

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٢٩

﴿ باب ﴾

﴿ (الرياح واسبابها وانواعها) ﴾

الآيات :

البقرة: و تصريف الرياح (١) .

الاعراف : و هو الذي يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته (٢) .

الحجر : و أرسلنا الرياح لواقح (٣) .

الاسراء: فيرسل عليكم قاصفاً من الريح فيغرقكم بما كفرتم (٤) .

الانبيااء : ولسليمان الريح عاصفة تجري بأمره إلى الأرض التي باركنا فيها (٥)

الفرقان: و هو الذي أرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته (٦) .

النمل : و من يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته (٧) ..

الروم : و من آياته أن يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحمته و لتجري

(١) البقرة : ١٦٤ .

(٢) الاعراف : ٥٧ .

(٣) الحجر : ٢٢ .

(٤) الاسراء : ٦٩ .

(٥) الانبياء : ٨١ .

(٦) الفرقان : ٤٨ .

(٧) النمل : ٦٣ .

الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون^(١) .
 وقال تعالى : ولئن أرسلنا ريحاً فرأوه مصفراً لظلّوا من بعده يكفرون^(٢) .
 الذاريات : والذاريات ذرواً^(٣) . وقال سبحانه : وي عاد إذ أرسلنا عليهم
 الريح العقيم^(٤) .
 القمر : إنا أرسلنا عليهم ريحاً صرصراً في يوم نحس مستمر^(٥) .
 المرسلات : والمرسلات عرفاً فالعاصفات عصفاً فالناشرات نشراً^(٦) .
 تفسير : « وهو الذي أرسل الرياح بشراً » قال الرازي : حدثّ الريح أنّه هواء
 متحرّك ، فنقول : كون هذا الهواء متحرّكاً ليس لذاته ولا للوازم ذاته وإلاّ لدامت
 الحركة بدوام ذاته ، فلا بدّ وأن يكون بتحريك الفاعل المختار وهو الله جلّ جلاله .
 قالت الفلاسفة : ههنا سبب آخر ، وهو أنّه يرتفع من الأرض أجزاء أرضيّة لطيفة
 مسخنة^(٧) تسخيناً قوياً شديداً ، فبسبب تلك السخونة الشديدة ترتفع و تتصاعد ، فإذا
 وصلت إلى القرب من الفلك كان الهواء الملتصق بمقعّر^(٨) الفلك متحرّكاً على استدارة
 الفلك بالحركة المستديرة التي حصلت لتلك الطبقة من الهواء ، فهي تمنع هذه الأبخرة
 من الصعود بل تردّها عن سمت حركتها ، فحينئذ ترجع تلك الأبخرة وتتفرّق في الجوانب
 و بسبب ذلك التفرّق تحصل الرياح ، ثمّ كلّما كانت تلك الأبخرة أكثر وكان صعودها
 أقوى كان رجوعها أيضاً أشدّ حركة فكانت الرياح أشدّ وأقوى . هذا حاصل ما ذكره
 وهو باطل ، ويدلّ على بطلانه وجوه :

(١) الروم ، ٤٤ .

(٢) الروم ، ٥١ .

(٣) الذاريات ، ١ .

(٤) الذاريات ، ٤١ .

(٥) القمر ، ١٩ .

(٦) المرسلات ، ١-٣ .

(٧) في المصدر : تسخنه .

(٨) يقع (خ) .

الاول : أن صعود الأجزاء الأرضية إنما يكون لشدة تسخينها ، ولا شك أن ذلك التسخن عرضي ، لأن الأرض باردة يابسة بالطبع ، فإذا كانت تلك الأجزاء الأرضية متصغرة جداً كانت سريعة الانفعال ، فإذا تصاعدت ووصلت إلى الطبقة الباردة من الهواء امتنع بقاء الحرارة فيها بل تبرده جداً ، وإذا بردت امتنع بلوغها في الصعود إلى الطبقة الهوائية المتحركة بحركة الفلك ، فبطل مال ذكره .

الثاني : هب أن تلك الأجزاء الدخانية صعدت إلى الطبقة الهوائية المتحركة بحركة الفلك ، لكنها لما رجعت وجب أن تنزل على الاستقامة ، لأن الأرض جسم ثقيل ، والثقل إنما يتحرك بالاستقامة ، والرياح ليست كذلك ، فإنها تتحرك بيمنة ويسرة .

الثالث : أن حركة تلك الأجزاء الأرضية النازلة لا تكون حركة قاهرة ، فإن الرياح إذا أحضرت الغبار الكثير ثم عاد ذلك الغبار ونزل على السطوح لم يحس أحد بنزولها وترى هذه الرياح تقلع الأشجار وتهدم الجبال وتموج البحار .

الرابع : أنه لو كان الأمر على ما قالوه لكانت الرياح كلما كانت أشد وجب أن يكون حصول الأجزاء الغبارية الأرضية أكثر ، لكنه ليس الأمر كذلك ، لأن الرياح قديعظم عصفها وهبوبها في وجه البحر مع أن الحس يشهد بأنه ليس في ذلك الهواء المتحرك العاصف شيء من الغبار والكدر ، فبطل ما قالوه .

وقال المنجمون : إن قوى الكواكب هي التي تحرك هذه الرياح وتوجب هبوبها وذلك أيضاً بعيد ، لأن الموجب لهبوب الرياح إن كان طبيعة الكواكب وجب دوام الرياح بدوام تلك الطبيعة ، وإن كان الموجب هو طبيعة الكواكب بشرط حصوله في البرج المعين و الدرجة المعينة وجب أن يتحرك هواء كل العالم وليس كذلك . وأيضاً قد بينا أن الأجسام متماثلة فاختصاص الكوكب المعين والبرج المعين والطبيعة التي لأجلها اقتضت ذلك الأثر الخاص لا بد وأن يكون بتخصيص الفاعل المختار فثبت أن محرك الرياح هو الله سبحانه ، وثبت بالدليل العقلي أيضاً صحة قوله «وهو الذي يرسل الرياح» .

قوله « نشر » أي منتشرة متفرقة ، فجزء من أجزاء الريح يذهب يمنة ، وجزء آخر يذهب يسرة ، وكذا القول في سائر الأجزاء ، فإن كل واحد منها يذهب إلى جانب آخر ، فنقول : لاشك أن طبيعة الهواء طبيعة واحدة ونسبة الأفلاك والأنجم والطبائع إلى كل واحد من الأجزاء من ذلك الريح نسبة واحدة ، فاختصاص بعض أجزاء الريح بالذهاب يمنة والجزء الآخر بالذهاب يسرة وجب أن لا يكون ذلك إلا بتخصيص الفاعل المختار (١)

« بين يدي رحمة » أي بين يدي المطر الذي هو رحمة ، فإن قيل : فقد نجد المطر ولا تتقدمه الرياح ، قلنا : ليس في الآية أن هذا التقدم حاصل في كل الأحوال فلم يتوجه السؤال . وأيضاً فيجوز أن تتقدمه هذه الرياح وإن كنا لا نشعر بها . وعن ابن عمر : الرياح ثمان ، أربع منها عذاب وهو : القاصف ، والعاصف ، والصرصر ، والعقيم ، وأربع منها رحمة : الناشرات ، والمبشرات ، والمرسلات ، والذاريات . وعن النبي ﷺ : نصرت بالصبا ، وأهلك عاد بالدبور ، والجنوب من ريح الجنة . وعن كعب : لوحس الله الريح عن عباده ثلاثة أيام لأتن أكثر الأرض (٢) .

« فيرسل عليكم قاصفاً من الريح » قال الطبرسي - ره - : أي فإذا ركبتم البحر أرسل عليكم ريحاً شديده كاسرة للسفينة ، وقيل : الحاصب : الريح المهلكة في البر والقاصف : المهلكة في البحر . « فيغرقكم بما كفرتم » من نعم الله (٣) .

« أن يرسل الرياح » قال البيضاوي : أي الشمال والصبا والجنوب ، فإنها رياح الرحمة ، وأما الدبور فريح العذاب ، ومنه قوله ﷺ « اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً » وقرأ ابن كثير والحزمة والكسائي « الريح » على إرادة الجنس « مبشرات » بالمطر « وليذيقكم من رحمة » يعني المنافع التابعة لها ، وقيل : الخصب التابع لنزول المطر المسبب عنها أو الروح الذي هو مع هبوبها ، والعطف على علة

(١) مفاتيح الغيب : ج ١٤ ، ص ١٤٠ (من المطبوع بمصر)

(٢) مفاتيح الغيب : ج ١٤ ، ص ١٤١ .

(٣) مجمع البيان ، ج ٦ ، ص ٤٢٨ .

محذوفة دل عليها « مبشرات » أو عليها باعتبار المعنى ، أو على « يرسل » بإيضا مفعول معلن دل عليه . « و لتبتغوا من فضله » يعني تجارة البحر ^(١) .

« فأروه مصفراً » أي فأروا الأثر والزرع ، فأرته مدلول عليه بما تقدم ، وقيل : السحاب لأنه إذا كان مصفراً لم يمطر ، واللام موطئة للقسم دخلت على حرف الشرط . وقوله « لظلموا من بعده يكفرون » جواب سد مسد الجزاء ولذلك فسّر بالاستقبال وهذه الآية ^(٢) ناعية على الكفار بقلة ثبوتهم وعدم تدبرهم وسرعة تزلزلهم لعدم تفكرهم وسوء رأيهم ، فإن النظر السوي يقتضي أن يتوكلوا على الله ويلجئوا ^(٣) إليه بالاستغفار إذا احتبس القطر عنهم ولم يأسوا من رحمته ، وأن يبادروا إلى الشكر والاستدانة بالطاعة إذا أصابهم برحمته ولم يفرطوا في الاستبشار ، وأن يصبروا على بلائه إذا ضرب زروعهم بالاصفرار ولم يكفروا نعمه ^(٤) .

أقول : وقد مر تفسير الذاريات بالرياح التي تذر التراب وهشيم النبات . وقال الطبرسي - ره - : الريح العقيم هي التي عقت عن أن تأتي بخير ، [و] من تنشئة سحب ، أو تلقيح شجر ، أو تذريرة طعام ، أو نفع حيوان ، فهي كالمرأة الممنوعة عن الولادة ، إذ هي ريح الإهلاك ^(٥) . وقال في قوله تعالى « ريحاً صرصراً » أي شديدة الهبوب ، وقيل : باردة من الصر وهو البرد « في يوم نحس ^(٦) مستمر » أي دائم الشؤم ، استمر عليهم بنحوسه « سبع ليال وثمانية أيام » حتى أتت عليهم ، وقيل : إنه كان يوم الأربعاء آخر الشهر لا يدور ، رواه العياشي بالإسناد عن أبي جعفر عليه السلام ^(٧) .

(١) انوار التنزيل ، ج ٢ ، ص ٢٢٨ .

(٢) في المصدر ، الايات .

(٣) في المصدر ، يلجئوا .

(٤) انوار التنزيل ، ج ٢ ، ص ٢٤٩ .

(٥) مجمع البيان ، ج ٩ ، ص ١٥٩ .

(٦) في المصدر ، أي في يوم شوم .

(٧) مجمع البيان ، ج ٩ ، ص ١٦٠ .

أقول : وقد مر أيضاً تفسير « المرسلات عرفاً » بالرياح أرسلت متتابعة كعرف
الفرس ، و« العاصفات عصفاً » بالرياح الشديديات الهبوب ، و« الناشرات نشرًا » بالرياح
التي تأتي بالمطر تنشر السحاب نشرًا للغيث .

١ - الفقيه : قال علي عليه السلام : للريح رأس و جناحان (١) .

بيان : لعل الكلام مبني على الاستعارة ، أي يشبه الطائر في أنها تطير إلى
كل جانب ، وفي أنها في بدء حدوثها قليلة ثم تنتشر كالطائر الذي بسط جناحه ، و
الله يعلم .

٢ - الفقيه : عن كامل ، قال : كنت مع أبي جعفر عليه السلام بالعريض ، فهبت ريح
شديدة ، فجعل أبو جعفر عليه السلام يكبر ، ثم قال : إن التكبير يرد الرياح . وقال عليه السلام :
ما بعث الله ريحاً إلا رحمة أو عذاباً ، فإذا رأيتموها فقولوا : اللهم إنا نسألك خيرها
وخير ما أرسلت له ، ونعوذ بك من شرها وشر ما أرسلت له ، وكبروا وارفعوا أصواتكم
بالتكبير فإنه يكسرها (٢) .

٣ - وقال رسول الله ﷺ : ما خرجت ريح قط إلا بمكيال إلا زمن عاد ، فإنها
عنت على خز أنها فخرجت في مثل خرق الإبرة فأهلكت قوم عاد (٣) .

٤ - وقال الصادق عليه السلام : نعم الريح الجنوب ، تكسر البرد عن المساكين ، و
تلقح الشجر ، وتسيل الأودية (٤) .

٥ - وقال علي عليه السلام : الرياح خمسة ، منها العقيم فنعوذ بالله من شرها ، و
كان النبي ﷺ إذا هبت ريح صفراء أو حمراء أو سوداء تغير وجهه واصفر ، وكان
كالخائف الوجل حتى ينزل من السماء قطرة من مطر فيرجع إليه لونه ، و يقول :
جاءتكم بالرحمة (٥) .

٦ - توحيد المفضل : قال : قال الصادق عليه السلام : أنبئك يا مفضل على الريح
وما فيها ، ألسنت ترى ركودها إذا ركبت كيف يحدث الكرب الذي يكاد يأتي على

النفوس ، و يحترق الأصحاء ، و ينهك المرضى ، و يفسد الثمار ، ويعفن البقول ، و يعقب الوباء في الأبدان و الآفة في الغلات ؟ ففي هذا بيان أن هبوب الرياح من تدير الحكيم في صلاح الخلق . و أثبتك عن الهواء بخلة أخرى ، فإن الصوت أثر يؤثره اصطكاك الأجسام في الهواء ، و الهواء يؤديه إلى المسامع ، و الناس يتكلمون في حوائجهم و معاملاتهم طول نهارهم و بعض ليلهم ، فلو كان أثر هذا الكلام يبقى في الهواء كما يبقى الكتاب في القرطاس لامتلاء العالم منه ، فكان يكربهم و يفدحهم ، و كانوا يحتاجون في تجديده و الاستبدال به أكثر مما يحتاج إليه في تجديد القراطيس ، لأن ما يلقي من الكلام أكثر مما يكتب ، فجعل الخلاق الحكيم - جل قدسه - هذا الهواء قرطاساً خفيفاً يحمل الكلام ريثما يبلغ العالم ^(١) حاجتهم ، ثم يمحي فيعود جديداً نقياً و يحمل ما حمل أبداً بلا انقطاع ، و حسبك بهذا النسيم المسمى هواء عبدة و مافيه من المصالح ، فإنه حياة هذه الأبدان و الممسك لها من داخل بما يستنشق منه ، و من خارج بما تباشر من روحه ، و فيه تطرد هذه الأصوات فيؤدي بها من البعيد ، و هو الحامل لهذه الأرايح ينقلها من موضع إلى موضع . ألا ترى كيف تأتيك الرائحة من حيث تهب الرياح ؟ فكذلك الصوت ، و هو القابل لهذا الحر و البرد اللذين يعتقان على العالم لصلاحه ، و منه هذه الرياح الهابة ، فالريح تروح عن الأجسام ، و ترجي السحاب من موضع إلى موضع ليعم نفعه حتى يستكنف فيمطر و تفضّه حتى يستخف فيتنفّش و تلقح الشجر ، و تسير السفن ، و ترخي الأطعمة ، و تبرّد الماء ، و تشب النار ، و تجفّ الأشياء النديّة ، و بالجملة إنها تحيي كل ما في الأرض ، فلولا الريح لذرى النبات ، و مات الحيوان ، و حمت الأشياء و فسدت .

بيان : ركود الريح سكونها ، و التحريض إفساد البدن ، و نهكته الحمى أي أضنته و هزلته ، و قوله « و الهواء يؤديه » يدل على ما هو المذهب المنصور من تكييف الهواء بكيفية الصوت كما فصل في محله . و يقال : كربه الأمر أي شق عليه ، و فدحه

(١) العام (خ) .

الدين أي أثقله ، ورثما فعل كذا أي قدر ما فعله . و « يبلغ » إما على بناء المجزوء فالعالم فاعله ، أو على التفعيل فالهواء فاعله ، والروح - بالفتح - الراحة ونسيم الريح . واطرد الشيء : تبع بعضه بعضاً وجرى . والأرايب : جمع جمع للريح . وتزجي السحاب - على بناء الإفعال - أي تسوقه ، وتفضيه أي تفرقه ، والتفشي : الانتشار ، وترخي الأظعمة - على [بناء] التفعيل أو الإفعال - أي تصيرها رخوة لطيفة ، وتشب النار أي توقدها .

٧ - **العلل** : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى ، عن الحسين بن إسحق التاجر ، عن علي بن مهزيار ، عن الحسن بن الحسين ، عن محمد بن فضيل ، عن العرزمي ، قال : كنت مع أبي عبد الله عليه السلام جالسا في الحجر تحت الميزاب ورجل يخاصم رجلاً وأحدهما يقول لصاحبه : والله ما تدري من أين تهب الريح ، فلما أكثر عليه فقال له أبو عبد الله عليه السلام : هل تدري أنت من أين تهب الريح ^(١) ؟ فقال : لا ، ولكنني أسمع الناس يقولون ، فقلت أنا لأبي عبد الله عليه السلام : من أين تهب الريح ^(٢) ؟ فقال : إن الريح مسجونة تحت الركن ^(٣) الشامي ، فإذا أراد الله عز وجل أن يرسل ^(٤) منها شيئاً أخرجته إما جنوباً فجنوب ، وإما شمالاً فشمال ، وإما صباء فصباء ، وإما دبوراً فدبور ، ثم قال : وآية ذلك أنك ترى ^(٥) هذا الركن متحرراً أبداً في الصيف والشتاء ^(٦) والليل والنهار ^(٧) .

معاني الاخبار : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن

(١) في الكافي ، هل تدري أنت فقال لا .

(٢) في معاني الاخبار ، من أين تهب الريح جعلت فداك .

(٣) في الكافي والمعاني ، تحت هذا الركن .

(٤) في الكافي ، يخرج .

(٥) في المصادر ، لاتزال ترى .

(٦) لفظه « الشتاء » في المصادر مقدمة على « الصيف » .

(٧) علل الشرائع ، ج ٢ ، ص ١٣٣ .

العبّاس بن معروف ، عن عليّ بن مهزيار ، عن محمد بن الحسين ^(١) عن محمد بن الفضيل عن العزمي مثله ^(٢) .

الكافي : عن أبي عليّ الأشعريّ ، عن بعض أصحابه ، عن محمد بن الفضيل مثله ^(٣) .
بيان : قوله « مسجونة » يحتمل أن يكون كناية عن قيام الملائكة الذين بهم تهب تلك الرياح فوقه عند إرادة ذلك كما سيأتي ، ولعل المراد بحركة الركن حركة الثوب المعلق عليه .

٨ - **العلل** : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن النوفليّ عن السكونيّ ، عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا تسبوا الرياح فإنّها مأمورة ، ولا تسبوا الجبال ولا الساعات ولا الأيام ولا الليالي فتأثموا وترجع عليكم ^(٤) .

بيان : الغرض النهي عن سب الرياح و البقاع و الجبال و الأيام و الساعات فإنّها مقهورة تحت قدرة الله سبحانه مسخرة له تعالى لا يملكون تأخراً عما قدمهم إليه ولا تقدماً إلى ما أخرهم عنه ، فسبهم سب لمن ^(٥) لا يستحقّه ، ولعن من لا يستحقّ اللعن يوجب رجوع اللعنة على اللاعن ، بل هو مظنة الكفر والشرك لولا غفلتهم عما يؤول إليه ، كما ورد في الخبر : لا تسبوا الدهر فإنّه هو الله ، أي فاعل الأفعال التي تنسبونها إلى الدهر و تسبّونه بسببها هو الله تعالى .

٩ - **تفسير علي بن ابراهيم** : « وفي عاد إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم » التي لا تلحق الشجر ولا تنبت النبات ، وفي رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في قوله « فأرسلنا عليهم ريحاً صرصراً » والصرصر : الباردة ، « في أيام نحسات » أي أيام مياشيم ^(٦) .

(١) في الممانى ، محمد بن الحسين .

(٢) ممانى الاخبار ، ٣٨٥ .

(٣) الكافي ، ج ٨ ، ص ٢٧١ .

(٤) علل الشرائع ، ج ٢ ، ٢٦٣ .

(٥) من (خ) .

(٦) تفسير القمي ، ٤٤٨ .

١٠ - ومنه : « وأرسلنا الرياح لواقع » قال : التي تلقح الأشجار (١) .

١١ - العلل : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن محمد بن أحمد ، عن السياري رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : لم سميت ريح الشمال ؟ قال : لأنها تأتي من شمال العرش (٢) .

بيان : كون ريح الشمال من شمال العرش لأنها تهب من قبل الركن الشامي وهو في يسار الكعبة إذا فرضت رجلاً مواجهاً إلينا والحجر الأسود عن يمين الكعبة وقد ورد في الخبر أن العرش محاذ للكعبة ، فيمينه يمينها ويساره يسارها ، ويوضح ذلك ما رواه الصدوق أيضاً في العلل بإسناده عن بريد العجلي ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : كيف صار الناس يستلمون الحجر والركن اليماني ولا يستلمون الركنين الآخرين ؟ قال : إن الحجر الأسود والركن اليماني عن يمين العرش ، وإنما أمر الله تبارك وتعالى أن يستلم ما عن يمين عرشه ، قلت : فكيف صار مقام إبراهيم عن يساره ؟ قال : لأن إبراهيم مقاماً في القيامة ومحمد ﷺ مقاماً ، فمقام محمد ﷺ عن يمين عرش ربنا عز وجل ومقام إبراهيم عليه السلام عن شمال عرشه ، فمقام إبراهيم في مقامه يوم القيامة وعرش ربنا مقبل غير مدبر .

وحاصله أنه ينبغي أن يتصور أن البيت بإزاء العرش وحذائه في الدنيا والآخرة ، والبيت بمنزلة رجل وجهه إلى الناس ، ووجهه الطرف الذي فيه الباب فإذا توجه الإنسان إلى البيت من جهة الباب كان المقام والركن الشامي عن يمينه والحجر [الأسود] والركن اليماني عن يساره ، فإذا فرض البيت إنساناً مواجهاً تنعكس النسبة ، فيمينه يحاذي يسارنا وبالعكس . « وعرش ربنا مقبل » أي بمنزلة رجل مقبل ، ويمكن أن يكون تسمية الجانب الذي يلي الشامي شمالاً في خبر السياري لأنه أضعف جانبي الكعبة كما أن الشمال أضعف جانبي الإنسان ، لأن أشرف

(١) المصدر ، ٣٥٠ .

(٢) حلل الشرائع ، ج ٢ ، ص ٢٦٢ .

أجزاء الكعبة وهي الحجر والركن اليماني واقعة على الجانب المقابل ، فهو بمنزلة اليمين .

١٢ - **العلل** : بالإسناد إلى وهب ، قال : إنَّ الرِّيحَ العقيمَ تحت هذه الأرض التي نحن عليها قد زمت سبعين ألف زمام من حديد ، قد وكل بكل زمام سبعون ألف ملك ، فلما سلطها الله عز وجل على عاد استأذنت خزنة الرِّيح ربها عز وجل أن تخرج منها في مثل منخر الثور ، ولو أذن الله عز وجل لهما تركت شيئاً على ظهر الأرض إلا أحرقت ، فأوحى الله عز وجل إلى خزنة الرِّيح أن أخرجوا منها في مثل ثقب الخاتم فأهلكوا بها ، و بها ينسف الله عز وجل الجبال نسفاً ، والتلال والآكام والمدائن والقصور يوم القيامة ، وذلك قوله عز وجل « ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفاً فيزدها قاعاً صاففاً لا ترى فيها عوجاً ولا أمناً ^(١) » والقاع الذي لا نبات فيه ، و الصفف الذي لا عوج فيه ، و الأمت المرتفع . وإنما سميت العقيم لأنها تلتفت بالعذاب وتعقمت عن الرحمة كتعقم الرجل ^(٢) إذا كان عقيماً لا يولد له - الخبر - ^(٣) .

بيان : قال الجوهري : نسفت البناء نسفاً : قلعت . وقال : القاع المستوى من الأرض وكذا الصفف . وقال : الأمت المكان المرتفع ، وقوله تعالى « لا ترى فيها عوجاً ولا أمناً » أي لا انخفاض فيها ولا ارتفاع .

١٣ - **قصص الراوندي** : بالإسناد إلى الصدوق ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن زرعة ، عن سماعة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا هاجت الرياح فجاءت بالسافي الأبيض والأسود والأصفر فإنه رميم قوم عاد .

بيان : في القاموس : سفت الرِّيح التراب تسفيه : ذرته ، أو حملته - كأسفته - فهو سافٍ و سفى (انتهى) أقول : يمكن تخصيصه ببعض البلاد القريبة من بلادهم كمدينة ضاعف الله شرفها - ولا بعد في التعميم أيضاً .

(١) طه : ١٠٥ - ١٠٧ .

(٢) الرحم (خ) .

(٣) علل الشرائع : ج ١ ص ٣١ . والخبر موقوف لا اعتداد به .

١٤ - العياشي : عن ابن وكيع ، عن رجل ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا تسبوا الريح ، فإنها بشر ، وإنها نذر ، وإنها لواقع ، فاسألوا الله من خيرها و تعوذوا به من شرها .

بيان : أي إنَّها مأمورة مبعوثة بأمر الله إمَّا للبشارة بالمطرو وغيره ، أو للإذْذار أولاً لِقاح الأشجار ، أو لسوق السحب إلى الأقطار كما مرَّ ، فسبُّها باطل لا ينفعكم بل يضرُّكم ، فاسألوا الله الَّذي بعثها ليجعلها نافعة لكم ، و يصرف شرَّها عنكم .

١٥ - العياشي : عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لله رياح رحمة لواقع ينشرها بين يدي رحته .

١٦ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن محمد بن رثاب . ^(١) و هشام بن سالم ، عن أبي بصير ، قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن الرياح الأربع : الشمال ، و الجنوب ، و الصبا ، و الديبور ، و قلت له : إنَّ الناس يذكرون أنَّ الشمال من الجنة و الجنوب من النار ، فقال : إنَّ الله عزَّ وجلَّ جنوداً من رياح يعذب بها من يشاء ممَّن عصاه ، فلكلِّ رِيح منها ملك موكل بها ، فإذا أراد الله عزَّ ذكره أن يعذب قوماً بنوع من العذاب أوحى إلى الملك الموكَّل بذلك النوع من الرياح التي يريد أن يعذب بهم بها ، قال : فيأمرها الملك فتهبج كما يهبج الأسد الم غضب . و قال : ولكلِّ رِيح منهنَّ اسم ، أما تسمع قوله عزَّ وجلَّ « كَذَّبَتْ عاد فكيف كان عذابي و نذر إنَّا أرسلنا عليهم ريحاً صرصراً في يوم نحس مستمر » ^(٢) و قال « الريح العقيم » ^(٣) و قال « رِيح فيها عذاب أليم » ^(٤) و قال « فأصابها إعصار فيه نار فاحترقت » ^(٥) و ما ذكر من الرياح التي يعذب الله بها من عصاه . و قال : والله عزَّ

(١) في المصدر « على بن رثاب » و الظاهر أنه الصحيح لعدم ذكر من « محمد بن رثاب » في كتب الرجال .

(٢) القمر ، ١٩٠

(٣) الذاريات ، ٣١ .

(٤) الاحقاف ، ٢٤ .

(٥) البقرة ، ٢٦٦ .

ذكره رياح رحمة لواقع وغير ذلك ينشرها بين يدي رحمته ، منها ما يهيج السحاب للمطر
ومنها رياح تجبس السحاب بين السماء والأرض ، ورياح تعصر السحاب فتمطر بها ذن
الله ، ومنها رياح تفرق السحاب ، ومنها رياح بمآخذ^(١) الله في الكتاب ، فأما الرياح
الأربع الشمال والجنوب والصباء والدبور فإنما هي أسماء الملائكة الموكلين بها
فإذا أراد الله أن يهب شمالاً أمر الملك الذي اسمه الشمال فيهبط على البيت الحرام
فقام على الركن الشامي ف ضرب بجناحه^(٢) ، فتفرقت رياح الشمال حيث يريد الله من
البر والبحر ، فإذا أراد الله أن يبعث جنوباً أمر الملك الذي اسمه الجنوب فهبط
على البيت الحرام ، فقام على الركن الشامي ف ضرب بجناحه^(٣) ، فتفرقت^(٤) رياح
الجنوب في البر والبحر حيث يريد الله ، وإذا أراد الله أن يبعث^(٥) الصبا أمر الملك
الذي اسمه الصبا فهبط على البيت الحرام فقام على الركن الشامي ف ضرب بجناحه^(٦)
فتفرقت رياح الصبا حيث يريد الله عز وجل في البر والبحر ، وإذا أراد الله أن يبعث دبوراً
أمر الملك الذي اسمه الدبور فهبط على البيت الحرام فقام على الركن الشامي ، ف ضرب
بجناحه^(٧) فتفرقت رياح الدبور حيث يريد الله من البر والبحر . ثم قال أبو جعفر
عليه السلام : أما تسمع لقوله : رياح الشمال ، ورياح الصبا ، ورياح الدبور
إنما تضاف إلى الملائكة الموكلين بها^(٨) .

الخصال : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن
العباس بن معروف ، عن ابن محبوب مثله ، إلى قوله « فكيف كان عذابي ونذر » وذكر
رياحاً في العذاب ثم قال : فرياح الشمال ورياح الصبا ورياح الجنوب ورياح الدبور أيضاً

(١) عداؤه (خ) .

(٢) و٤ و٧ و٨ بجناحيه (خ) .

(٣) في المصدر ، وإذا ،

(٤) فتفرق (خ) .

(٥) في المصدر ، رياح الصبا .

(٦) الكافي ، ج ، ص ٩٢ .

تضاف إلى الملائكة الموكلين بها (١) .

بيان : قال الفيروز آبادي : الشمال بالفتح و يكسر : الريح التي تهب من قبل الحجر ، أو ما استقبلك عن يمينك و أنت مستقبل القبلة ، و الصحيح أنه ما مهبته بين مطلع الشمس و بنات النعش ، أو من مطلع النعش إلى مسقط النسر الطائر ، و يكون اسماً و صفة ، ولا تكاد تهب ليلاً . وقال : الجنوب ريح تخالف الشمال ، مهبته (٢) من مطلع سهيل إلى مطلع الثريا . وقال : الصبا ريح مهبها من مطلع الثريا إلى بنات نعش و قال : الدبور ريح تقابل الصبا . و قال الشهيد - قدس سره - في الذكرى : الجنوب محلها ما بين مطلع سهيل إلى مطلع الشمس في الاعتدالين ، والصبا محلها ما بين الشمس إلى الجدي ، و الشمال محلها من الجدي إلى مغرب الشمس في الاعتدال ، والدبور محلها من مغرب الشمس إلى مطلع سهيل . قوله تعالى « ونذّر » أي إنذار لهم بالعذاب قبل نزولها ، أو لمن بعدهم في تعذيبهم . والريح العقيم قيل هي الدبور ، وقيل هي الجنوب وقيل : النكباء . وقال الجوهري : الإصغار ريح تثير الغبار إلى السماء كأنه عمود وقيل هي ريح تثير سحاباً ذات رعد وبرق . قوله ﷺ « فتفرقت ريح الشمال » لا يتوهم أنه يلزم من ذلك أن يكون مهب جميع الرياح جهة القبلة ، و ذلك لأنه لعظمة الملك و جناحه يمكن أن يتحرك رأس جناحه بأي موضع أراد ، ويرسلها إلى أي جهة أمر بالإرسال إليها ، وإنما أمر بالقيام على الكعبة لشرافتها و كونها في محل رحمته تعالى و مصدرها . وقيل : ضرب الجناح علامة أمر الملك الريح للهبوب . قوله ﷺ « أما تسمع لقوله » أي لقول القائل ، وكأنه ﷺ استدل بهذه العبارات الشائعة على ما ذكره من أنها أسماء الملائكة ، إذا ظاهر من الإضافة كونها لامية و البيانية نادرة و إن كان القائلون لم يعرفوا هذا المعنى لأنهم سمعوا ممن تقدّمهم وهكذا إلى أن ينتهي إلى من أطلق ذلك على وجه المعرفة .

(١) النخاع ، ١٢٣ .

(٢) في القاموس ، مهبها .

١٧ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبي يحيى الواسطي ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ الله تبارك و تعالى ريحاً يقال لها « الأُزيب » لو أُرسل منها مقدار منخر الثور لأثارت ما بين السماء والأرض وهي الجنوب ^(١) .

بيان : قوله « وهي الجنوب » من كلام بعض الرواة أو من كلامه عليه السلام ، و على التقديرين لعل المراد به أنها نوع منها أوقريب منها . قال في القاموس : الأُزيب كالأحمر الجنوب ^(٢) و النكباء تجري بينها و بين الصبا . وقال : النكباء ريح انحرقت و وقعت بين ريحين ، أو بين الصبا و الشمال ، أو نكب الرياح الأربع ، الأُزيب : نكباء الصبا و الجنوب ، و الصاية - و تسمى النكباء أيضاً - : نكباء الصبا و الشمال ، و الجرياء : نكباء الشمال و الدبور وهي نيحة الأُزيب ، و الهيف : نكباء الجنوب و الدبور وهي نيحة النكباء . و نحوه قال الجوهري . و قال : كل ريح استطلت أثراً فهبت عليه ريحاً طويلاً فهي نيحة ، فإن اعترضته فهي نسيجته .

١٨ - نوادر الراوندي : بإسناده عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : نصرت بالصبا ، واهلكت عاد بالدبور ، وما هاجت الجنوب إلا سقى الله بها غيثاً و أسال بها وادياً .

١٩ - الاحتجاج : قال الصادق عليه السلام للزنديق الذي سأله مسائل : الرياح لو حبست أيّاماً لفسدت الأشياء جميعاً و تغيرت ^(٣) . و سأله عن جوهر الرياح فقال : الرياح هواء إذا تحرك سمي ريحاً ، فإذا سكن سمي هواءً ، و به قوام الدنيا ، ولو كفت ^(٤) الرياح ثلاثة أيّام لفسد كل شيء على وجه الأرض و قتن ، و ذلك أن الرياح بمنزلة المروحة تذبّ و تدفع الفساد عن كل شيء و تطيبه ، فهي بمنزلة الروح إذا

(١) الكافي ، ج ٨ ، ص ٢١٧ .

(٢) في المصدر ، أو .

(٣) الاحتجاج ، ١٠٧ .

(٤) في المخطوطة ، كشت .

خرج عن البدن تن البدن و تغير ، تبارك الله أحسن الخالقين (١) -

٢٠ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله ابن سنان ، عن معروف بن خربوذ ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله عز وجل رياح رحمته و رياح عذاب ، فإن شاء الله أن يجعل الرياح من (٢) العذاب رحمة فعل ، قال : ولن يجعل الله الرحمة من الريح عذاباً ، قال : وذلك أنه لم يرحم قوماً قط أطاعوه و كانت طاعتهم إيّاه وبالاً عليهم إلا من بعد تحوّلهم عن طاعته . قال : وكذلك فعل بقوم يونس لما آمنوا رحمهم الله بعد ما كان قدّر عليهم العذاب وقضاه ، ثم تداركهم برحمته فجعل العذاب المقدّر عليهم رحمة ، فصرفه عنهم وقد أنزله عليهم و غشيهم ، وذلك لما آمنوا به و تضرّعوا إليه . قال : وأمّا الريح العقيم فإنّها رياح عذاب لا تلقح شيئاً من الأرحام ولا شيئاً من النبات ، وهي رياح تخرج من تحت الأرضين السبع ، وما خرجت منها رياح قط إلا على قوم عاد حين غضب الله عليهم ، فأمر الخزان أن يخرجوا منها على مقدار سعة الخاتم ، قال : فعتت على الخزان فخرج منها على مقدار منخرالثور تغيثاً منها على قوم عاد ، قال : فضج الخزان إلى الله عز وجل من ذلك فقالوا : ربنا إنّها قد عتت عن أمرنا ، إنّنا نخاف أن تهلك من لم يعصك من خلقك و عمّار بلادك ! قال : فبعث الله إليها جبرئيل ، فاستقبلها بجناحه ، فردّها إلى موضعها وقال لها : اخرجي على ما أمرت به ، قال : فخرجت على ما أمرت به ، و أهلكت قوم عاد و من كان بحضرتهم (٣) .

٢١ - الشهاب : عن النبي صلى الله عليه وآله قال : نصرت بالصبا و أهلكت عاد بالدبور .
الضوء : الصبا هي الرياح التي تضرب قفا المصلي ، و بإزائها الدبور ، و الشمال التي تضرب يمين المصلي ، و بإزائها الجنوب ، و قالوا : مهب الصبا المستوي أن تهب من مطلع الشمس إذا استوى الليل والنهار ، وزعموا أن الدبور تزجج السحاب و تشخصه في الهواء ثم تسوقه ، فإذا علا كشفت عنه و استقبلته الصبا فوضعت بعضه على بعض حتى تصير

(١) الاحتجاج ، ١٩٢ .

(٢) في المصدر : ان يجعل العذاب من الرياح .

(٣) الكافي : ج ٨ ، ص ٩٢ .

كسفاً واحداً ، والجنوب تلحق روادفه به وتمده من الممدد ، والشمال تمزق السحاب .
والنكباء هي التي بين الصبا والشمال ، والذي في الحديث إشارة إلى نصره الله تعالى
رسوله بالصبا لما أرسلها على الأحزاب .

٢٢ - وعن ابن عمر : الرياح ثمانية : أربع منها رحمة وأربع عذاب ، فأما
الرحمة فالناشرات ، والمبشرات ، والمرسلات ، والذاريات ، وأما العذاب فالعقيم ، و
الصرصر وهما في البر ، والعاصف والقاصف في البحر .

٢٣ - وروي أنه فتح على عاد من الريح التي أهلكتهم مثل حلقة الخاتم .
٢٤ - وعن مجاهد : ما بعث الله عز وجل ريحاً إلا بمكيال ، إلا يوم عاد فأثبها
عنت على الخزنة فلم يدر ما مقدارها .

٢٥ - وفي الحديث : إن الله تعالى خلق في الجنة ريحاً ، وإن من دونها باباً
مغلقاً ، ولو فتح ذلك الباب لأذرت ما بين السماء والأرض وهي الأريب ، وهي
عندكم الجنوب .

٢٦ - وعن العوام بن حوشب أنه قال : تخرج الجنوب من الجنة فتمر على جهنم
فغمها منه وبركتها من الجنة ، وتخرج الشمال من جهنم فتمر على الجنة ، فروحها
من الجنة وشرها من النار . قلت : وقد سمعت أن السموم لا تكون إلا الشمال
تهب على الرمال المضطربة والأرضين المتوجهة فتكسى للظافتها ورقتها منها زيادة
الحرارة ، فتهب ناراً ملتهبة فتقتل وتسود الجلود .

٢٧ - وقال كعب : لو حبس الله الريح من الأرض ثلاثة أيام لأثن ما بين السماء
والأرض .

٢٨ - وكان النبي ﷺ إذا رأى الريح قد هاجت يقول : اللهم اجعلها رياحاً
ولا تجعلها ريحاً .

وأكثر ما في القرآن من الرياح للخير والريح بالعكس من ذلك . وقيل : الريح
الهواء المتحرك . وقائدة الحديث الإنباء بأن الله تعالى خلق نصره في الأحزاب بريح
الصبا ، تكبهم على وجوههم ، وتثير السافياء في أعينهم ، فيعجزون عن مقاومة أصحاب

النبي ﷺ . وراوي الحديث سعيد بن جبير عن ابن عباس .

٢٩ - الدر المنثور : عن أبي بن كعب ، قال : كل شيء في القرآن من الرياح فهي رحمة ، و كل شيء في القرآن من الريح فهو عذاب ^(١) .

٣٠ - وعن ابن عباس ، قال : الماء والريح جندان من جنود الله ، والريح جنود الله الأعظم ^(٢) .

٣١ - وعن ابن عباس ، و عن ابن عمر ، قالوا : الريح ثمان ، أربع منها رحمة و أربع منها عذاب ، فأما الرحمة فالناشرات ، والمبشرات ، والمرسلات ، والذاريات . وأما العذاب فالعقيم ، والصرصر وهما في البر ، والعاصف ، والقاصف و هما في البحر . و في رواية ابن عباس مكان الذاريات « الرخاء » ^(٣) .

٣٢ - وفي رواية أخرى : الرياح سبع : الصبا ، والديبور ، والجنوب ، والشمال والحزوق ، والنكباء ، وريح القائم ، فأما الصبا فتجيء من المشرق ، وأما الديبور فتجيء من المغرب ، و أما الجنوب فتجيء عن يسار القبلة ، والشمال ^(٤) عن يمين القبلة ، وأما النكباء فبين الصبا والجنوب ، وأما الحزوق فبين الشمال والديبور ، و أما رياح القائم فأنفاس الخلق ^(٥) .

٣٣ - و عن الحسن ، قال : جعلت الرياح على الكعبة . فإذا أردت أن تعلم ذلك فأسند ظهرك إلى باب الكعبة ، فإن الشمال عن شمالك ، وهي مما يلي الحجر و الجنوب عن يمينك وهي مما يلي الحجر الأسود ، والصبا عن مقابلك وهي مستقبل باب الكعبة ، والديبور من دبر الكعبة ^(٦) .

٣٤ - و عن حسن ^(٧) بن علي الجعفي ، قال : سألت إسرائيل بن يونس ، على

(١) (٣٢ و ١) الدر المنثور : ج ١ ، ص ١٦٤ .

(٢) في المصدر : فيجىء من .

(٣) (٥) الدر المنثور : ج ١ ، ص ١٦٤ .

(٦) الدر المنثور ج ١ ص ١٦٤ .

(٧) في المصدر : حسين .

أَيَّ شَيْءٍ سَمَّيْتَ الرِّيحَ؟ قَالَ: عَلَى الْقِبْلَةِ، شِمَالَهُ الشَّمَالُ، وَجَنُوبُهُ الْجَنُوبُ، وَالصَّبَا مَا جَاءَ مِنْ قَبْلِ وَجْهِهَا، وَالْدُّبُورُ مَا جَاءَ مِنْ خَلْفِهَا ^(١).

٣٥- وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: الشَّمَالُ مَا بَيْنَ الْجَدِيِّ وَمَطْلَعِ الشَّمْسِ، وَالْجَنُوبُ مَا بَيْنَ مَطْلَعِ الشَّمْسِ وَسَهِيلٍ، وَالصَّبَا مَا بَيْنَ مَغْرِبِ الشَّمْسِ إِلَى الْجَدِيِّ، وَالْدُّبُورُ مَا بَيْنَ مَغْرِبِ الشَّمْسِ إِلَى سَهِيلٍ.

٣٦- وَعَنْ كَعْبٍ: لَوَاحْتَبَسَتِ الرِّيحُ عَنِ النَّاسِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ لَا تَنُتِنُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ^(٢).

٣٧- وَعَنْ صَفْوَانَ بْنِ سَلِيمٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تَسْبُوا الرِّيحَ وَعُودُوا بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا ^(٣).

٣٨- وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا لَعَنَ الرِّيحَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: لَا تَلْعَنِ الرِّيحَ فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ، فَإِنَّهُ مِنْ لَعْنٍ شَيْئًا لَيْسَ لَهُ بِأَهْلٍ رَجَعَتِ اللَّعْنَةُ عَلَيْهِ ^(٤).

٣٩- وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: مَا هَبَّتْ رِيحٌ قَطُّ إِلَّا جَاءَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى رَكْبَتَيْهِ وَقَالَ: االلَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا عَذَابًا، االلَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيحًا وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحًا. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: تَفْسِيرُ ^(٥) ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ: «أَرْسَلْنَا رِيحًا صَرْصَرًا» «فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ» وَقَالَ: «وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ» «وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ مَبْشُرَاتٍ» ^(٦).
٤٠- وَعَنْ مُجَاهِدٍ، قَالَ: هَاجَتِ رِيحٌ فَسَبَّوْهَا، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَا تَسْبُوهَا فَإِنَّهَا تَجِيءُ بِالرَّحْمَةِ وَتَجِيءُ بِالْعَذَابِ، وَلَكِنْ قُولُوا: االلَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا عَذَابًا ^(٧).

٤١- وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تَسْبُوا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ، وَلَا الشَّمْسَ، وَلَا الْقَمَرَ، وَلَا الرِّيحَ، فَإِنَّهَا تَبْعُثُ عَذَابًا عَلَى قَوْمٍ وَرَحْمَةً عَلَى آخَرِينَ ^(٨).

(١-٣) الدر المنثور، ج ١، ص ١٦٤.

(٤) الدر المنثور، ج ١، ص ١٦٤.

(٥) في المصدر، والله أن تفسر...

(٥-٨) الدر المنثور، ج ١، ص ١٦٥.

٤٢ - وعن ابن عباس ، قال : الريح العقيم الشديدة التي لا تلحق الشجر ولا تثير السحاب ، ولا بركة فيها ولا منفعة ، ولا ينزل منها غيث ولا يلحق بها شجر^(١) .

٤٣ - وعن ابن عمر ، قال : قال رسول الله ﷺ الريح مسجنة في الأرض الثانية ، فلما أراد الله أن يهلك عاداً أمر خازن الريح أن يرسل عليهم ريحاً تهلك عاداً قال : أي رب ! أرسل عليهم من الريح قدر منخر الثور ؟ قال له الجبار : لا ، إذا تكفأ الأرض ومن عليها ! ولكن أرسل عليهم بقدر خاتم ، فهي التي قال الله « ماتذر من شيء أتت عليه إلا جعلته كالرميم^(٢) » .

٤٤ - وعن سعيد بن المسيب ، قال ؟ هي الجنوب .

٤٥ - وعن علي^{عليه السلام} قال : لم تنزل قطرة من ماء إلا بمكيال على يد^(٣) ملك إلا يوم الطوفان^(٤) فإنه أذن لها دون الخزان فخرجت ، وذلك^(٥) قوله « إنا لما طغى الماء » ولم ينزل شيء من الريح إلا بمكيال^(٦) على يد^(٧) ملك إلا يوم عاد فإنه أذن لها دون الخزان فخرجت ، فذلك قوله « بريح صرصر عاتية » عتت على الخزان^(٨) .

٤٦ - وعنه عن النبي ﷺ قال : نصرت بالصبا وأهلك عاد بالدبور . وقال : ما أمر الخزان أن يرسلوا على عاد إلا مثل موضع الخاتم من الريح ، فعتت على الخزان فخرجت من نواحي الأبواب ، فذلك قول الله « بريح صرصر عاتية » قال : عتوها عتت على الخزان فبدأت بأهل البادية منهم ، فحملتهم بمواشيهم و بيوتهم فأقبلت بهم إلى

(١ و ٢) الدر المنثور : ج ٦ ، ص ١١٥ . و الأولى منهما ثلاث روايات عن ابن عباس جميعها المؤلف - ره - في روايه واحدة .

(٣) في المصدر ، يدى ملك .

(٤) د د د نوح .

(٥) د د : ... دون الخزان ، فطنا الماء على الخزان فخرج ، فذاك ..

(٦) د د د الا بكيل .

(٧) في المصدر ، يدى ملك

(٨) الدر المنثور : ج ٦ ، ص ٢٥٩

الحاضرة ، فلمّا رأوها قالوا : هذا عارض ممطرنا ، فلمّا دنت الرياح أظلمت لهم استبقوا^(١) الناس و المواشي فيها فألقت البادية على أهل الحاضرة فقصفتهم^(٢) فهلكوا جميعا^(٣) .
٤٧ - وعن قبيصة بن ذؤيب ، قال : ما يخرج من الرياح شيء إلا عليها خزان يعلمون قدرها وعددها ووزنها وكيلاها حتّى كانت الرياح التي أرسلت إلى عاد ، فاندفق منها شيء لا يعلمون قدره ولا وزنه ولا كيلاه غضباً لله ، و لذلك سميت عاتية ، والماء كذلك حتّى^(٤) كان أمر نوح عليه السلام و لذلك سمى طاغية^(٥) .

٤٨ - وعن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، قال : قال رسول الله ﷺ : الرياح ثمان ، أربع منها عذاب ، وأربع منها رحمة ، فالعذاب منها : العاصف و الصرصر و العقيم و القاصف ، و الرحمة منها : الناشرات و المبشرات و المرسلات و الذاريات . فيرسل الله المرسلات فتثير السحاب ، ثم يرسل المبشرات فتلقح السحاب ، ثم يرسل الذاريات فتحمل السحاب فتدر كما تدر اللقحة ، ثم تمطر وهن اللواقح . ثم يرسل الناشرات فتتشر ما أراد^(٦) .

٤٩ - وعن خالد بن عرعة ، قال : قام رجل إلى عليّ فقال : ما العاصفات عصفاء؟ قال : الرياح^(٧) .

بيان : في القاموس : الحزيق : الريح الباردة الشديدة الهبّابة كالخزوق والليّنة السهلة ضدّ و الراجعة المستمرة السير أو الطويلة الهبوب ، واللقحة - بالفتح والكسر - : الناقة الحلوب .

ذاتة

ذكر الفلاسفة في سبب حدوث الرياح على أصولهم أن البخار إذا ثقل بواسطة

(١) في المصدر ، استبق .

(٢) في المصدر ، تقصفهم .

(٣) الدر المنثور : ج ٦ ، ص ٢٥٩ .

(٤) في المصدر : حين كان ،

(٥) المصدر ، ج ٦ ، ص ٢٥٩ .

(٦) الدر المنثور ، ج ٦ ، ص ٣٠٣ .

البرودة المكتسبة من الطبقة الزمهريرية و اندفع إلى أسفل فصار لتسخنه بالحركة الموجبة لتلطيفه هواءً متحرّكاً و هو الريح ، وقد يكون الاندفاع يعرض بسبب تراكم السحب الموجبة لحركة مايلها من الهواء لامتناع الخلأ ، فيصير السحاب من جانب إلى جهة أخرى ، وقد يكون لانبساط الهواء بالتخلخل في جهة و اندفاعه من جهة أخرى ، وقد يكون بسبب برد الدخان المتصاعد بعد وصوله إلى الطبقة الزمهريرية و نزوله .

قالوا : ومن الرياح ما يكون سموماً محرّقاً لا حترافه في نفسه بالأشعة السماوية أولحدوثه من بقية مادة الشهب ، أو لمروره بالأرض الحارة جداً لأجل غلبة ناريتها عليها . وقد يقع تقاوم في ما بين ريحين متقابلتين قويتين تلتقيان فتستديران ، أو في ما بين رياح مختلفة الجهة حادثة ، فتدافع تلك الرياح الأجزاء الأرضية المشتملة عليها فتضغط تلك الأجزاء بينها مرتفعة كأنها تلتوي على نفسها ، فيحصل الدوران المسمى بالزوبعة و الأعصار ، وربما اشتملت الزوابع العظام على قطعة من السحاب بل على بخار مرتفع ^(١) فترى ناراً تدور ، و مهاباً الرياح اثنا عشر ، و هي حدود الأفق الحاصلة من تقاطعه مع كل من دائرة نصف النهار و الموازيتين لها المماسّتين للدائمة الظهور و الخفاء ، و دائرة المشرق و المغرب الاعتداليتين و الموازيتين لها المساويتين ^(٢) برأس السرطان و الجدي ، ولكل رّيح منها اسم ، و المشهورات عند العرب أربعة : رّيح الشمال ، و رّيح الجنوب و رّيح الصبا و هي الشرقية ، رّيح الدبور و هي الغربية و البواقي تسمى نكباء .



(١) مشتمل (خ) .

(٢) في المخطوطة : المارتين .

٣٠

﴿باب﴾

﴿الماء وأنواعه والبحار وغرائبها وما ينعتد فيها ، وعلة المد﴾

﴿ (و الجزر ، و الممدوح من الانهار و المذموم منها) ﴾

الآيات :

ابراهيم : وسخر لكم الفلك لتجري في البحر بأمره وسخر لكم الأنهار^(١).
النحل : و هو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً و تستخرجوا منه حلية
تلبسونها و ترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله و لعلكم تشكرون وألقى في الأرض
رواسي أن تميد بكم و أنهارا^(٢) .

الفرقان : و هو الذي مرج البحرين هذا عذب فرات و هذا ملح أجاج و جعل
بينهما برزخاً و حجراً محجوراً^(٣) .

النمل : و جعل خلالها أنهاراً و جعل لها رواسي و جعل بين البحرين حاجزا^(٤).
فاطر : و ما يستوي البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه و هذا ملح أجاج و
من كل تأكلون لحماً طرياً و تستخرجون حلية تلبسونها و ترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا
من فضله و لعلكم تشكرون^(٥) .

حمعسق : و من آياته الجوار في البحر كالأعلام إن يشأ يسكن الريح فيظللن رواكد
على ظهره إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور أو يوبقهن بما كسبوا ويعف عن كثير

(١) ابراهيم ، ٣٢ .

(٢) النحل ، ١٣ - ١٥ .

(٣) الفرقان ، ٥٣ .

(٤) النمل ، ٦١ .

(٥) فاطر ، ١٢ .

و يعلم الذين يجادلون في آياتنا ما لهم من محيص (١) .
الجبائية : الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره و لتبتغوا من فضله
 و لعلكم تشكرون (٢) .

الطور : و البحر المسجور (٣) .

الرحمن : مرج البحرين بينهما برزخ لا يبغيان فبأي آلاء ربكما
 تكذب أن يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان فبأي آلاء ربكما تكذب أن وله الجوار المنشآت
 في البحر كالأعلام (٤) .

الملك : قل رأيتم إن أصبح ماؤكم غوراً فمن يأتيكم بماء معين (٥) .
المرسلات : و أسقيناكم ماء فراثا (٦) .

تفسير : « و سخر لكم الفلك » إنما نسب إليه سبحانه مع أنه من أعمال العباد
 لأنه لو لا أنه تعالى خلق الأشجار الصلبة التي منها يمكن تركيب السفن ، و لو لا خلقة
 الحديد و سائر الآلات ، و لو لا تعريفه العباد كيف يتخذونها ، و لو لا أنه تعالى خلق
 الماء على صفة السلاسة التي باعتبارها يصح جري السفينة فيه ، و لو لا خلقه تعالى الرياح
 و خلق الحركات القويّة فيها ، و لو لا أنه وسّع الأنهار و جعل لها من العمق ما يجوز
 جري السفن فيها ؛ لما وقع الانتفاع بالسفن ، فصار لأجل أنه تعالى هو الخالق لهذه
 الأحوال و هو المديّر لهذه الأمور و المسخر لها حسنت إضافته إليه ، و قيل : لما كان
 يجري على وجه الماء كما يشتهي الملاح صار كأنه حيوان مسخر له . « بأمره » أي بقدرته
 و إرادته .

(١) الشورى : ٢٣ - ٢٥ .

(٢) الجبائية ، ١٢ .

(٣) الطور ، ٦ .

(٤) الرحمن ، ١٩ - ٢٣ .

(٥) الملك : ٣٠ .

(٦) المرسلات ، ٢٧ .

« وسخر لكم الأنهار » لما كان ماء البحر قلما ينتفع به في الزراعات لاجرم ذكر تعالى إنعامه على الخلق بتفجير الأنهار والعيون حتى ينبعث الماء منها إلى مواضع الزروع والنبات . و أيضاً ماء البحر لا يصلح للشرب والصالح لهذا مياها الأنهار .
 « و هو الذي سخر البحر » أي جعلها بحيث يتمكنون من الارتفاع به بالركوب والاصطياد والغوص . « لتأكلوا منه لحماً طرياً » هو السمك ، و وصفه بالطراوة لأنه أرطب اللحوم فيسرع إليه الفساد فيسارع إلى أكله ولا يظهر قدرته في خلقه عذبا طرياً في ماء زعاق . « حلية تلبسونها » كاللؤلؤ والمرجان . « وترى الفلك » أي السفن « مواخر فيه » أي جوارى فيه يشقه بخرومها من المخرو وهو شق الماء ، وقيل : صوت جري الفلك . « و لتبتغوا من فضله » أي من سعة رزقه بركوبها للتجارة « ولعلكم تشكرون » أي تعرفون نعم الله فتقومون بحقوقها .

« و هو الذي مرج البحرين » قال البيضاوي : « خلاهما متجاورين متلاصقين بحيث لا يتمازجان ، من مرج دابته إذا خلاها . « هذا عذب فرات » قاع للعطش من فرط عذوبته « و هذا ملح أجاج » بليغ الملاحه ^(١) « وجعل بينهما برزخا » حاجزاً من قدرته « وحجراً محجورا » و تنافراً بليغاً كأن « كلاً منهما يقول للآخر ما يقوله المتعوز » عليه ، وقيل : حداً محدوداً ، و ذلك كدجلة يدخل البحر فيشقّه فيجري في خلاله فراسخ لا يتغير طعمهما ^(٢) . وقيل : المراد بالبحر العذب النهر العظيم مثل النيل ، و بالبحر المالح البحر الكبير ، وبالبرزخ ما يحول بينهما من الأرض ، فتكون القنبرة في الفصل و اختلاف الصفة ، مع أن مقتضى طبيعة أجزاء كل عنصر أن تضامّت وتلاصقت و تشابهت في الكيفية ^(٣) (انتهى) ويقال : إن « نهرآمل تدخل بحر الخزرو يبقى على عذوبته ولا يختلط بالمالح ، و يأخذون منه الماء العذب في وسط البحر ، فيمكن على تقدير صحته أن يكون داخلاً تحت الآية أيضاً .

(١) في المصدر ، الملوحة .

(٢) طعمها (خ) .

(٣) انوار التنزيل ، ج ٢ ، ص ١٦٧ .

« وما يستوي البحرين » ضرب مثل للمؤمن والكافر ، و الفرات : الذي يكسر العطش ، و السائع : الذي يسهل انحداره ، والا جاج : الذي يحرق بملوحته « و من كل تأكلون » استطراد في صفة البحرين و ما فيهما ، أو تمام التمثيل ، و المعنى : كما أنهما و إن اشتركا في بعض الفوائد لا يتساويان من حيث إنهما لا يتساويان في ما هو المقصود بالذات من الماء ، فإنه خالط أحدهما ما أفسده وغيّره عن كمال فطرته لا يساوي المؤمن والكافر و إن اتفق اشتراكهما في بعض الصفات كالشجاعة و السخاوة لاختلافهما في ما هو الخاصية العظمى وبقاء أحدهما على الفطرة الأصلية دون الآخر ، أو تفضيل للأجاج على الكافر بما يشارك العذب من المنافع ، والمراد بالحلية اللآلي واليوافيت .

« و من آياته الجوار في البحر » قرأ نافع وأبو عمرو « الجواري » بياء في الوصل والوقف ، والباقون بحذفها على التخفيف « كالأعلام » أي كالجبال ، فهذه السفن العظيمة التي تكون كأنها الجبال تجري على وجه الماء عند هبوب الرياح على أسرع الوجوه وعند سكونها تقف ، ففيه دلالة على وجود الصانع المسبب لتلك الأسباب وقدرته الكاملة وحكمته الثابتة ، لأنه تعالى خص كل جانب من جوانب الأرض بنوع من الأمتعة و إذا نقل متاع هذا الجانب إلى ذلك الجانب في السفن و بالعكس حصلت المنافع العظيمة في التجارة . « فيظللن رواكد » أي فييقين ثوابت « على ظهره » أي ظهر البحر . « لكل صبار » أي لكل من و كل همته وحبس نفسه على النظر في آيات الله والتفكر في آلائه ، أو لكل مؤمن كامل ، فإنه روي أن الإيمان نصفان : نصف صبر ، ونصف شكر . « أو يوبقهن » أي يهلكهن بإرسال الرياح العاصفة المغرفة ، والمراد إهلاك أهلها لقوله « بما كسبوا » وأصله : أو يرسلها فيوبقهن لأنه قسم « يسكن الرياح » فاقصر فيه على المقصود ، كما في قوله « ويعف عن كثير » إذا المعنى : أو يرسلها عاصفة فيوبق ناساً بذنوبهم و ينجي ناساً على العفو منهم ، و قرىء « يعفو » على الاستئناف . « ويعلم الذين يجادلون في آياتنا » عطف على علمه مقدرة ، مثل : لينتقم منهم ويعلم... أو على الجزاء و نصب نصب الواقع جواباً للأشياء الستة لأنه أيضاً غير واجب ، وقرأ نافع و ابن عامر بالرفع على الاستئناف ، و قرىء بالجزم عطفاً على « يعف » فيكون

المعنى : أو يجمع بين إهلاك وإبجاء قوم و تحذير آخرين . « ما لهم من محيص » من محيد من العذاب .

« الله الذي سخّر لكم البحر » بأن جعله أملس السطح يطفو عليه ما يتخلخل كالأخشاب ولا يمنع الغوص فيه « لتجري الفلك فيه بأمره » أي بتسخيره وأنتم راكبوها « و لتبتغوا من فضله » بالتجارة و الغوص و الصيد وغيرها « وأنتم تشكرون » هذه النعم .

« و البحر المسجور » أي المملوء و هو المحيط ، أو الموقد من قوله « وإذا البحار سجّرت » كما روي أن الله تعالى يجعل يوم القيامة البحار ناراً يسجر بها جهنم ، أو المختلط ، من السجير و هو الخليط ، وقيل : هو بحر معروف في السماء يسمى بحر الحيوان .

« مرج البحرين » أي أرسلهما ، والمعنى : أرسل البحر الملح و البحر العذب « يلتقيان » أي يتجاوران و تتماس سطوحهما ، أو بحري فارس و الروم يلتقيان في المحيط لأنّهما خليجان يتشعبان منه « بينهما برزخ » أي حاجز من قدرة الله تعالى أو من الأرض « لا يبغيان » أي لا يبغي أحدهما على الآخر بالممازجة و إبطال الخاصية أو لا يتجاوزان حدّيهما ، أو باغراق ما بينهما . وقال الطبرسي - ره - : قيل : المراد بالبحرين بحر السماء و بحر الأرض ، فإنّ في السماء بحراً يمسه الله بقدرته ينزل منه المطر فيلتقيان في كل سنة ، و بينهما حاجز يمنع بحر السماء من النزول و بحر الأرض من الصعود ، عن ابن عباس وغيره ، وقيل : إنّهما بحر فارس و بحر الروم فإنّ آخر طرف هذا يتصل بآخر طرف ذلك و البرزخ بينهما الجزائر ، وقيل : مرج البحرين خلط طرفيهما عند التقائهما من غير أن يختلط بجلتهما « لا يبغيان » أي لا يطلبان أن يختلطا (١) .

« يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان » أي كبار الدرّ و صغاره ، وقيل : المرجان النحر

الأحمر ، وإن صح أن الدر يخرج من المالح^(١) فعلى الأول إنما قال « منهما » لأنه يخرج من مجتمع المالح^(٢) والعذب ، أولاً فهما لما اجتمعا صارا كالشيء الواحد وكان المخرج من أحدهما كالمخرج منها ، ذكره البيضاوي^(٣) . وقال الرازي : اللؤلؤ لا يخرج إلا من المالح فكيف قال « منهما » ؟ نقول : الجواب عنه من وجوه^(٤) : الأول ظاهر كلام الله أولى بالاعتبار من كلام بعض الناس الذي لا يوثق بقوله ، و من علم أن اللؤلؤ لا يخرج من الماء العذب ؟ غاية علمكم^(٥) أن الغواصين ما أخرجوه إلا من المالح ، و لكن لم قلت^(٦) إن الصدف لا يخرج اللؤلؤ بأمر الله من الماء العذب إلى الماء المالح ؟ وكيف يمكن الجزم به ، والأمر الأرضية الظاهرة خفيت عن التجار الذين قطعوا المفاوز و داروا البلاد فكيف لا يخفى عليهم ماني قعور البحور ؟ الثاني أن نقول : إن صح قولهم أنه لا يخرج إلا من الماء المالح فنقول فيه وجوه : أحدها أن الصدف لا يتولد فيه اللؤلؤ إلا من ماء المطر وهو بحر السماء ، ثانياً أنه يتولد في ملتقاهما ثم يدخل الصدف في البحر المالح عند انعقاد الدر فيه لحال الملوحة ، كملتوخمة التي تشتهي في أوائل الحمل فتثقل هناك فلا يمكنه الدخول في العذب^(٧) . ثم ذكر بعض الوجوه المتقدمة .

وقال الطبرسي - ره - : قيل : يخرج منهما أي من ماء السماء وماء البحر ، فإن القطر إذا جاء من السماء تفتحت الأصداف فكان من ذلك القطر اللؤلؤ ، عن ابن عباس ولذلك حمل البحرين على بحر السماء و بحر الأرض ، وقيل : إن العذب والملح يلتقيان ، فيكون العذب كاللقاح للملح ، ولا يخرج اللؤلؤ إلا من الموضع الذي يلتقي

(١) في انوار التنزيل : الملح .

(٢) انوار التنزيل : ج ٢ ، ٤٨٥ .

(٤) في المصدر : من وجهين .

(٥) في المصدر : وهب ان ...

(٦) عبارة المصدر هكذا « لكن لا يلزم من هذا أن لا يوجد في الغير . سلمنا لم قلت ان

الصدف يخرج بأمر الله من الماء العذب إلى الماء المالح » وكان فيه تصحيحاً .

(٧) مفاتيح الغيب : ج ٢٩ ، ص ١٠١ .

فيه العذب والملح ، وذلك معروف عند الملا حين ^(١) (انتهى) .

القول : « وله الجوار » أي السفن جمع جارية « المنشآت » أي المرفوعات الشرع أو المصنوعات . وقرأ حمزة وأبوبكر بكسر الشين أي الرافعات الشرع ، أو اللاتي ينشئن الأمواج أو السّير « كالأعلام » جمع علم وهو الجبل الطويل « فبأي آلاء ربكما تكذّبان » من خلق مواد السفن والإرشاد إلى أخذها وكيفية تركيبها وإجرائها في البحر بأسباب لا يقدر على خلقها وجمعها غيره تعالى .

« إن أصبح ماؤكم غوراً » أي غائراً في الأرض بحيث لا تناله الدلاء ، مصدر وصف به « بماء معين » أي جارٍ ، أو ظاهر سهل المأخذ . « وأسقيناكم ماءً قراتاً » بخلق الأنهار والمنافع فيها .

١ - **العلل و العيون :** عن محمد بن عمرو بن علي البصري ، عن محمد بن عبد الله ابن أحمد الواعظ ، عن عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي ، عن أبيه ، عن أبي الحسن الرضا عن آبائه عليهم السلام قال : سأل رجل من أهل الشام أمير المؤمنين عليه السلام عن المد والجزر ماهما ؟ فقال : ملك ^(٢) موكل بالبحار يقال له « رومان » فإذا وضع قدميه في البحر فاض ، وإذا أخرجهما غاض ^(٣) .

٢ - **العلل :** عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن عمه محمد بن أبي القاسم ، عن أحمد ابن أبي عبد الله البرقي ، عن أبيه ، عن خلف بن حماد ، عن أبي الحسن العبدى ، عن سليمان بن مهران ، عن عباية بن ربعي ، عن ابن عباس ، أنه سئل عن المد والجزر فقال : إن الله عز وجل و كل ملكاً بقاموس البحر ، فإذا وضع رجله ^(٤) فيه فاض وإذا أخرجهما ^(٥) غاض ^(٦) .

(١) في المصدر « الفواصين » مجمع البيان ، ج ٩ ، ص ٢٠١ .

(٢) في العيون : ملك من ملائكة الله عز وجل .

(٣) العل ، ج ٢ ، ص ٢٤٠ والعيون ، ج ١ ، ص ٢٤٢ .

(٤) في المصدر : رجله .

(٥) في المصدر : أخرجهما .

(٦) العلل ، ج ٢ ، ص ٢٤٠

بيان : قال الجزري : قاموس البحر وسطه ومعظمه ، ومنه حديث ابن عباس وسئل عن المد والجزر - وذكر الخبر - ثم قال : أي زاد ونقص وهو فاعول من القمس (انتهى) وأقول : اختلف الحكماء في سبب المد والجزر على أقوال شتى ، وليس شيء منها مما يسمن أو يغني من جوع أو يروثي من عطش . وما ذكر في الخبر أظهرها وأصحها عقلاً أيضاً ، وقد سمعت من بعض الثقات أنه قال : إني رأيت شيئاً عظيماً يمتد من الجو إلى البحر فيمتد مأوه ثم إذا ذهب ذلك شرع في الجزر^(١) . وأما ما ذكره الحكماء في ذلك ففي رسائل إخوان الصفا : أما علّة هيجان البحار وارتفاع مياهها ومدودها على سواحلها وشدة تلاطم أمواجها وهبوب الرياح في وقت هيجانها إلى الجهات في أوقات مختلفة من الشتاء والصيف والربيع والخريف وأوائل الشهور وأواخرها وساعات الليل والنهار فهي من أجل أن مياهها إذا حيت من قرارها وسكنت ولطفت وتخلخلت وطلبت مكاناً أوسع مما كان فيه ، فتدافعت بعض أجزائها بعضاً إلى الجهات الخمس فوقاً وشرقاً وغرباً وجنوباً وشمالاً للاتساع فيكون في الوقت الواحد على سواحلها أمواج مختلفة في جهات مختلفة ، وأما علّة هيجانها في وقت دون وقت فهو بحسب تشكّل الفلك والكواكب ومطارج شعاعاتها على سطوح تلك البحار في الآفاق والأوتاد الأربعة واتصالات القمر بها عند حلوله في منازل الثمانية والعشرين كما هو المذكور في كتب أحكام النجوم ، وأما علّة مدود بعض البحار في وقت طلوع القمر ومغيبه دون غيرها من البحار فهو من أجل أن تلك البحار

(١) لو كان ما ادعى رؤيته مما يرى بالبحر لرآه كل من يسكن السواحل ولتواتر نقله فافهم ، ويمكن أنه كان قد رأى شيئاً من الأبخرة المتصاعدة من بعيد مقارناً للمد فتوهم أنه هو الذي يوجب المد والأسباب المادية لحصول الجزر والمد وسائر ما يحدث في الأرض والبحار والجو صارت اليوم ببركة العلوم التحريية من الواضحات بل تكاد تكون بديهية ولا ينافي ذلك ما ذكر في الروايات من استنادها إلى إرادة الله تعالى أو أعمال الملائكة ، فانها حلل طولية تنتهي بالآخرة إلى من إليه المنتهى ، ولا يخفى أن كثيراً من الروايات الواردة في أمثال هذه المعاني لم تسلم عن الدس والوضع مضافاً إلى المناقشة في شمول أدلة حجج الخبر الواحد لغير ما يتضمن بيان الأحكام الفرعية .

في قرارها صخور صلبة وأحجار صلبة ، فإذا أشرق القمر على سطح ذلك البحر وصلت مطارح شعاعاته إلى تلك الصخور والأحجار التي في قرارها ، ثم انعكست من هناك راجعة ، فسخنت تلك المياه وحمّت و لطفّت و طلبت مكاناً أوسع وارتفع إلى فوق و دفع بعضها بعضاً إلى فوق ، وتموّجت إلى سواحلها ، وفاضت على سطوحها ، ورجعت مياه تلك الأنهار التي كانت تنصب إليها إلى خلف راجعة ، فلا يزال ذلك دأبها مادام القمر مرتفعاً إلى وتد سمائه ، فإذا انتهى إلى هناك وأخذ ينحط سكن عند ذلك غليان تلك المياه و بردت وانضمت تلك الأجزاء وغلظت فرجعت إلى قرارها وجرت الأنهار على عادتها ، فلا يزال ذلك دأبها إلى أن يبلغ القمر إلى الأفق الغربي من تلك البحار ثم يبتدىء المدّ على عادته وهو في الأفق الشرقي ، فلا يزال ذلك دأبه حتى يبلغ القمر إلى وتد الأرض ، فينتهي المدّ من الرأس ، ثم إذا زال القمر من وتد الأرض أخذ المدّ راجعاً إلى أن يبلغ القمر إلى أفقه الشرقي من الرأس . فإن قيل : لم لا يكون المدّ والجزر عند طلوعات الشمس وإشراقاتها على سطح هذه البحار ؟ فقد بينّا علل ذلك في رسالة العلل والمعلولات (انتهى) .

و قال المسعودي في مروج الذهب : المدّ هو مضي الماء بسجيته و سنن جريه والجزر هو رجوع الماء على ضدّ سنن مضيته وانعكاس ما يمضي عليه في نهجه وهما يكونان في البحر الحبشي^(١) الذي هو الصيني والهندي و بحر البصرة وفارس ، وذلك أن البحار على ثلاثة أصناف : منها ما يأتي فيه الجزر والمدّ و يظهر ظهوراً بيّناً ، ومنها ما لا يبيّن فيه الجزر والمدّ و يكون خفياً مستتراً ، و منها ما لا يجر ولا يمدّ ، وقد تنازع الناس في علتهما ، فمنهم من ذهب إلى أن علّة ذلك القمر ، لأنّه مجانس للماء وهو يسخنه فيبسط ، وشبهوا ذلك بالنار إذا سخنت ما في القدر وأغلته ، وأنّ الماء يكون فيها على قدر النصف أو الثلثين ، فإذا غلى الماء انبسط في القدر و ارتفع و تدافع حتى يفور فتتضاعف كمّيته في الحسّ لأنّ من شرط الحرارة أن تبسط الأجسام ، ومن شرط

(١) في المصدر ، وانكشف ما مضى عليه في نهجه وذلك كبحر الحبش .

البرودة أن تضغطها^(١) وذلك أن قعور البحار تحمي فتتولد في أرضها^(٢) غزوبة وتستحيل و تحمي كما يعرض ذلك في البلايع والآبار ، فإنما هي ذلك الماء انبسط ، وإذا انبسط زاد ، وإذا زاد دفع^(٣) كل جزء منه صاحبه فظفر عن سطحه^(٤) وبأن عن قعره واحتاج إلى أكثر من وهدته ، وأن القمر إذا امتلأ أحمى الجو حمياً شديداً فظهر زيادة الماء فسمي ذلك المدّ الشهري . وقالت طائفة أخرى : لو كان الجزر والمدّ بمنزلة النار إذا أسخنت الماء الذي في القدر و بسطته فيطلب أوسع منه فيفيض حتى إذا خلا قعره من الماء طلب الماء بعد خروجه منه عمق الأرض بطبعه فيرجع اضطراراً بمنزلة رجوع ما يغلي من الماء في المرجل والقمقم إذا فاض لكان بالشمس أشدّ سخونة ، ولو كانت الشمس علّة مدّ لكان بدؤه مع بدء طلوع الشمس والجزر عند غيوبتها . وزعم هؤلاء أن علّة المدّ والجزر الأبخرة التي تتولد في بطن الأرض ، فإنّها لا تزال تتولد وتكثف وتكثر فتدفع حينئذ ماء هذا البحر لكثافتها ، فلا تزال على ذلك حتى تنقص موادّها من أسفل ، فإذا انقطعت موادّها من أسفل تراجع الماء حينئذ إلى قعور البحر ، وكان الجزر من أجل ذلك والمدّ ليلاً ونهاراً وشتاءً وصيفاً وفي غيوبة القمر وطلوعه وفي غيوبة الشمس وطلوعها . قالوا : وهذا يدرك بحسّ البصر^(٥) لأنّه ليس يستكمل الجزر آخره حتّى يبدو أوّل المدّ ، ولا يفنى^(٦) آخر المدّ حتّى يبدو أوّل الجزر ، لأنّه لا يفتر تولد تلك البخارات حتّى إذا خرجت تولد مكانها غيرها وذلك أن البحر إذا غارت مياهه ورجعت إلى قعره تولدت تلك الأبخرة لمكان ما يتصل منها من الأرض بمائه ، فكلّما عاد تولدت و كلّما فاض تنفست^(٧) .

(١) في المصدر تضمها .

(٢) الأرض (خ) .

(٣) في المصدر : وإذا زاد ارتفع فدفع .

(٤) في المصدر : فطفا على سطحه .

(٥) في المصدر : بالحسّ .

(٦) في المصدر : لا ينقضي

(٧) تنقصت (خ)

وذهب آخرون من أهل الديانات : أن كل ما لا يعلم له في الطبيعة مجرى ولا يوجد له فيها قياس فله فعل إلهي يدل على توحيد الله عز وجل و حكمته وليس للمد والجزر علة في الطبيعة البتة ولا قياس . وقال آخرون : ماهيجان ماء البحر إلا كهيجان بعض الطبايع ، فإنك ترى صاحب الصفراء و صاحب الدم وغيرهما تهتاج طبيعته وتسكن ولذلك مواد تمد ما حالاً بعد حال ، فإذا قويت حاجت ثم تسكن قليلاً قليلاً حتى تعود . و ذهب طائفة إلى إبطال سائر ما وصفنا من القول وزعموا أن الهواء المطلق على البحر يستحيل دائماً ، فإذا استحال عظم ماء البحر وفار^(١) عند ذلك ، فإذا فار قاض وإذا قاض فهو المد ، فعند ذلك يستحيل ماؤه ويتفشى واستحال هواء فعاد^(٢) إلى ما كان عليه وهو الجزر وهو دائم لا يفتر ، متصل مترادف متعاقب ، لأن الماء يستحيل هواء والهواء يستحيل ماء ، وقد يجوز أن يكون ذلك عند امتلاء القمر أكثر لأن القمر إذا امتلأ استحال ماء أكثر مما كان يستحيل قبل ذلك وإتما القمر علة لكثرة المد لا للمد نفسه ، لأنه قد يكون والقمر في محاقه والمد والجزر في بحر فارس يكون على مطالع الفجر في أغلب الأوقات . وقد ذهب أكثر من أرباب السفن ممن يقطع هذا البحر و يختلف إلى جزائره أن المد والجزر لا يكون في معظم هذا البحر إلا مرتين في السنة ، مرة يمد في شهور الصيف شرقاً بالشمال ستة أشهر ، فإذا كان ذلك طما الماء في مشارق البحر والصين وما والى ذلك الصقع ، و مرة يمد في شهور الشتاء غرباً بالجنوب ستة أشهر ، وإذا كان ذلك طما الماء في مغارب البحر والجزر بالصين ، وقد يتحرك البحر بتحريك الرياح فإن الشمس إذا كانت في الجهة الشمالية تحرك الهواء إلى الجهة الجنوبية ، فلذلك تكون البحار في جهة الجنوب في الصيف لهبوب الشمال طامية عالية ، وتقل المياه في جهة البحور^(٣) الشمالية وكذلك إذا كانت الشمس في الجنوب و سار^(٤) الهواء من الجنوب إلى جهة الشمال فسال^(٥) معه ماء البحر من الجهة الجنوبية إلى الجهة الشمالية

(١) في المصدر : وقاض عند ذلك ، و إذا قاض البحر فهو المد .

(٢) في المصدر : يتنفس فيستحيل هواء فيعود ...

(٣) في المصدر : البحار .

(٤ و ٥) في المصدر : سار .

قلت المياه في الجهة الجنوبية ، وتنقل^(١) ماء البحر في هذين الميلين أعني في جهة^(٢) الشمال و الجنوب يسمى جزراً ومداً^(٣) ، وذلك أن مد الجنوب جزر الشمال ومد الشمال جزر الجنوب ، فإن وافق القمر بعض الكواكب السيارة في أحد الميلين تزايد الفعلان وقوي الحر واشتد^(٤) لذلك^(٥) انقلاب ماء البحر إلى الجهة المخالفة للجهة التي فيها الشمس ، وهذا رأي الكندي وأحمد بن الخصيب السرخسي في ما حكى عنهما^(٦) أن البحر يتحرك بتحريك الرياح^(٧) (انتهى) .

وجملة القول فيه أن نهر البصرة والأ نهار المقاربة له يمد في كل يوم وليلة مرتين ويدور ذلك في اليوم واليلة ولا يخص وقتاً كطلوع الشمس وغروبها وارتفاعها وانخفاضها ، ويسمى ذلك بالمد اليومي ، ويكون المد عند زيادة نور القمر أشد ويسمى ذلك بالمد الشهري وهذا المد يمكن استناده إلى القمر لكونه تابعاً له في الغالب ، بمعنى أنه يحصل في أيام زيادة نور القمر ، لكن الظاهر أنه لو كانت العلة زيادة نوره لكان هذا المد مقارناً لها أو بعدها بزمان يتم فيه فعل القمر وتأثيره في البحر والظاهر أنه ليس تابعاً له بهذا المعنى ، وعلى تقدير صحة استناده إليه فلا ريب في بطلان ما جعله القائل الأول مناًطاً له من سخونة البحر بنور القمر لأنه مجانس للماء وكذا سخونة الجو به ، بل ربما يدعى أن نور القمر يبرد الجو والأجسام كما هو المجرب ، نعم ربما يجوز العقل تأثير القمر في المد لنوع من المناسبة والارتباط بين نوره وبين الماء وإن لم نعلمها بخصوصها ، لكن يقدح فيه ما ذكرناه من عدم انضباط المقارنة^(٧) والتأخر على الوجه المذكور . وأما المد اليومي فبطلان استناده إلى القمر واضح واستناده

(١) في المصدر : ينتقل .

(٢) > > : جهتي .

(٣) > > : ومداً شتويًا .

(٤) > > : واشتد لذلك سيلان الهواء فاشتد لذلك انقلاب ...

(٥) في المصدر : في ما حكاه عنه .

(٦) مروج الذهب : ج ١ ، ص ٦٨ - ٧٠ .

(٧) أو (خ) .

إلى الكواكب على انفرادها أو بمشاركة القمر بعيد غاية البعد ، وكون الكواكب عللاً له من حيث الحرارة ظاهر الفساد . وما ذكره الطائفة الثانية من أنه للأبخرة الحادثة في باطن الأرض فيرد عليه أن "الأبخرة الكثيرة الكثيفة التي تفور البحر مع عظمتها لخروجها لو اجتمعت واحتبست في باطن الأرض ثم خرجت دفعةً كما هو الظاهر من كلامه لزم انشقاق الأرض منها انشقاقاً فاحشاً ثم التثامها في كل يوم وليلة ، لعله مما لا يرتاب أحد في أنه خلاف الواقع ولا يظهر للعقل سبب لالتثام الأرض بعد الانشقاق ، وكون كل التثام مستنداً إلى انشقاق حادث في موضع آخر من الأرض قريب من موضع الأول في غاية البعد ، ولو خرجت تدريجاً لاستلزمت غلياناً وفوراناً في البحر دائماً لا هذا النوع من الحركة والامتلاء وهو واضح . وما ذكره الطائفة الثالثة من أنه كهيجان الطبائع فيرد عليه أنه لو كان المراد أنه والطبائع تهيج بلا سبب فباطل ، ولوقيل بأن ذلك مقتضى الطبيعة فذلك مما لم يقل به أحد ، ولو أريد أنه بسبب ولولم يكن معلوماً لنا ، فذلك مما لا ثمره له إذ الكلام في خصوص السبب وما ذكره الطائفة الرابعة من أنه للانقلاب فلا يظهر له وجه ولا ينطبق على تلك الخصوصيات . فالأوجه أن يقال : إنها بقدرة الله وتديره وحكمته إما بتوسط الملك إن صح الخبر ، أو بما رأى المصلحة فيه من العلل والأسباب ، فإنه تعالى المسبب لها والمقدر لأوقاتها ، ولم تكلف بالخوض في عللها وإن أمكنت مدخلية بعض تلك الوجوه التي تقدم ذكرها ، والعالم بها هو المدبر لها ، ويكفيها ما ظهر لنا من منافعها وفوائدها .

١ - **الخصال** : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن هلال^(١) ، عن عيسى بن عبد الله الهاشمي ، عن أبيه عن آبائه^(٢) قال : قال رسول الله ﷺ : أربعة أنهار من الجنة : الفرات والنيل وسبحان وجيحان ، فالفرات الماء في الدنيا والآخرة

(١) أحمد بن هلال أبو جعفر العبترائي ضعيف جداً ، قال الشيخ في التهذيب : إن أحمد بن هلال مشهور باللعنة والغلو وروى الكشي عن أبي الحسن العسكري عليه السلام رواية تشتمل على لعنة والتبهرى منه كقوله عليه السلام : « ونحن نبرأ إلى الله من ابن هلال لارحمه الله ومن لا يبرأ منه » .

(٢) في الخصال ، عن علي عليه السلام .

والنيل العسل ، وسيحان الخمر ، وجيحان اللبن ^(١) .
 بيان : الفرات أفضل الأنهار بحسب الأخبار ، وقد أوردتها في كتاب المزار
 والنيل بمصر معروف ، وسيحان و جيحان قال في النهاية : هما نهران بالعواصم عند
 المصيصة و الطرسوس . وفي القاموس : سيحان نهر بالشام و آخر بالبصرة ، وسيحون نهر
 بماوراء النهر و نهر بالهند ، وقال : جيحون نهر خوارزم و جيحان نهر بالشام والروم
 معرب « جهان » (انتهى) . و ذكر المولى عبدالعلي البرجندي في بعض رسائله : إن
 نهر الفرات يخرج من جبال « أرزن الروم » ^(٢) ثم يسيل نحو المشرق إلى « ملطية »
 ثم إلى « سميساط » حتى ينتهي إلى الكوفة ثم تمر حتى ينصب في البطائح . وقال :
 النيل أفضل الأنهار لبعده منبعه و مروره على الأحجار و الحصيات ، وليس فيه وحلولا
 يخضر الحجر فيه كغيره ، ويمر من الجنوب إلى الشمال و هو سريع الجري ، وزيادته
 في أيام نقص سائر المياه ، و منبعه مواضع غير معمورة في جنوب خط الاستواء ، ولذا لم
 يعلم منبعه على التحقيق . و نقل عن بعض حكماء اليونان : أن ماءه يجتمع من عشرة
 أنهار ، بين كل نهرين منها اثنان و عشرون فرسخاً ، فتنصب تلك الأنهار في بحيرة
 ثم منها يخرج نهر مصر متوجهاً إلى الشمال حتى ينتهي إلى مصر ، فإذا جازها وبلغ
 « شنطوف » انقسم قسمين ينصبان في البحر . وقال : سيحان منبعه من موضع طوله
 ثمان و خمسون درجة و عرضه أربع و أربعون درجة ، و يمر في بلاد الروم من الشمال
 إلى الجنوب إلى بلاد أرمن ، ثم إلى قرب « مصيصة » ثم يجتمع مع جيحان وينصبان
 في بحر الروم فيما بين أياس و طرسوس ، و نهر جيحان منبعه من موضع طوله ثمان و
 خمسون درجة ، و عرضه ست و أربعون درجة و هو قريب من نهر الفرات في العظمة
 و يمر من الشمال إلى الجنوب بين جبال في حدود الروم إلى أن يمر إلى شمال مصيصة
 و ينصب في البحر (انتهى) .
 ثم اعلم أن هذه الرواية مروية في طرق المخالفين أيضاً ، إلا أنه ليس فيها

(١) الخصال ، ١١٧ .

(٢) أرزن روم (خ) .

« فالفرات » إلى آخر الخبر ، واختلفوا في تأويله : قال الطيبي في شرح المشكاة في شرح هذا الخبر : سيحان و جيحان غير سيحون و جيحون ، وهما نهران عظيمان جداً و خصّ الأربعة لعذوبة مائها و كثرة منافعها كأنها من أنهار الجنة ، أو يراد أنها أربعة أنهار هي أصول أنهار الجنة سمّاها بأسماء الأنهار العظام من أعذب أنهار الدنيا وأفيدها على التشبيه ، فإن ما في الدنيا من المنافع فتموزات لما في الآخرة ، وكذا مضارّها . وقال القاضي : معنى كونها من أنهار الجنة : أن الإيمان يعمّ بلادها وأن شاربها صائرة إليها ، والأصحّ أنه على ظاهرها وأن لها مادة من الجنة . و في معالم التنزيل : أنزلها الله تعالى من الجنة و استودعها الجبال لقوله تعالى « فأسكنّاه » . أقول : المشبّه في الوجه الأول أنهار الدنيا ، و وجه الشبه العذوبة والهضم والبركة . و في الثاني : أنهار الجنة ، و وجه الشهرة والفائدة والعذوبة . و في الثالث وجه المجاورة و الارتفاع (انتهى) .

وأقول : ظاهر الخبر مع التتمّة التي في الخصال اشتراك الاسم ، و إنما سمّيت بأسماء أنهار الجنة لفضلها و بركتها و كثرة الارتفاع بها ، و يحتمل أن يكون المعنى أن أصل هذه الأنهار و مادّتها من الجنة ، فلمّا صارت في الدنيا انقلبت ماء ، ولا ينافي ذلك معلوميّة منابعها إذ يمكن أن يكون أول حدوثها بسبب ماء الجنة ، أو يصبّ فيها بحيث لا نعلم ، أو يكون المراد بالجنة جنة الدنيا كما مرّ في كتاب المعاد وتجري من تحت الأرض إلى تلك المنابع ثمّ يظهر منها . ويؤيد تلك الوجوه في الجملة ما رواه الكليني بسند كالموثق عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يدفق في الفرات في كلّ يوم دقات من الجنة ^(١) ، و بسند آخر رفعه إلى أمير المؤمنين صلوات الله عليه قال : نهر كم هذا - يعني ماء الفرات - يصبّ فيه ميازابان من ميازيب الجنة ^(٢) . وعن عليّ بن الحسين صلوات الله عليهما قال : إن ملكاً يهبط من السماء في كلّ ليلة معه ثلاثة مثاقيل مسك ^(٣) من مسك الجنة فيطرحها في الفرات ، و مامن نهر في شرق الأرض ولا غربها أعظم بركة

(١) الكافي ، ٦ ، ص ٣٨٨ .

(٢) في المصدر ، مسك .

منه ^(١) . و أمّا التأويل بكون أهلها و شاربها صائرين إلى الجنة فهو في خصوص الفرات ظاهر ، إذ أكثر القرى و البلاد الواقعة عليه و بقربه من الإمامية و المحبّين لأهل البيت عليهم السلام كما تشهد به التجربة ، و قد روى الكليني بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما إخال أحداً يحنّك بماء الفرات إلّا أحبّنا أهل البيت . و قال عليه السلام : ماسقى أهل الكوفة ماء الفرات إلّا لأمرماً ، و قال : يصبّ فيه ميزابان من الجنة ^(٢) أقول : قوله عليه السلام «لأمرماً» أي لرسوخ ولاية أهل البيت عليهم السلام في قلوب أهلها . وعن أمير المؤمنين - صلوات الله عليه - قال : أمّا إنّ أهل الكوفة لو حنّكوا أولادهم بماء الفرات لكانوا لنا شيعة ^(٣) . و أمّا الأ نهار الثلاثة الأخرى فلم أرلها في غير هذا الخبر فضلاً ، بل روى الكليني عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال : ماء نيل مصر يميت القلب ^(٤) .

٢ - الدر المنثور : عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله قال : أنزل الله من الجنة إلى الأرض خمسة أنهار : سيحون و هو نهر الهند ، و جيحون و هو نهر بلخ ، و دجلة و الفرات و هما نهرا العراق ، و النيل و هو نهر مصر أنزلها الله من عين واحدة من عيون الجنة من أسفل درجة من درجاتها على جناحي جبرائيل فاستودعها الجبال وأجراها في الأرض و جعلها منافع للناس في أصناف معائشهم ، فذلك قوله : «وأنزلنا من السماء ماءً بقدر فأسكنناه في الأرض» ^(٥) . فإذا كان عند خروج يأجوج و مأجوج أرسل الله جبرئيل فرفع من الأرض القرآن و العلم كلّ و الحجر من ركن البيت و مقام إبراهيم و تابوت موسى بما فيه و هذه الأ نهار الخمسة فيرفع كلّ ذلك إلى السماء ، فذلك قوله تعالى : «وإنّا على ذهاب به لقادرون» فإذا رفعت هذه الأشياء من الأرض فقد أهلها خير الدنيا والآخرة ^(٦) .

(١) الكافي ، ج ٦ ، ص ٣٨٩ .

(٢) الكافي ، ج ٦ ، ص ٣٨٨ .

(٣) د د ص ٣٨٩ .

(٤) الكافي ، ج ٦ ، ص ٣٩١ .

(٥) المؤمنون ، ١٩٠ .

(٦) الدر المنثور ، ج ٥ ، ص ٨ .

٣ - شرح النهج لابن ميثم : قال لما فرغ أمير المؤمنين عليه السلام من حرب الجمل خطب الناس فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وآله واستغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات ، ثم قال : يا أهل البصرة ! يا أهل المؤتفكة اتفتكت بأهلها ثلاثاً وعلى الله تمام الرابعة ١ - وساق الخطبة كما مر في كتاب الفتن وسيأتي إلى قوله عليه السلام - سخر لكم الماء يغدو عليكم ويروح صلاحاً لمعاشكم والبحر سبباً لكثرة أموالكم .

بيان : قوله عليه السلام : « الماء يغدو عليكم و يروح » إشارة إلى المد والجزر . وقوله « صلاحاً لمعاشكم » إلى فائدتها ، إذ لو كان الماء دائماً على حد النقصان ولم يصل إلى حد المد لما سقي زروعهم ونخيلهم ، ولو كان دائماً على حد الزيادة لفرقت أراضيهم بأنهارهم ، وفي نقص الأنهار بعد زيادتها فائدة أخرى ، هي غسل الأقدار وإزالة الخبائث عن شطوطها ، وربما كان فيهما فوائد أخرى كتأثيرهما في حركة السفن ونحو ذلك .

٤ - اعلام الوری : بإسناده عن الكليني ، عن عدة من أصحابه ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن عبد الله ابن القاسم . عن حيّان السراج ، عن داود بن سليمان الكسائي ، ^(١) عن أبي الطفيل قال : سأل في أوّل خلافة عمر يهودي من أولاد هارون أمير المؤمنين عليه السلام عن أوّل قطرة قطرت على وجه الأرض ^(٢) ، وأوّل عين فاضت على وجه الأرض ، ^(٣) وأوّل شجرا هتز على وجه الأرض . ^(٤) فقال عليه السلام يا هاروني أما أتم فتقولون : أوّل قطرة قطرت على وجه الأرض حيث قتل أحد ابني آدم صاحبه وليس كذلك و لكنّه حيث طمشت حواء و ذلك قبل أن تلد ابنيها ، وأما أتم فتقولون أوّل عين فاضت على وجه الأرض العين التي ببيت المقدس ، وليس هو كذلك ولكنّها

(١) في المصدر : الكتاني .

(٢) > > : أي قطرة هي ؟

(٣) > > : أي عين هي ؟

(٤) > > : أي شجرة هي ؟

عين الحياة التي وقف عليها موسى وقتاه ومعهما النون المالح فسقط فيها فحيي ، وهذا الماء لا يصيب ميتاً إلا حيي . وأما أقم فتقولون : أوّل شجرة اهتزت على وجه الأرض الشجرة التي كانت منها سفينة نوح ، و ليس كذلك ولكنها النخلة التي هبطت ^(١) من الجنة وهي العجوة ، ومنها تفرّع كل ما ترى من أنواع النخل ، فقال : صدقت والله الذي لا إله إلا هو ، إنني لأجد هذا في كتب أبي هارون عليه السلام كتابة ^(٢) يده وأملا عمّي موسى عليه السلام ^(٣) .

٥ - اكمال الدين : عن أبيه و محمد بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله ، و محمد بن يحيى الطّار و أحمد بن إدريس جميعاً عن أحمد بن أبي عبدالله البرقي و يعقوب بن يزيد و إبراهيم بن هاشم جميعاً عن الحسن بن علي بن فضال ، عن أيمن ابن محرز ، عن محمد بن سماعة ، عن إبراهيم بن أبي يحيى المدني ، عن أبي عبدالله عليه السلام مثله ، إلا أنه قال : قال اليهودي : أخبرني عن أوّل شجرة نبتت على وجه الأرض ، وعن أوّل عين نبعت على وجه الأرض وعن أوّل حجر وضع على وجه الأرض ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : أمّا أوّل شجرة نبتت على وجه الأرض فإنّ اليهود يزعمون أنّها الزيتون و كذبوا ، و إنّما هي النخلة من العجوة هبط بها آدم عليه السلام معه من الجنة فغرسها وأصل النخلة كلّها منها . و أمّا أوّل عين نبعت على وجه الأرض فإنّ اليهود يزعمون أنّها العين التي ببيت المقدس و تحت الحجر و كذبوا ، هي عين الحياة التي ما انتهى إليها أحد إلا حيي ، و كان الخضر على مقدّمة ذي القرنين فطلب عين الحياة فوجدها الخضر عليه السلام و شرب منها ولم يجدها ذو القرنين . و أمّا أوّل حجر وضع على وجه الأرض فإنّ اليهود يزعمون أنّه الحجر الذي ببيت المقدس و كذبوا ، إنّما هو الحجر الأسود هبط به آدم عليه السلام معه من الجنة فوضعه في الركن ، و الناس يستلمونه و كان أشدّ بياضاً من الثلج فاسودّ من خطايا بني آدم .

(١) في المصدر ، اهبطت .

(٢) كتابته بيده (خ)

(٣) اعلام الوری ، ٣٦٨ .

أقول : الخبران طويلان أوردتهما بأسانيدهما في باب نص "أمير المؤمنين عليه السلام" على الأئمة عشر عليه السلام في المجلد التاسع .

كتاب الاقاليم و البلدان والانهار : للفرات فضائل كثيرة :

٦ - روي أن "أربعة من أنهار الجنة : سيحون وجيحون والنيل والفرات .

٧ - و عن علي عليه السلام قال : يا أهل الكوفة نهركم هذا ينصب إليه ميزابان من الجنة .

٨ - وروي عن جعفر الصادق عليه السلام أنه شرب من ماء الفرات ثم استزاد وحمد الله تعالى ، قال : ما أعظم بركته لو علم الناس ما فيه من البركة لضربوا على حافتيه القباب ما انغمس فيه زوعاهة إلا برىء .

و عن السدي أن "الفرات مد" في زمن عمر فالتقى رمانة عظيمة منها كرمات الحب فأمر المسلمين أن يقسموها بينهم ، فكانوا يزعمون أنها من الجنة .

٩ - وقال : قال رسول الله ﷺ : النيل يخرج من الجنة و لو التمستم فيه حين يخرج لوجدتم من ورقها .

و قال في وصف بعض البحار نقلاً عن صاحب كتاب عجائب الأخبار : هذا البحر فيه طائر مكرم لأبويه ، فإتتهما إذا كبرا و عجزا عن القيام بأمر أنفسهما ، يجتمع عليهما فرخان من فراخهما فيحملانهما على ظهورهما إلى مكان حصين ، و يبنيان لهما عشاً و يتعهدانهما الزاد و الماء إلى أن يموتا ، فإن مات الفرخان قبلهما يأتي إليهما فرخان آخران من فراخهما ويفعلان بهما كما فعل الفرخان الأولان ، و هلم جراً و هذا دأبهما .

١٠ - قرب الاسناد : عن السندي بن محمد ، عن أبي البختري ، عن جعفر ، عن أبيه ^(١) عليه السلام قال : « يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان » قال : من ماء السماء و من ماء البحر ، فإذا أمطرت ففتحت ^(٢) الأصداف أفواها في البحر ، فيقع فيها من ماء المطر

(١) في المصدر ، عن علي عليه السلام .

(٢) في المصدر : فتحت .

فتخلق اللؤلؤة الصغيرة من القطرة الصغيرة ، واللؤلؤة الكبيرة من القطرة الكبيرة ^(١) .
 ١١ - كامل الزيادة : عن أبيه ، عن الحسن بن متيل ^(٢) ، عن عمران بن موسى
 عن الجاموراني ، عن الحسن بن علي بن أبي حمزة ، عن أبيه ، عن أبي بصير ، عن أبي
 عبدالله عليه السلام قال : نهران مؤمنان ، ونهران كافران ، نهران كافران نهر بلخ و دجلة ، و
 المؤمنان نيل مصر و الفرات ، فحنكوا أولادكم بماء الفرات .

بيان : قال الجزري في النهاية : فيه « نهران مؤمنان و نهران كافران ، أما
 المؤمنان فالنيل و الفرات ، و أما الكافران فدجلة و نهر بلخ » جعلهما مؤمنين على التشبيه
 لأنهما يفيضان على الأرض فيسقيان الحرث بالأمونة ، وجعل الآخرين كافرين لأنهما
 لا يسقيان ولا ينتفع بهما إلا بمؤنة و كلفة ، فهذان في الخير و النفع كالمؤمنين ، وهذان
 في قلة النفع كالكافرين (انتهى) . و أقول : ربما يومىء التفريع بقوله « فحنكوا » إلى
 أن المراد أن « للأولين مدخلا في الإيمان وللآخرين ^(٣) في الكفر و هو في الفرات
 ظاهر كما عرفت ، و أما في النيل فلعل « شقاوة أهله لسوء تربة مصر كما ورد في الأخبار
 فلوجرى في غيره لم يكن كذلك ، و نهر بلخ هو نهر جيحون . و قال البرجندي : ويخرج
 عموده من حدود « بدخشان » من موضع طوله أربع وتسعون درجة و عرضه سبع و ثلاثون
 درجة ثم يجتمع معه أنهار كثيرة و يذهب إلى جهة المغرب و الشمال إلى حدود بلخ
 ثم يجاوزه إلى « ترمذ » ثم يذهب إلى المغرب و الجنوب إلى ولاية « زم » ^(٤) وطوله
 تسع و ثمانون درجة و عرضه سبع و ثلاثون ، ثم يمر إلى المغرب و الشمال إلى موضع

(١) قرب الاسناد ، ٨٥

(٢) بفتح الميم و تشديد التاء المثناة من فوق و سكون الياء المثناة من تحت على ما ضبطه
 العلامة في الخلاصة و الايضاح ، و حكى عن ابن داود ضم الميم و فتح التاء المشددة . قال النجاشي
 الحسن بن متيل وجه من وجوه أصحابنا كثير الحديث ، و صحح العلامة حديثه ، و تصحيح حديثه
 لا يقصر عن توثيقه .

(٣) الاخيرين (خ) .

(٤) بفتح الزاى و تشديد الميم ، بليدة على طريق جيحون بين ترمذ و آمل (مراسد
 الاطلاع) .

طوله ثمان وثمانون درجة وعرضه تسع وثلاثون ، ثم يمر إلى أن ينصب^(١) في بحيرة خوارزم . ونهر دجلة مشهور ويخرج من بلاد الروم من شمال « ميّارقين »^(٢) من تحت حصارذي القرنين ، و يذهب من جهة الشمال والمغرب إلى جهة الجنوب والمشرق ويمر بمدينة « آمد » و الموصل و سر من رأى و بغداد ثم إلى « واسط » ثم ينصب في بحر فارس .

١٢ - العياشي : عن إبراهيم بن أبي العلا ، عن غير واحد ، عن أحدهما عليه السلام قال : لما قال الله « يا أرض ابلعي ماءك وياسماء أقلعي » قال الأرض : إنما أمرت أن أبلع مائي أنا فقط ، ولم أومر أن أبلع ماء السماء ، قال : فبلعت الأرض ماءها وبقي ماء السماء فصير بحراً حول الدنيا .

١٣ - الكافي : عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان و علي بن إبراهيم عن أبيه ، جميعاً عن ابن أبي عمير ، عن حفص بن البختري ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن جبرئيل عليه السلام كرى برجله خمسة أنهار ولسان الماء يتبعه : الفرات و دجلة و نيل مصر و مهران و نهر بلخ ، فما سقت أوسقي منها فللإمام . و البحر المطيف بالدنيا^(٣) . بيان : قال البرجندي : نهر مهران هو نهر السند يمر أو لا في ناحية « ملتان » ثم يميل إلى الجنوب و يمر بالمنصورة ثم يمر حتى ينصب في بحر « ديبيل » من جانب المشرق ، و هو نهر عظيم و ماؤه في غاية العذوبة و شبيه بنيل مصر و يكون فيه التمساح كالنيل ، وقيل : إذا وصل إلى موضع طوله مائة و سبع درجات وعرضه ثلاث وعشرون درجة ينقسم إلى شعبتين ، ينصب إحداهما في بحر الهند و الأخرى تمر وتنصب فيه بعد مسافة أيضاً . « فما سقت » أي بأنفسها « أوسقي منها » أي سقى الناس منها . وهذا الخبر رواه في الفقيه بسند صحيح عن أبي البختري^(٤) و زاد في آخره

(١) في أكثر النسخ ، يصب .

(٢) كذا ، و الظاهر أنه مصحف « ميّارقين » اسم مدينة ببلاد الروم .

(٣) الكافي ، ج ١ ، ص ٣٠٩ .

(٤) الفقيه ، ١٥٩ .

« وهو أفسبكون » ولعله من الصدوق فصار سبباً للإشكال ، لأن « أفسبكون » معرب « آبسكون » وهو بحر الخزر ، ويقال له : بحر جرجان و بحر طبرستان و بحر مازندران ، و طوله ثمانمائة ميل وعرضه ستمائة ميل ، وينصب فيه أنهار كثيرة منها نهر آتل^(١) وهذا البحر غير محيط بالدنيا بل محاط بالأرض من جميع الجوانب ولا يتصل بالمحيط ، و لعله إنما تكلف ذلك لأنه لا يحصل من المحيط شيء وهو غير مسلم . وقرأ بعض الأفاضل المطيف - بضم الميم و سكون الطاء و فتح الياء - اسم مفعول أو اسم مكان من الطواف ولا يخفى ضعفه فإن اسم المفعول منه مطاف بالضم أو مطوف ، واسم المكان كلاً أو مطاف بالفتح ، وربما يقرأ « مطيف » بتشديد الياء المفتوحة ، وهو أيضاً غير مستقيم لأنه بالمعنى المشهور واوي فالملفعل من باب التفعيل مطوف ، و أيضاً كان ينبغي أن يقال : المطيف به الدنيا ، نعم قال في القاموس : طيف تطييفاً وطوف : أكثر الطواف (انتهى) لكن حملة على هذا أيضاً يحتاج إلى تكلف شديد ، وما في الكافي أظهر وأصوب والمعنى : أن البحر المحيط بالدنيا أيضاً للإمام عليه السلام .

١٤ - نوادر الراوندي : بإسناده عن أبي جعفر عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : شر اليهود يهود بيسان ، و شر النصارى نصارى نجران ، و خير ماء نبع على وجه الأرض ماء زمزم ، و شر ماء نبع على وجه الأرض ماء برهوت ، واد بحضرموت يرد عليه هام الكفار وصداهم .

بيان : في القاموس : بيسان قرية بالشام ، و قرية بمر ، و موضع باليمامة . ولعل الأول هنا أظهر ، و نجران موضع باليمن . وفي النهاية : فيه « لاعدوى ولا هامة » الهامة الرأس ، واسم طائر ، وهو المراد في الحديث وذلك أنهم كانوا يتشائمون بها وهي من طير الليل ، و قيل : هي البومة ، و قيل : إن العرب كانت تزعم أن روح القتيل الذي لا يدرك بثأره تصير هامة فتقول : اسقوني ! اسقوني ! فإذا أدرك بثأره طارت . و قيل : كانوا يزعمون أن عظام الميت و قيل روحه تصير هامة فتطير ويسمونه « الصدى » فنجاه الإسلام و نهاهم عنه . و في القاموس : الصدى الجسد من الآدمي بعد موته ، و

طائر يخرج من رأس المقتول إذا بلي بزعم الجاهلية .

١٥ - كتاب الغارات لابراهيم بن محمد الثقفي : رفعه عن الأصمغ بن نباته قال : سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن أول شيء ضج على الأرض ، قال : واد باليمن هو أول واد فار منه الماء .

١٦ - كتاب النوادر لعلي بن أسباط : عن عيسى بن عبدالله ، عن أبيه ، عن جدّه قال : قال عليه السلام : لو عدل في الفرات لسقي ^(١) ما على الأرض كله .

بيان : يحتمل أن يكون المراد بها الأراضي التي على شطّيه و بالقرب منه .

١٧ - الدر المنثور : عن جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : ماء زمزم لما شرب له ، من شربه لمرض شفاه الله ، أولجوع أشبعه الله ، أو لحاجة قضاها الله .

قال الحكيم الترمذي : وحدّثني أبي قال : دخلت الطواف في ليلة ظلماء فأخذني من البول ما شغلني ، فجعلت أعتصر حتّى آذاني وخفت إن خرجت من المسجد أن أظا بعض تلك الأقدار و ذلك أيام الحاج ، فذكرت هذا الحديث ، فدخلت زمزم فتبلّغت منه فذهب عني إلى الصباح ^(٢) .

١٨ - ومنه : عن ابن عباس « مرج البحرين » قال : أرسل البحرين « بينهما برزخ » قال : حاجز « لا يبغيان » قال : لا يختلطان ، وروي أيضاً عنه قال : بحر السماء و بحر الأرض يلتقيان كل عام . « يخرج منهما اللؤلؤ و المرجان » قال : إذا مطرت السماء فتحت الأصداف في البحر أفواهاها فما وقع فيها من قطر السماء فهو اللؤلؤ ^(٣) .

١٩ - وعن ابن جبير قال : إذا نزل القطر من السماء تفتحت له الأصداف فكان لؤلؤا ^(٤) .

٢٠ - وعن علي بن أبي طالب قال : المرجان عظام اللؤلؤ . و عن ابن عباس مثله ^(٥) .

(١) لاسقى (خ) .

(٢) الدر المنثور ، ج ٣ ، ص ٢٢١ .

(٣-٥) الدر المنثور ، ج ٦ ، ص ١٤٢ .

- ٢١ - وفي رواية أخرى عنه : المرجان اللؤلؤ الصغار ^(١) .
- ٢٢ - وعن ابن مسعود : المرجان الخزر الأحمر ^(٢) .
- ٢٣ - وعن عمير بن سعد قال : كنا مع عليّ على شطّ الفرات فمرت سفينة فقرأ هذه الآية : « وله الجوار المنشئات في البحر كالأعلام » ^(٣) .
- ٢٤ - **مجمع البيان** : روى مقاتل عن عكرمة وعن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : إن الله تعالى أنزل من الجنة خمسة أنهار : سيحون وهو نهر الهند ، وجيحون وهو نهر بلخ ، ودجلة والفرات ، وهما نهر العراق ، والنيل وهو نهر مصر ، أنزلها الله تعالى من عين واحدة وأجراها في الأرض وجعل فيها منافع للناس في أصناف معاشهم وذلك قوله « وأنزلنا من السماء ماءً بقدر فأسكنناه في الأرض وإنّا على ذهاب به لقادرون » ^(٤) .
- ٢٥ - **الكافي** : عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن محمد بن عبد الله بن أحمد عن عليّ بن النعمان ، عن صالح بن حمزة ، عن أبان بن مصعب ، عن يونس بن ظبيان أو الملعلي بن خنيس قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : مالكم من هذه الأنهار ^(٥) ؟ فتبسّم وقال : إن الله تعالى بعث جبرئيل وأمره أن يخرق با بهامه ثمانية أنهار في الأرض منها : سيحان ، وجيحان وهو نهر بلخ ، والخشوع وهو نهر الشاش ، ومهران وهو نهر الهند ، ونيل مصر ، ودجلة ، والفرات ، فما سقت أو استقت فهو لنا ، وما كان لنا فهو لشيعتنا وليس لعدوّنا منه شيء إلا ما غصب عليه ، وإنّ وليّنا لفي أوسع ممّا بين ذه إلى ذه - يعني بين السماء والأرض - ثم تلا هذه الآية « قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا » المصوبين عليها « خالصة » لهم « يوم القيامة » بلا غصب .
- توضيح : لعلّ التبسّم لأجل « من » التبعية « يخرق » كينصر و يضرب أي

(١) الدر المنثور ، ج ٦ ص ١٢٢ .

(٢) الدر المنثور ج ٦ ص ١٢٣ .

(٣) مجمع البيان ، ج ٧ ، ص ١٠٢ .

(٤) في المصدر : الأرض .

يشقّ و يحفر ، و منهم من حمل الكلام على الاستعارة التمثيلية لبيان أن حدوث الأنهار ونحوها مستندة إلى قدرة الله تعالى ردّاً على الفلاسفة الذين يسندونها إلى الطبائع ، وفي أكثر النسخ هنا « جيحان » بالألف وفي بعضها بالواو ، وهو أصوب لما عرفت أن نهر بلخ بالواو ، وعلى الأول إن كان التفسير من بعض الرواة فيمكن أن يكون اشتباهاً منه ، ولو كان من الإمام عليه السلام وصحّ الضبط كان الاشتباه من اللغويين . و « الشاش » بلد بما وراء النهر كما في التاموس ونهره على ما ذكره البرجندي بقدر ثلثي الجيحون ، ومنبعه من بلاد الترك من موضع عرضه اثنتان و أربعون درجة و طوله إحدى وسبعون درجة و يمرّ إلى المغرب مائلاً إلى الجنوب إلى خجند ثم إلى فاراب ثم ينصبّ في بحيرة خوارزم ، و تسميته بالخشوع غير مذكور فيما رأينا من كتب اللغة وغيرها « فما سقت » أي سقته من الأشجار و الأراضي والزرع « أو استقت » أي منه ، أي أخذت الأنهار منه وهو بحر المظيف بالدنيا أو بحر السماء ، فالملقود أن أصلها وفرعها لنا ، أو ضمير « استقت » راجع إلى « ما » باعتبار تأنيث معناه ، و التقدير : استقت منها ، و ضمير « منها » المقدر للأنهار ، فالمراد بما سقت ما جرت عليها من غير عمل ، وبما استقت ما شرب منها بعمل كالدولاب وشبهه ، و نسبة الاستقاء ^(١) إليها على المجاز ، كذا خطر بالبال وهو أظهر . و قيل : ضمير « استقت » راجع إلى الأنهار على الإسناد المجازي لأن الاستقاء فعل لمن يخرج الماء منها بالحفر و الدولاب . يقال : استقيت من البئر أي أخرجت الماء منها . و بالجملة يعتبر في الاستقاء ما لا يعتبر في السقي من الكسب والمبالغة في الاعتماد « إلا ما غصب عليه » على بناء المعلوم والضمير للعدو أي غصبنا عليه أو على بناء المجهول أي إلا شيء صار مغصوباً عليه ، يقال غصبه على الشيء أي قهره ، و الاستثناء منقطع إن كان اللام للاستحقاق ، و إن كان للارتفاع فالاستثناء متصل و « ذه » إشارة إلى المؤنث أصلها ذي قلبت الياء هاء « المغصوبين عليها » الحاصل أن « خالصة » حال مقدرة من قبيل قولهم : جاءني زيد صائداً صقره غدا . قال في مجمع البيان : قال ابن عباس يعني أن المؤمنين يشاركون المشركين في الطيبات في الدنيا ثم يخلص الله

(١) الاستقاء (ظ) .

الطيبات في الآخرة للذين آمنوا ، وليس للمشركين فيها شيء ^(١) (انتهى) .
ثم اعلم أنه عليه السلام ذكر في الأول ثمانية و إنمّا ذكر في التفصيل سبعة ، فيحتمل أن يكون ترك واحداً منها لأنه لم يكن في مقام تفصيل الجميع بل قال : منها سيحان - الخبر - وقيل : لما كان سيحان اسماً لنهرين : نهر بالشام ، ونهر بالبصرة ، أراد هنا كليهما ، من قبيل استعمال المشترك في معنييه ، و هو بعيد ، ولعله سقط واحد منها من الرواة ، و كأنه كان « جيحان وجيحون » فظن بعض النساخ والرواة زيادة أحدهما فأسقطه وحينئذ يستقيم التفسير أيضاً .

فائدة : قال : النيسابوري في تفسير قوله تعالى « والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس » : قد سلف أن الماء المحيط ^(٢) بأكثر جوانب القدر المعمور من الأرض فذلك هو البحر المحيط ، وقد دخل في ذلك الماء من جانب الجنوب متصلاً بالمحيط الشرقي ومنقطعاً عن الغربي إلى وسط العمارة أربعة خليجات : الأول إذا ابتداء من المغرب الخليج البربري لكونه في حدود بربر من أرض الحبشة ، طوله من الجنوب إلى الشمال مائة وستون فرسخاً وعرضه خمسة وثلاثون فرسخاً ، و على ضلعه الغربي بلاد كفار الحبشة وبعض الزنج ، و على الشرقي بلاد مسلمي الحبشة . والثاني الخليج الأحمر ، طوله من الجنوب إلى الشمال أربع مائة وستون فرسخاً وعرضه بقرب منتهاه ستون فرسخاً ، و بين طرفه و فسطاط مصر الذي على شرق النيل مسيرة ثلاثة أيام على البر ، و على ضلعه الغربي بعض بلاد البربر و بعض بلاد الحبشة ، و على ضلعه الشرقي سواحل عليها فرضة مدينة الرسول ﷺ لقوافل مصر و الحبشة إلى الحجاز ثم سواحل اليمن ثم عدن على الذوابة الشرقية منه . الثالث : خليج فارس ، طوله من الجنوب إلى الشمال أربع مائة وستون فرسخاً ، وعرضه قريب من مائة و ثمانين فرسخاً ، و على سواحل ضلعه الغربي بلاد عمان ، ولهذا ينسب البحر هناك إليها ، و جملة ولاية العرب و أحيائهم من الحجاز و اليمن و الطائف و غيرها و بواديهم بين الضلع الغربي من هذا

(١) مجمع البيان ، ج ٤ ، ص ٤١٣ .

(٢) محيط (ظ) .

البحر والشرقي من الخليج الأحمر ، فلهذا سميت العمارة الواقعة بينهما جزيرة العرب وفيها مكة - زادها الله شرفاً - وعلى سواحل ضلعه الشرقي بلاد فارس ، ثم هرموز ثم مكران ، ثم سواحل السند . الرابع الخليج الأخضر مثلث الشكل آخذ من الجنوب إلى الشمال ، ضلعه الشرقي بلاد فارس ، ثم هرموز ، ثم مكران متصل بالمحيط الشرقي و ضلعه الغربي خمسمائة فرسخ تقريباً وعلى سواحل هذا الضلع ولايات الصين ، ولهذا يسمى بحر الصين ، ومن زاويته الغربية إلى زاوية من بحر فارس يسمى بحر الهند لكون بعض ولايتهم على سواحلهم . و أيضاً فقد دخل إلى العمارة من جانب الغرب خليج عظيم يمر من جانب الجنوب على كثير من بلاد المغرب و يحاذي أرض السودان و ينتهي إلى بلاد مصر والشام ، ومن جانب الشمال على بلاد الروس والجلالقة والصقالبة إلى بلاد الروم [و الشام] ، و يتشعب منه شعبة من شمال أرض الصقالبة إلى أرض مسلمي « بلغار » يسمى بحر « ورنك » طوله المعلوم مائة فرسخ وعرضه ثلاث وثلاثون و إذا جاوز تلك النواحي امتد نحو المشرق عما وراء جبال غير مسلوكة و أرض غير مسكونة ، و تشعب ^(١) منه أيضاً شعبة يسمى بحر طرابزون . فهذه هي البحار المتصلة بالمحيط ، و أما غير المتصلة فأعظمها بحر طبرستان و جيلان و باب الأبواب و الخزر و أبسيكون ^(٢) ، لكون هذه الولايات على سواحلهم مستطيل الشكل آخذ من المشرق إلى المغرب بأكثر من مائتين و خمسين فرسخاً ، و من الجنوب إلى الشمال بقرب من مائتين . و من عجائب البحار الحيوانات المختلفة الأعظام والأشكال والأصناف ، ومنها الجزائر الواقعة فيها ، فقد يقال في بحر الهند من الجزائر العامرة ألف وثلاثمائة وسبعون منها جزيرة عظيمة في أقصى البحر مقابل أرض الهند في ناحية المشرق ، وعند بلاد الصين تسمى جزيرة سرانديب ^(٣) دورها ثلاثة آلاف ميل فيها جبال عظيمة و أنهار كثيرة ومنها يخرج الياقوت الأحمر ، وحول هذه الجزيرة تسع عشرة جزيرة عامرة فيها مدائن

(١) تشعب (خ) ،

(٢) أبسيكون (خ) .

(٣) سرانديب (خ) .

و قرى كثيرة ، و من جزائر هذا البحر جزيرة «كله» التي يجلب منها الرصاص القلعي و جزيرة «سريرة» التي يجلب منها الكافور ، و غرائب البحر كثيرة ولهذا قيل : حدث عن البحر ولا حرج . و سئل بعض العقلاء : ما رأيت من عجائب البحر ؟ قال : سلامتي منه .

تقمة : قالت الحكماء في سبب انفجار العيون من الأرض : إن البخار إذا احتبس في داخل من الأرض لما فيها من ثقب و فرج يميل إلى جهة فيبرد بها فينقلب مياهاً مختلطة بأجزاء بخارية ، فإذا كثر لوصول متدد متدافع إليه بحيث لا تسعه الأرض أوجب انشقاق الأرض و انفجرت منها العيون ، أمّا الجارية على الولاء فهي إمّا لدفع تاليها سابقها ، أو لاجتنابه إليه لضرورة عدم الخلاء بأن يكون البخار الذي انقلب ماءً و فاض إلى وجه الأرض ينجذب إلى مكانه ما يقوم مقامه لئلا يكون خلاء فينقلب هو أيضاً ماءً و يفيض . وهكذا استتبع كل جزء منه جزء آخر . و أمّا العيون الزاكنة فهي حادثة من أبخرة لم تبلغ من كثرة موادها و قوتها أن يحصل منها معاونة شديدة ، أو يدفع اللاحق السابق . و أمّا مياه القنى ^(١) و الآبار فهي متولدة من أبخرة فاقصة القوة عن أن يشق الأرض ، فإذا أزيل ثقل الأرض عن وجهها صادفت منفذاً تندفع إليه بأدنى حركة ، فإن لم يجعل هناك مسيل فهو البثر ، و إن جعل فهو القناة ، و نسبة القنى إلى الآبار كنسبة العيون السيالة إلى الراكنة ، و يمكن أن تكون هذه المياه متولدة - كما قاله أبو البركات البغدادي - من أجزاء مائية متولدة من أجزاء متفرقة في ثقب أعماق الأرض و منافذها إذا اجتمعت ، بل هذا أولى لكون مياه العيون و الآبار و القنوات تزيد بزيادة الثلوج و الأمطار . قال الشيخ في النجاة : وهذه الأبخرة إذا انبعثت عيوناً أمّدت البحار بصبّ الأنهار إليها ، ثم ارتفع من البحار و البطائح و الأنهار و بطون الجبال خاصة أبخرة أخرى ثم قطرت ثانياً إليها فقامت بدل ما يتحلل منها على الدور دائماً .

(١) القنى و القناة - بكسر القاف فيهما - جمع القناة ، و هي ما يخفر من الأرض ليجرى فيها الماء .

٣٩

﴿ باب ﴾

﴿ (الأرض و كيفيتها وما أعد الله للناس فيها و جوامع أحوال) ﴾
 ﴿ (العناصر وما تحت الأرضين) ﴾

الآيات :

البقرة : يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم و الذين من قبلكم لعلكم
 تتقون الذي جعل لكم الأرض فراشاً و السماء بناءً و أنزل من السماء ماءً فأخرج
 به من الثمرات رزقاً لكم فلا تجعلوا لله أنداداً و أنتم تعلمون ^(١) .

الرعد : وهو الذي مدّ الأرض و جعل فيها رواسي و أنهاراً و من كل الثمرات
 جعل فيها زوجين اثنين يغشي الليل النهار إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون وفي الأرض
 قطع متجاورات و جنتات من أعناب و زرع و نخيل صنوان و غير صنوان يسقى بقاء
 واحد و يفضل بعضها على بعض في الأكل إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون .

إبراهيم : الله الذي خلق السماوات و الأرض و أنزل من السماء ماءً فأخرج
 به من الثمرات رزقاً لكم و سخر الفلك لتجري في البحر بأمره و سخر لكم الأنهار
 و سخر لكم الشمس و القمر دائبين و سخر لكم الليل و النهار و آتاكم من كل ما سألتموه
 و إن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الإنسان لظلوم كفار ^(٢) .

الحجر : و الأرض مددناها و ألقينا فيها رواسي و أنبتنا فيها من كل شيء موزون
 و جعلنا لكم فيها معاش و من لستم له برازقين ^(٣) .

النحل : هو الذي أنزل من السماء ماءً لكم منه شراب و منه شجر فيه تسيمون

(١) البقرة ، ٢١ - ٢٢ .

(٢) الرعد ، ٣ - ٤ .

(٣) إبراهيم ، ٣٢ - ٣٤ .

(٤) الحجر ، ١٦ - ٢٠ .

ينبت لكم به الزرع و الزيتون و النخيل و الأعناب و من كل الثمرات إن في ذلك
 لآيات لقوم يتفكرون و سخر لكم الليل و النهار و الشمس و القمر و النجوم مسخرات
 بأمره إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون و ما ذرأ لكم في الأرض مختلفاً ألوانه إن في
 ذلك لآية لقوم يذكرون و هو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً و تستخرجوا
 منه حلية تلبسونها و ترى الفلك مواخر فيه و لتبتغوا من فضله و لعلكم تشكرون و ألقى
 في الأرض رواسي أن تمتد بكم و أنهاراً و سبلاً لعلكم تهتدون و علامات و بالنجم هم
 يهتدون - إلى قوله تعالى - و إن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الله لغفور رحيم (١) .

الكهف : إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملاً (٢)

طه : له ما في السماوات و ما في الأرض و ما بينهما و ما تحت الثرى (٣) . و قال
 تعالى : الذي جعل لكم الأرض مهدياً و سلك لكم فيها سبلاً و أنزل من السماء ماء
 فأخرجنا به أزواجاً من نبات شتى كلوا و ارعوا أنعامكم إن في ذلك لآيات لأولي النهي
 منها خلقناكم و فيها نعبدكم و منها نخرجكم تارة أخرى (٤) .

الانبياء : و جعلنا في الأرض رواسي أن تمتد بهم و جعلنا فيها فجاً سبلاً لعلهم
 يهتدون (٥)

الشعراء : أولم يرد إلى الأرض كم أثبتنا فيها من كل زوج كريم إن في ذلك
 لآية و ما كان أكثرهم مؤمنين (٦) .

و قال تعالى . أتركون فيما ههنا آمنين في جنات و عيون و زروع و نخل طلعتها
 هضيم و تنحوتون من الجبال بيوتاً فارحين (٧) .

(١) النحل ، ١٠ - ١٨ .

(٢) الكهف ، ٧ .

(٣) طه ، ٦ .

(٤) طه ، ٥٣ - ٥٥ .

(٥) الانبياء ، ٣١ .

(٦) الشعراء ، ٧ - ٨ .

(٧) الشعراء ، ١٤٤ - ١٤٩ .

النمل : أم من خلق السموات و الأرض و أنزل لكم من السماء ماءً فأبنتنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها إلا مع الله بل هم قوم يعدلون أم من جعل الأرض قراراً و جعل خلالها أنهاراً و جعل لها رواسي و جعل بين البحرين حاجزاً إلا مع الله بل أكثرهم لا يعلمون (١) .

لقمان : خلق السموات بغير عمد ترونها و ألقى في الأرض رواسي أن تميد بكم و بثّ فيها من كل دابة و أنزلنا من السماء ماءً فأبنتنا فيها من كل زوج كريم هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون في ضلال مبين (٢) .

فاطر : ألم تر أن الله أنزل من السماء ماءً فأخرجنا به ثمرات مختلفاً ألوانها و من الجبال جدد بيض و حمر مختلف ألوانها و غرايب سود و من الناس و الدواب و الأنعام مختلف ألوانه كذلك إنما يخشى الله من عباده العلماء إن الله عزيز غفور (٣) .

يس : و آية لهم الأرض الميئة أحييناها و أخرجنا منها حباً فمنه يأكلون و جعلنا فيها جنات من نخيل و أعناب و فجرتنا فيها من العيون ليأكلوا من ثمره و ما عملته أيديهم أفلا يشكرون سبحانه الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض و من أنفسهم و مما لا يعلمون (٤) .

المؤمن : الله الذي جعل لكم الأرض قراراً و السماء بناءً (٥) .

السجدة : و من آياته أنك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت و ربّت إن الذي أحيّاها لمحيي الموتى إنه على كل شيء قدير (٦) .

حمعق : و من آياته خلق السموات و الأرض و ما بثّ فيها من دابة و هو على

(١) النمل : ٦٠-٦١ .

(٢) لقمان : ١٠ - ١١ .

(٣) فاطر : ٢٢ - ٢٨ .

(٤) يس : ٣٣ - ٣٦ .

(٥) المؤمن : ٦٤ .

(٦) فصلت : ٣٩ .

جمعهم إذا يشاء قدير (١) .

الزخرف : الذي جعل لكم الأرض مهداً وجعل لكم فيها سبلاً لعلكم تهتدون (٢) .
الجاثية : وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه إن في ذلك
آيات لقوم يتفكرون (٣) .

ق : والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وأبنتنا فيها من كل زوج بهيج
تبصرة وذكرى لكل عبد منيب (٤) .

الذاريات : والأرض فرشناها فنعم الماهدون ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم
تذكرون (٥) .

الرحمن : والأرض وضعها للأنام فيها فاكهة والنخل ذات الأكمام والحب
ذوالعصف والريحان فبأي آلاء ربكما تكذب (٦) .

الحديد : اعلّموا أن الله يحيي الأرض بعد موتها قد بينّا لكم الآيات لعلكم
تعقلون (٧) .

الطلاق : الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمريّنهن
لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً (٨) .

الملك : هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه
وإليه النشور (٩) .

(١) الشورى : ٢٩ .

(٢) الزخرف : ١٠ .

(٣) الجاثية : ١٣ .

(٤) ق : ٧ - ٨ .

(٥) الذاريات : ٤٨ - ٤٩ .

(٦) الرحمن : ١٠ - ١٣ .

(٧) الحديد : ١٧ .

(٨) الطلاق : ١٢ .

(٩) الملك : ١٥ .

نوح : والله جعل لكم الأرض بساطاً لتسلكوا منها سبلاً فجاجاً ^(١) .
 المرسلات : ألم نجعل الأرض كفاتاً أحياء وأمواتاً وجعلنا فيها رواسي شامخات
 وأسقيناكم ماءً فراتاً ويل يومئذ للمكذبين ^(٢) ،
 النبأ : ألم نجعل الأرض مهاداً والجبال أوتاداً وخلقناكم أزواجاً وجعلنا نومكم
 سباتاً وجعلنا الليل لباساً وجعلنا النهار معاشاً وبنينا فوقكم سبْعاً شداداً وجعلنا سراجاً
 وهاجاً وأنزلنا من المعصرات ماءً ثجاجاً لنخرج به حباً ونباتاً وجنات الفافا ^(٣) .
 الطارق : والأرض ذات الصدع ^(٤) .
 الغاشية : أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت وإلى
 الجبال كيف نصبت وإلى الأرض كيف سطحت ^(٥) .
 الشمس : والأرض وما طحيتها ^(٦) .

تفسير : « الذي خلقكم » قيل : إنه تعالى عدّد في هذا المقام عليهم خمسة دلائل
 اثنين من الأنفس ، وهما خلقهم وخلق أصولهم ، وثلاثة من الآفاق : يجعل الأرض
 فراشاً ، والسماء بناءً ، والأمور الحاصلة من مجموعهما ، وهي إنزال الماء من السماء
 وإخراج الثمرات بسببه . وسبب هذا الترتيب ظاهر ، لأن أقرب الأشياء إلى الإنسان
 نفسه ، ثم مأمنه ومنشأه وأصله ، ثم الأرض التي هي مكانه ومستقره يقعدون عليها
 وينامون ويتقلبون كما يتقلب أحدكم على فراشه ، ثم السماء التي كالقبة المضروبة
 والخيمة المبنية على هذا القرار ، ثم ما يحصل من شبه الازدواج بين المقلّة والمظلة
 من إنزال الماء عليها والإخراج به من بطنها أشباه النسل من الحيوان ألوان الغذاء

(١) نوح : ١٦ - ٢٠ .

(٢) المرسلات : ٢٥ - ٢٨ .

(٣) النبأ : ٦ - ١٦ .

(٤) الطارق : ١٢ .

(٥) الغاشية : ١٧ - ٢٠ .

(٦) الشمس : ٦ .

وأنواع الثمار رزقاً لبني آدم . و أيضاً خلق المكلفين أحياء قادرين أصل لجميع النعم و أمّا خلق الأرض و السماء فذلك إنمّا ينتفع به بشرط حصول الخلق و الحياة و القدرة و الشهوة ، و ذكر الأصول مقدّم على ذكر الفروع . و أيضاً كل ما كان في السماء والأرض من الدلائل على وجود الصانع فهو حاصل في الإنسان بزيادة الحياة و القدرة و الشهوة و العقل ، ولما كانت وجوه الدلالة فيه أتمّ كان تقديمه في الذكر أهمّ .

و الفراش : اسم لما يفرش كاللبساط لما يبسط ، و ليس من ضرورات الافتراض أن يكون سطحاً مستوياً كالفرش على ما ظنّ ، فسواء كانت كذلك وعلى شكل الكرة فالافتراض غير مستنكر ولا مدفوع لعظم جرمها و تباعد أطرافها ، ولكنّه لا يتمّ الافتراض عليها ما لم تكن ساكنة في حيزها الطبيعيّ و هو وسط الأفلاك ، لأنّ الأثقال بالطبع تميل إلى تحت كما أنّ الخفاف بالطبع تميل إلى فوق ، و الفوق من جميع الجوانب ما يلي السماء ، والتحت ما يلي المركز ، فكما أنّه يستبعد حركة الأرض في ما يليها إلى جهة السماء فكذلك يستبعد هبوطها في مقابلة ذلك ، لأنّ ذلك الهبوط صعوداً أيضاً إلى السماء فإذن لا حاجة في سكون الأرض وقرارها في حيزها إلى علاقة من فوقها ولا إلى دعامة من تحتها ، بل يكفي في ذلك ما أعطاه خالقها ، و ركز فيها من الميل الطبيعيّ إلى الوسط الحقيقي بقدرته واختياره «إن الله يمسك السماوات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده» .

و ممّا من الله على عباده في خلق الأرض أن لم تجعل في غاية الصلابة كالحجر ولا في غاية اللين و الانغمار كالماء ، ليسهل النوم و المشي عليها ، و أمكنت الزراعة و اتخاذ الأبنية منها ، و يتأتّى حفر الآبار و إجراء الأنهار . و منها أن لم تخلق في نهاية اللطافة و الشفيف لتستقرّ الأنوار عليها و تتسخّن منها فيمكن جوازها ^(١) . و منها أن جعلت بارزة بعضها من الماء مع أن طبعها الغوص فيه لتصلح لتعيش الحيوانات البريّة عليها ، و سبب انكشاف ما برز منها - وهو قريب من ربعها - أن لم تخلق صحيحة الاستدارة ، بل خلقت هي و الماء بمنزلة كرة واحدة ، يدلّ على ذلك في ما بين الخافقين

تقدم طلوع الكواكب وغروبها للمشرقين على طلوعها وغروبها للمغربيين ، وفي ما بين الشمال والجنوب ازدياد ارتفاع القطب الظاهر وانحطاط الخفي للواغليين في الشمال ، و بالعكس للواغليين في الجنوب ، وتركب الاختلافين لمن يسير على سمت بين السمتين ، إلى غير ذلك من الأعراض الخاصة بالاستدارة يستوي في ذلك راكب البر و راكب البحر ، وهذه الجبال وإن شمخت لا تخرجها عن أصل الاستدارة ، لأنها بمنزلة الخشونة القادحة في ملاسة الكرة لافي استدارتها .

ومنها الأشياء المتولدة فيها من المعادن والنبات والحيوان والآثار العلوية والسفلية ، ولا يعلم تفاصيلها إلا موجدتها ، ومنها اختلاف بقاعها في الرخاوة والصلابة والدمائة والوعورة بحسب اختلاف الحاجات والأغراض « وفي الأرض قطع متجاورات » ومنها اختلاف ألوانها « ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرايب سود » . ومنها انصداعها بالنبات « والأرض ذات الصدع » . ومنها جذبها للماء المنزل من السماء « وأترلنا من السماء ماءً بقدر فأسكنناه في الأرض » . ومنها العيون والأنهار العظام التي فيها « والأرض مددناها » ومنها أن لها طبع الكرم والسماحة ، تأخذ واحدة وترد سبعمائة ، كمثّل حبة أثبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة ، ومنها حياتها وموتها « وآية لهم الأرض الميتة أحييناها » ومنها الدواب المختلفة « وبث فيها من كل دابة » ومنها النباتات المتنوعة « وأثبتنا فيها من كل زوج بهيج » ، فاختلاف ألوانها دلالة ، واختلاف طعومها دلالة ، واختلاف روائعها دلالة ، فمنها قوت البشر ومنها قوت البهائم « كلوا وارعوا أمامكم » ومنها الطعام ، ومنها الإدام ، ومنها الدواء ومنها الفواكه ، ومنها كسوة البشر نباتية كالقطن والكتان ، وحيوانية كالشعر والصوف والابرسم والجلود ، ومنها الأحجار المختلفة بعضها للزينة وبعضها للأبنية . فانظر إلى الحجر الذي تستخرج منه النار مع كثرته ، وانظر إلى الياقوت الأحمر مع عزته وانظر إلى كثرة النفع بذلك الحقيق ، وقلة النفع بهذا الخطير ، ومنها ما أودع الله تعالى فيها من المعادن الشريفة كالذهب والفضة .

ثم تأمل أن البشر استنبطوا الحرف الدقيقة ، والصنائع الجليلة ، واستخرجوا

السماك من قعر البحر ، واستنزلوا الطير من أوج الهواء ، وعجزوا عن اتخاذ الذهب والفضة ، والسبب فيه أن معظم فائدتها ترجع إلى الثمنية ، وهذه الفائدة لا تحصل إلا عند العزّة ، والقدرة على اتخاذها تبطل هذه الحكمة ، فلذلك ضرب الله دونهما باباً مسدوداً ، ومن ههنا اشتهر في الألسنة : من طلب المال بالكيمياء أفلس .

ومنها ما يوجد على الجبال والأراضي من الأشجار الصالحة للبناء والسقف والحطب ، وما اشتهر إليه الحاجة في الخبز والطبخ ، ولعل ما تركناه من الفوائد أكثر مما عدناه ، فإذا تأمل العاقل في هذه الغرائب والعجائب اعترف بمدبر حكيم ومقدر عليم إن كان ممن يسمع و يبصر و يعتبر .

وأما منافع السماء : فإن الله تعالى زينها بمصاييح « ولقد زيننا السماء الدنيا بمصاييح » و بالقمر « وجعل القمر فيهن نوراً » وبالشمس « وجعل الشمس سراجاً » و بالعرش « رب العرش العظيم » و بالكرسی « وسع كرسيه السماوات والأرض » و باللوح « في لوح محفوظ » و بالقلم « ن والقلم وما يسطرون » . وسمّاها سقفاً محفوظاً وسبعاً طباقاً ، وسبعاً شداداً ، وذكر أن خلقها مشتمل على حكم بليغة ، وغايات صحيحة « ربنا ما خلقت هذا باطلاً » وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا « وجعلها مصعداً لأعمال و مهبطاً لأنوار ، وقبلة الدعاء ، ومحل الضياء والصفاء ، وجعل لونها أنقى الألوان وهو المستنير ، وشكلها أفضل الأشكال وهو المستدير ونجومها رجوماً للشياطين ، وعلامات يهتدى بها في ظلمات البر والبحر ، وقبض للشمس طلوعاً وسهلاً معه التقلب لقضاء الأوطار في الأطراف ، وغروباً يصلح معه الهدوء والقرار في الأكناف ، لتحصيل الراحة وانبعاث القوة الهاضمة وتنفيذ الغذاء إلى الأعضاء . و أيضاً لولا الطلوع لا تجمدت المياه ، وغلبت البرودة والكثافة ، وأفضت إلى جهود الحرارة الغريزية وانكسار سورتها ، ولولا القروب لحملت الأرض حتى يحترق كل من عليها من حيوان و نبات ، فهي بمنزلة السراج يوضع لأهل بيت بمقدار حاجتهم ، ثم يرفع عنهم ليستقرّوا و يستريحوا ، فصار النور والظلمة مع تضادّهما متظاهرين على ما فيه صلاح قطآن الأرض .

وأما ارتفاع الشمس و انحطاطها فقد جعله الله تعالى سبباً لإقامة الفصول الأربعة ففي الشتاء تغور الحرارة في الشجر و النبات فيتولد منه مواد الثمار ، و يستكثف الهواء فيكثر السحاب و المطر . و تقوى أبدان الحيوانات بسبب احتقان الحرارة الغريزية في البواطن ، و في الربيع تتحرك الطباع ، و تظهر المواد المتولدة في الشتاء و ينور الشجر ، و يهيج الحيوان للسفاد . و في الصيف يستخدم الهواء فتتنضج الثمار ، و تتحلل فضول الأبدان ، و يجف وجه الأرض و يتهيأ للعمارة و الزراعة . و في الخريف يظهر البرد و اليبس فتدرك الثمار ، و تستعد الأبدان قليلاً قليلاً للشتاء .

و أما القمر فهو تلو الشمس و خليقتها ، و به يعلم عدد السنين و الحساب ، و تضبط المواقيت الشرعية ، و منه يحصل النماء و الرواء ، و قد جعل الله في طلوعه مصلحة و في غيبته مصلحة . يحكى أن أعرايياً نام عن جملة ليلاً ففقده ، فلما طلع القمر وجده فنظر إلى القمر و قال : إن الله صورك و نورك ، و على البروج دورك ، فإذا شاء نورك و إذا شاء كورك ، فلا أعلم مزيداً أسأله لك ، فإن أهديت إلي سروراً فقد أهدى الله إليك نوراً . ثم أنشأ في ذلك أبياتاً .

و قال الجاحظ : إذا تأملت في هذا العالم وجدته كالبيت المعد فيه كل ما يحتاج إليه ، فالسما مرفوعة كالسقف ، و الأرض ممدودة كالسطح ، و النجوم منضودة كالمصابيح و الإنسان كمالك البيت المتصرف فيه ، و ضروب النبات مهياة لمنافعه ، و صنوف الحيوان متصرف في مصالحه ، فهذه جملة واضحة دالة على أن العالم مخلوق بتدبير كامل ، و تقدير شامل ، و حكمة بالغة ، و قدرة غير متناهية .

ثم إنهم اختلفوا في أن السماء أفضل أم الأرض ، قال بعضهم : السماء أفضل لأنّها معبد الملائكة ، و ما فيها بقعة عصي الله فيها ، و لما أتى آدم باللعصية اهبط من الجنة و قال الله : لا يسكن في جواردي من عصائي ! و قال تعالى « و جعلنا السماء سقفاً محفوظاً » و قال « تبارك الذي جعل في السماء بروجا » و ورد في الأكثر ذكر السماء مقدماً على ذكر الأرض . و السماوات مؤثرة و الأرضيات متأثرة ، و المؤثر أشرف من المتأثر .

وقال آخرون : بل الأرض أفضل ، لأنه تعالى وصف بقاعاً من الأرض بالبركة « إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً » في البقعة المباركة « إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله » « مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا حولها » يعني أرض الشام ، و وصف جملة الأرض بالبركة « وبارك فيها وقدّر فيها أقواتها في أربعة أيّام . فان قيل : أيّ بركه في المفاوز المهلكة ؟ قلت : إنّها مساكن الوحوش ومراعيها ومساكن الناس إذا احتاجوا إليها ، و مساكن خلق لا يعلمهم إلا الله تعالى . فلهذه البركات قال « وفي الأرض آيات للموقنين » تشریفاً لهم ، لأنّهم هم المنتفعون بها كما قال « هدى للمتقين » وخلق الأنبياء منها « منها خلقناكم » و أودعهم فيها « وفيها نعيدكم » وأكرم نبيّه المصطفى فجعل الأرض كلّها له مسجداً وطهوراً .

و معنى إخراج الثمرات بالماء — و إنّما خرجت بقدرته ومشيتّه — أنّه جعل الماء سبباً في خروجها ومادّة لها كالنطفة في خلق الولد ، وهو قادر على إنشاء الأشياء بلا أسباب ومواد ، كما أنشأ نفوس الأسباب والمواد ، ولكن له في هذا التدريج والتسبيب حكماً يتبصر بها من يستبصر ، و يتفطن لها من يعتبر .

و « من » في « من الثمرات » للتبعيض ، كما أنّه قصد بتكثير « ماء » و « رزقا » معنى البعضية ، فكأنّه قيل : و أنزلنا من السماء بعض الماء فأخرجنا به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم . و يجوز أن يكون للبيان ، كقولك : أنفقت من الدراهم ألفاً والند : المثل المناوي . « وأنتم تعلمون » حال من ضمير « فلاتجعلوا » ومفعول « تعلمون » مطروح ، أي حالكم أنكم من أهل العلم والنظر وإصابة الرأي ، فلو تأملتم أدنى تأمل اضطرّ عقلكم إلى إثبات موجد للممكنات ، منفرد بوجود الذات ، متعالٍ عن مشابهة المخلوقات . أو منوي ، وهو : أنّها لا تماثله ولا تقدر على مثل ما يفعله .

« وهو الذي مدّ الأرض » قال الرازي : أي جعل الأرض ^(١) بذلك المقدار المعيّن الحاصل لأزيد ولا أنقص ، والدليل عليه هو أن كون الأرض أزيد مقداراً ممّا هو الآن أو أنقص منه أمر جائز ، فاخصّصه بذلك المقدار المعيّن لا بدّ و أن يكون

(١) في المصدر ، مختصة بذلك ...

بتخصيص مخصص ، و بتقدير مقدّر . وقال أبو بكر الأصم : المدة البسط إلى ما يدرك منتهاء ، أي جعل حجمها عظيماً و إلا لما كمل الارتفاع بها . و قال قوم : كانت الأرض مدوّرة فمدّها ودحاها من مكّة من تحت البيت فذهبت كذا وكذا . وهذا إنّما يتم إذا كانت الأرض مسطّحة لاكرة ، وهو خلاف ما ثبت بالدليل . ومدّ الأرض لا ينافي كونها كرة ، ولأنّ الكرة إذا كانت في غاية الكبر كان كل قطعة منها تشاهد كالسطح (١) .

« وجعل فيها رواسي » أي جبالات ثابتة باقية في أحيازها غير منتقلة عن أمكنتها . و الاستدلال بها على وجود الصانع القادر الحكيم من وجوه : الاول أن طبيعة الأرض طبيعة واحدة ، فحصول الجبل في بعض جوانبها دون البعض لا بدّ و أن يكون بتخليق القادر الحكيم . قال (٢) الفلاسفة : هذه الجبال إنّما تولدت لأنّ البحار كانت في هذا الجانب من العالم فكان يتولّد من البحر طين لزج . ثمّ يقوى تأثير الشمس فيها فينقلب حجراً كما نشاهد في كوز الفخار . ثمّ إنّ الماء كان يغور و يقلّ فينتجّر البقية ، فلهذا السبب تولدت هذه الجبال . قالوا : وإنّما كانت البحار حاصلة في هذا الجانب من العالم لأنّ أوج الشمس و حضيتها متحرّكان ، ففي الدهر الأقدم كان حضيض الشمس في جانب الشمال ، و الشمس متى كانت في حضيتها كانت أقرب إلى الأرض فكان التسخين أقوى ، و شدّة السخونة توجب انجذاب الرطوبات ، فحين كان الحضيض في جانب الشمال كانت البحار في جانب الشمال ، و الآن لما انتقل الأوج إلى جانب الشمال والحضيض إلى جانب الجنوب انتقلت البحار إلى جانب الجنوب ، فبقيت هذه الجبال في الشمال هذا حاصل كلام القوم في هذا الباب وهو ضعيف من وجوه :

الاول : أن حصول الطين في البحر أمر عام ، فلم حصل الجبل في بعض الجوانب دون بعض (٣) .

الثاني : هو أنّنا نشاهد في بعض الجبال كأنّ تلك الأحجار موضوعة سافاً (٤)

(١) مفاتيح النيب ، ج ١٩ ، ص ٢ (ملخصاً) .

(٢) في المصدر ، قالت .

(٣) في المصدر ، البعض .

(٤) الساف والساف - بالغاء - الصف من الطين واللبن .

فسافاً ، كأنّ البناء بناء من لبنات كثيرة موضوع بعضها على بعض ، و يبعد حصول مثل هذا التركيب من السبب الذي ذكره .

الثالث : أنّ أوج الشمس الآن قريب من أوّل السرطان ، فعلى هذا من الوقت الذي انتقل أوج الشمس إلى الجانب الشمالي مضى قريبا من تسعة آلاف سنة ، و بهذا التقدير إنّ الجبال كانت في هذه المدة الطويلة في التفتت ، فوجب أن لا يبقى من الأحجار شيء ، لكن ليس الأمر كذلك ، فعلمنا أنّ السبب الذي ذكره ضعيف

والوجه الثاني من الاستدلال بأحوال الجبال على وجود الصانع ذي الجلال ما يحصل فيها من معادن الفلزات السبعة ، ومواضع الجواهر النفيسة ، وقد يحصل منها معادن الزاجات والأملاح ، وقد تحصل معادن النفط والقيرو الكبريت ، فكون الأرض واحدة في الطبيعة وكون الجبل واحداً في الطبيعة ^(١) وكون تأثير الشمس واحداً في الكل يدلّ دلالة ظاهرة على أنّ الكل بتقدير قادر قاهر متعال عن مشابهة الممكنات والمحدثات .

والوجه الثالث أنّ سببها تولّد الأنهار على وجه الأرض ، وذلك لأنّ الحجر جسم صلب ، فإذا تصاعدت الأبخرة من قعر الأرض وصلت إلى الجبل احتبست هناك ولا يزال يتكامل الأمر ^(٢) فيحصل تحت الجبال مياه كثيرة ، ثمّ إنّها لكثرتها وقوتها تنقب ^(٣) وتخرج وتسيل على وجه الأرض ، فمنفعة الجبال في تولّد الأنهار هو من هذا الوجه ، ولهذا السبب في أكثر الأمرائنما ذكر الله تعالى الجبال قرن بها ذكر الأنهار مثل هذه الآية و مثل قوله « وجعلنا فيها رواسي شامخات وأسقيناكم ماءً فراتا » .

ثمّ استدلّ سبحانه بعجائب خلقه النبات بقوله « ومن كل الثمرات - الخ - فإنّ الحبّة إذا وقعت ^(٤) في الأرض وأثرت فيها نداوة الأرض ربت وكبرت ، وبسبب

(١) في المصدر ، الطبع .

(٢) في المصدر ، فلا تزال تتكامل فيحصل...

(٣) فيه ، تنقب .

(٤) فيه ، وضعت .

ذلك ينشقّ أعلاها وأسفلها ، فيخرج من الشقّ الأعلى الشجرة الصاعدة ، ومن الشقّ الأسفل العروق الغائصة في أسفل الأرض . وهذا من العجائب^(١) أن طبيعة تلك الحبة واحدة و تأثير الطبائع والأفلاك و الكواكب فيها واحد ، ثمّ إنه خرج من الجانب الأعلى من تلك الحبة جرم صاعد إلى الهواء ، و من الجانب الأسفل منه جرم غائص في الأرض ، و من المحال أن يتولّد من الطبيعة الواحدة طبيعتان متضادتان ، فعلمنا أن ذلك كان بسبب تدبير المدبّر الحكيم و المقدّر القديم لا بسبب الطبع و الخاصية .

ثمّ إنّ الشجرة النابتة في تلك الحبة بعضها يكون خشبة ، و بعضها نوراً ، و بعضها ثمرة . ثمّ إنّ تلك الثمرة أيضاً تحصل فيها أجسام مختلفة الطبائع ، فالجوز له أربعة أنواع من القشور : القشر الأعلى ، و تحته القشرة الخشبيّة ، و تحته القشرة المحيطة باللبّ ، و تحت تلك القشرة قشرة أخرى في غاية الرقة تمتاز عمّا فوقها حال كون الجوز و اللوز رطباً . و أيضاً فقد تحصل في الثمرة الواحدة الطبائع المختلفة ، فالأرج قشره حارّ يابس ، و لحمه حارّ رطب ، و حماضه بارد يابس ، و بذره حارّ يابس ، وكذلك العنب قشره و عجمه باردان يابسان ، و لحمه و ماؤه حارّ رطب^(٢) ، فتولّد هذه الطبائع المختلفة من الحبة الواحدة مع تساوي تأثيرات الطبائع و تأثيرات الأفلاك لا بدّ و أن يكون لأجل الحكيم القديم^(٣) .

و المراد بزوجين اثنين صنفين اثنين ، و الاختلاف إمّا من حيث الطعم كالخلو و الحامض ، أو الطبيعة كالحارّ و البارد ، أو اللون كالأبيض و الأسود . وفائدة قوله « اثنين » بيان أن كلّ نوع حصل من فردين كالإنسان من آدم و حواء ، وهكذا . « إنّ في ذلك لآيات لقوم يتفكّرون » إنّما قال ذلك لأنّ الفلاسفة يسندون الحوادث إلى اختلافات الأشكال الكوكبيّة ، فما لم تقم الدلالة على دفع هذا السؤال لا يتمّ المقصود ، و دفعه بوجهين : الأوّل أنّه إن سلّمنا جواز ذلك فلا بدّ من استناد

(١) فيه ، لان .

(٢) في المصدر ، حاران رطبان .

(٣) فيه ، لاجل تدبير الحكيم القادر القديم .

الأفلاك وأوضاعها إلى واجب الوجود بالذات القادر الحكيم ، والثاني ما يذكر في الآيات الآتية حيث قال « وفي الأرض قطع متجاورات - الآية - » و تقريره من وجهين : الأول أنه حصل في الأرض قطع مختلفة بالطبيعة و هي مع ذلك متجاورة ، فبعضها تكون سبخة و بعضها حرة ، و بعضها صلبة و بعضها حجريّة أو رملية و بعضها طيناً لزجاً ثم إنها متجاورة و تأثير الشمس و سائر الكواكب في تلك القطع على السوية ، ودلّ هذا على اختلافها في صفاتها بتقدير المقدر العليم .

و الثاني أن القطعة الواحدة من الأرض تسقى بماء واحد يكون تأثير الشمس فيها متشابهاً^(١) ، ثم إن تلك الثمار تجيء مختلفة في الطعم واللون والطبيعة والخاصية حتى أنك قد تأخذ عنقوداً من العنب و تكون جميع حبّاته حلوة نضيجة إلا الحبة الواحدة فإنّها بقيت حامضة يابسة ، و نحن نعلم بالضرورة أن نسبة الطبائع والأفلاك إلى الكل على السوية بل نقول ههنا ما يعدّ أعجب منه ، وهو أنه يوجد في بعض أنواع الورد ما يكون أحد وجهيه في غاية الحمرة والوجه الثاني في غاية السواد ، مع أن ذلك الورد في غاية الرقة والنعومة ، فيستحيل أن يقال : وصل تأثير الشمس إلى أحد طرفيه دون الثاني ، وهذا يدلّ دلالة قطعية على أن الكل بتقدير الفاعل المختار ، لا بسبب الاتصالات الفلكية ، و هو المراد من قوله تعالى « يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل » فهذا تمتّ الحجة ، فإنّ هذه الحوادث السفلية لا بدّ لها من مؤثر و بيّنّا أن ذلك المؤثر ليس هو الكواكب والأفلاك والطبائع ، فعند هذا يجب القطع بأنّه لا بدّ من فاعل مختار آخر سوى هذه الأشياء ، فعند هذا يتمّ الدليل ولا يبقى بعده للتفكّر مقام ، فلهذا قال ههنا « إنّ في ذلك لقوم يعقلون » لأنّه لا دافع لهذه الحجة إلا أن يقال إنّها حدثت للمؤثر ولا يقوله عاقل . والجنة : البستان الذي يحصل فيه النخل و الكرم والزروع ، و الصنوان : جمع صنو ، مثل قنوان وقنو ، والصنو أن يكون الأصل واحداً وتنبت منه النخلتان والثلاثة وأكثر ، فكل واحد صنو ، وعن ابن الأعرابي : الصنو : المثل ، أي متشابهة وغير متشابهة . وعن الزجاج : الأكل : الثمر الذي

(١) في المصدر ، متساوياً .

يؤكل ، وعن غيره : الأكل : المهيأ للأكل (١) .

و « الله الذي خلق السماوات والأرض » مبتدا وخبر . « وسخر لكم الفلك »
 امتن على عباده بتسخير الفلك ، لأن انتفاع العباد يتوقف (٢) عليها ، لأنه تعالى
 خص كل طرف من أطراف الأرض بنوع آخر من النعمة ، حتى أن نعمة هذا الطرف
 إذا نقلت إلى الجانب الآخر من الأرض أو بالعكس كثر الريح في التجارات ، ولا يمكن
 هذا إلا بسفن البر وهي الجمال ، أو بسفن البحر وهي الفلك . ونسبة التسخير إلى
 نفسه لأنه سبحانه خلق الأشجار الصلبة التي منها يمكن تركيب السفن ، ولولا خلقه
 الحديد وسائر الآلات ، ولولا تعريفه العباد كيف يتخذونه ، ولولا أنه تعالى خلق
 الماء على صفة السلسلة (٣) التي باعتبارها يصح جري السفينة ، ولولا خلقه تعالى الرياح
 وخلق الحركات القوية فيها ، ولولا أنه وسع الأنهار وجعل لها من العمق ما يجوز جري
 السفن فيها لما وقع الانتقاع بالسفن ، فصار لأجل أنه تعالى هو الخالق لهذه الأحوال
 وهو المدبر لهذه الأمور والمسخر لها حسنت إضافته إليه . وأضاف التسخير إلى أمره
 لأن الملك العظيم قل ما يوصف أنه فعل ، وإنما يقال فيه : إنه أمر بكذا ، تعظيماً
 لشأنه .

« وسخر لكم الأنهار » لما كان ماء البحر قل ما ينتفع في الزراعات لعمقه و
 ملوحته ذكر تعالى إنعامه على الخلق بتفجير الأنهار والعيون ، حتى ينبعث الماء منها
 إلى مواضع الزروع والنباتات ، وأيضاً ماء البحر لا يصلح للشرب . « وآتيكم من كل »
 ما سألتموه ، قيل : أي بلسان حالكم بحسب استعدادكم وقابليتكم « وإن تعدوا »
 نعمة الله لا تحصوها ، قال الرازي : اعلم أن الإنسان إذا أراد أن يعرف أن الوقوف
 على أقسام نعم الله ممتنع فعليه أن يتأمل في شيء واحد ليعرف عجز نفسه . ونحن نذكر
 منه مثالين :

المثال الاول : أن الأطباء ذكروا أن الأعصاب قسمان : منه دماغية ، ومنها

(١) مفاتيح الغيب ، ج ١٩ ، ص ٣ - ٨ (ملخصاً ونقلًا بالمعنى) .

(٢) في المصدر : إنما يكمل بوجود الفلك ...

(٣) في المصدر السيلان .

نخاعية ، أمّا الدماغية فإنّها سبعة ، ثمّ اتّعبوا أنفسهم في معرفة الحكم الناشئة من كلّ واحد من تلك الأرواح السبعة ، ثمّ ممّا لا شكّ فيه أنّ كلّ واحد من تلك الأرواح السبعة تنقسم إلى شعب كثيرة ، وكلّ واحد من تلك الشعب أيضاً إلى شعب دقيقة أدقّ من الشعر ، ولكلّ واحد منها ممرّ إلى الأعضاء ، ولو أنّ شعبة واحدة اختلّت إمّا بسبب الكميّة والكيفيّة أو بسبب الوضع لاختلّت مصالح البنية . ثمّ إنّ تلك الشعب الدقيقة تكون كثيرة العدد جدّاً ، وكلّ واحد منها حكمة مخصوصة ، فإذا نظر الإنسان في هذا المعنى عرف أنّ الله بحسب كلّ شظيّة من تلك الشظايا العصبية على العبد نعمة عظيمة لو فاتت لعظم الضرر عليه ، وعرف قطعاً أنّه لا سبيل له إلى الوقوف عليها والاطّلاع على أحوالها ، وعند هذا يقطع بصحّة قوله تعالى « وإن تعدّوا نعمة الله لا تحصوها » و كما اعتبرت هذا في الشظايا العصبية فاعتبر مثله في الشرايين والأوردة في كلّ واحد من الأعضاء البسيطة والمركّبة بحسب الكميّة والكيفيّة والوضع والفعل والانفعال ، وأقسام هذا الباب بحر لا يساحل . وإذا اعتبرت هذا في بدن الإنسان الواحد فاعرف أقسام نعم الله تعالى في نفسه وفي روحه ، فإنّ عجائب عالم الأرواح أكثر من عجائب عالم الأجساد . ثمّ لما اعتبرت حال الحيوان الواحد فعند ذلك اعتبر أحوال عالم الأفلاك والكواكب وطبقات العناصر وعجائب البرّ والبحر والنبات والحيوان وعند هذا تعرف أنّ عقول جميع الخلائق لو رُكّبت وجعلت عقلاً واحداً ، ثمّ بذلك العقل يتأمّل الإنسان في عجائب حكمة الله تعالى في أقلّ الأشياء لما أدرك منها إلّا القليل ! فسبحانه وتقدّس عن أوهام المتوهمين .

المثال الثاني : أنّه إذا أخذت اللقمة الواحدة لتضعها في الفم فانظر إلى ما قبلها وما بعدها ، أمّا الأمور التي قبلها أنّ^(١) تلك اللقمة من الخبز لا تتمّ ولا تكمل إلّا إذا كان هذا العالم بكلّيته قائماً على الوجه الأصوب ، لأنّ الحنطة لا بدّ منها ، وإنّها لا تنبت إلّا بمعونة الفصول الأربعة وتركيب الطبائع وظهور الأرياح والأمطار ، ولا يحصل شيء منها إلّا بعد دوران الأفلاك واتّصال بعض الكواكب ببعض على وجوه مخصوصة

(١) في المصدر ، فاعرف أنّ ...

في الحركات ، و في كيفيتها في الجهة ، و في السرعة و البطء ، ثم بعد تكون الحنطة لا بد من آلات الطحن و الخبز ، و هي لا تحصل إلا عند تولد الحديد في أرحام الجبال . ثم إن الآلات الحديدية لا يمكن إصلاحها إلا بآلات أخرى حديدية سابقة عليها و لا بد من انتهائها إلى آلة حديدية هي أول هذه الآلات ، فتأمل أنها كيف تكونت على الأشكال المخصوصة ، ثم إذا حصلت تلك الآلات فانظر أنه لا بد من اجتماع العناصر الأربعة - وهي الأرض و الماء و الهواء و النار - حتى يمكن طبخ الخبز من ذلك الدقيق . فهذا هو النظر في ما تقدم على هذه اللقمة !

أما النظر في ما بعد حدوثها فتأمل في تركيب بدن الحيوان ، و هو أنه تعالى كيف خلق هذه الأبدان حتى يمكنها الارتفاع بتلك اللقمة ، و أنه كيف يتضرر الحيوان في الأكل ^(١) ، و في أي الأعضاء تحدث تلك المضار ، و لا يمكنك أن تعرف القليل من هذه الأشياء إلا بمعرفة علم التشريح و علم الطب بالكليّة . فظهر بما ذكرنا أن الارتفاع باللقمة الواحدة لا يمكن معرفته إلا بمعرفة جملة هذه الأمور ، و العقول قاصرة عن إدراك ذرة من هذه المباحث ، فظهر بالبراهين ^(٢) الباهرة صحة قوله تعالى « و إن تعدوا نعمة الله لا تحصوها » ^(٣) (انتهى كلامه) .

و أقول : يمكن سلوك طريق آخر في ذلك أدق و أوسع مما ذكره ، بأن يقال : بعد أن عرفت النعم التي على إنسان واحد كزيد مثلاً من السماوات و الكواكب و العرش و الكرسي و جميع الأرضيات فإن لها جميعاً مدخلاً في وجوده و بقائه و نموه فنقول : جميع هذه النعم متعلقة بعمره أيضاً لمدخلتها في وجوده و بقائه أيضاً ، و كل هذه أيضاً نعمة لزيد لتوقف وجود زيد و بقائه على وجود عمره لكون الإنسان مدنياً بالنوع ، و كذا بالنسبة إلى بكر و خالد ، و كذا كل نعمة لله على كل حيوان من الحيوانات التي لها مدخل في نظام أحوال الإنسان فهي نعمة على زيد مرة

(١) فيه ، بالاكل .

(٢) من المصدر ، بهذا الرفعان القاهر .

(٣) مفاتيح الغيب ، ج ١٩ ، ص ١٢٩ - ١٣٠ .

بنائته ، ومرة باعتبار كونها نعمة على كل واحد واحد من أفراد البشر ، لمدخلية وجودهم في وجوده ونظام أحواله ، فيضرب عدد تلك النعم في عدداً أشخاص والحيوانات مرات لا تتناهى .
ثم لما كان وجود زيد موقوفاً على وجود أبويه فكل نعمة على كل من أبويه وعلى كل من كان في عصر أبويه نعمة عليه ، وكذا كل نعمة على والدي بكر وخالد نعمة عليه لتوقف وجوده وبقائه ونظام أحواله على وجود بكر ، ووجوده متوقف على وجود والديه ووجودهما وبقاؤهما و سائر أمورهما متوقفة على جميع النعم على أهل عصرهما ، فمن هذه الجهة أيضاً جميعها نعمة عليه ، فيضرب جميع هذه الأعداد الغير المتناهية في جميع تلك الأعداد الغير المتناهية مرات غير متناهية ! ثم ننقل الكلام في كل عصر من الأعصار وآباء كل منهم إلى أن ينتهي إلى آدم وحواء عليهما السلام ويضرب كل من تلك المراتب في ما حصل من المراتب السابقة ، وهذا حساب لا يحيط به علم البشر ، ولو اجتمع جميع المحاسبين من الثقلين وأرادوا استيفاء حساب مرتبة من هذه المراتب لا يقدر على ، مع أن كل قطرة من قطرات البحار و كل ذرة من ذرات الجو والأرض نعمة على كل شخص من الأشخاص . فسيحان من لا يقدر على إحصاء شعبة واحدة من شعب نعمه الغير المتناهية إلا هو ! وله الحمد بعدد كل نعمة له علينا وعلى كل خلق من مخلوقاته .

« إن الإنسان لظلم » يظلم النعمة بإغفال شكرها ، أو يظلم نفسه بأن يعرضها للحرمان « كفار » شديد الكفران ، وقيل : ظلم في الشدة يشكو ويجزع ، كفار في النعمة يجمع ويمنع .

« من كل شيء موزون » قيل : أي بميزان الحكمة ، ومقدر بقدر الحاجة وذلك أن الوزن سبب معرفة المقدار فأطلق اسم السبب على المسبب . وقيل : أي له وزن وقدر في أبواب النعمة والمنفعة ، وقيل : أراد أن مقاديرها من العناصر معلومة وكذا مقدار تأثير الشمس والكواكب فيها . وقيل : أي متناسب محكوم عليه عند العقول السليمة بالحسن واللطافة ، يقال كلام موزون أي متناسب ، و فلان موزون الحركات . وقيل : أراد ما يوزن من نحو الذهب والفضة والنحاس وغيرها من الموزونات كأكثر الفواكه والنبات .

« وجعلنا لكم فيها » أي في الأرض ، أو في الجبال ، أوفي تلك الموزونات « معاش » ما يتوصل به إلى المعيشة « و من لستم له برارقين » عطف على محل « لكم » أو على « معاش » أي وجعلنا لكم من لستم له برارقين ، و أراد بهم العيال و الممالك و الخدم الذين رازقهم في الحقيقة هو الله وحده لا الآباء و السادات و المخاديم ، و يدخل فيه بحكم التغليب غير ذوي العقول من الأنعام و الدواب و الوحوش و الطير ، كقوله « و ما من دابة إلا على الله رزقها » .

« ينبت لكم به الزرع » الذي هو الغذاء الأصلي « و الزيتون » الذي هو فاكهة من وجه و غذاء من وجه لكثرة ما فيه من الدهن « و النخيل و الأعناب » اللتين هما أشرف الفواكه ، ثم أشار إلى سائر الثمرات بقوله « و من كل الثمرات » قال الزمخشري : « إنما لم يقل : و كل الثمرات ، لأن كلاًها لا تكون إلا في الجنة . و قيل : قدم الغذاء الحيواني في قوله سبحانه « و الأنعام خلقها لكم فيها دفء و منافع و منها تأكلون » على الغذاء النباتي لأن النعمة فيه أعظم لأنه أسرع تشبهاً بيدن الإنسان ، و في ذكر الغذاء النباتي قدم غذاء الحيوان - و هو الشجر - على غذاء الإنسان - و هو الزرع و غيره - بناء على مكارم الأخلاق ، و هو أن يكون اهتمام الإنسان بجمال من تحت يده أكمل من اهتمامه بحال نفسه .

« و ما ذراً لكم في الأرض » أي خلق فيها من حيوان و شجر و ثمر و غير ذلك « مختلفاً ألوانه » فإن ذرة هذه الأشياء على حالة اختلاف الألوان و الأشكال مع تساوي الكل في الطبيعة الجسمية و في تأثير الفلكيات فيها آية على وجود الصانع تعالى شأنه .

« رواسي » أي جبلاً ثوابت « أن تميد بكم » أي كراهة أن تميد بكم و تضطرب « و أنهاراً » أي وجعل فيها أنهاراً ، لأن « ألقى » فيه معناه « و سبلاً » لعلكم تهتدون « ملقاصدكم أو إلى معرفة الله » و علامات « أي معالم تستدل بها السابلة من جبل و منهل و ريح و نحو ذلك » و بالنجم هم يهتدون « بالليل في البراري و البحار » إن الله لغفور ، حيث يتجاوز عن تقصيركم في أداء شكرها « رحيم » لا يقطعها لتفريطكم فيه ولا يعاجلكم

بالعقوبة على كفرانها .

« إننا جعلنا ماعلى الأرض زينة لها » قيل : ماعلى الأرض ، المواليد الثلاثة : المعادن و النباتات و الحيوانات ، وأشرفها الإنسان ، وقيل : لا يدخل المكلف فيه ، لأن ماعلى الأرض ليس زينة لها على الحقيقة ، وإنما هو لأهلها لغرض الابتلاء ، فالذي له الزينة يكون خارجاً عن الزينة « لنبلوهم أيهم أحسن عملاً » في تعاطيه ، و هو من زهد فيه ولم يغتر به وقنع منه بالكفاف .

« له ما في السماوات » قال الرازي : مالك لما في السماوات من ملك ونجم وغيرهما ومالك لما في الأرض من المعادن والفلزات ، و مالك لما بينهما من الهواء ، ومالك لما تحت الثرى . فإن قيل : الثرى هو السطح الأخير من العالم فلا يكون تحته شيء فكيف يكون الله تعالى مالكا له ؟ قلنا : الثرى في اللغة هو التراب الندي ، فيحتمل أن تكون تحته شيء ، فهو إما الثور أو الحوت أو الصخرة أو البحر أو الهواء على اختلاف الروايات ^(١) (انتهى) .

وقال الطبرسي - ره - : الثرى التراب الندي ، يعني : وما وارى الثرى من كل شيء ، وقيل : يعني ما في ضمن الأرض من الكنوز والأموال ^(٢) .

« الذي جعل لكم الأرض مهدياً » أي كالمهد تمشدونها « وسلك لكم فيها سبلاً » أي وحصل لكم فيها سبلاً بين الجبال والأودية والبراري تسلكونها من أرض إلى أرض لتبلغوا منافعها . « وأنزل من السماء ماءً » أي مطراً « فأخرجنا به » قيل : عدل من لفظ الغيبة إلى التكلم على الحكاية لكلام الله تعالى ، تنبيهاً على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القدرة والحكمة ، وإيذاناً بأنه مطاع تنقاد الأشياء المختلفة بمشيئته . « أزواجاً » أي أصنافاً « من نبات » بيان وصفة لـ « أزواجاً » وكذلك « شتى » و يحتمل أن يكون صفة للنبات ، فإنه من حيث إنه مصدر في الأصل يستوي فيه الواحد والجمع وهو جمع « شتيت » كمريض ومرضى ، أي متفرقات في الصور والأعراض والمنافع

(١) مفاتيح الغيب ، ج ٢٢ ، ص ٨٥ .

(٢) مجمع البيان ج ٧ ، ص ٢٠ .

يصلح بعضها للناس و بعضها للبهائم ، فلذلك قال « كلوا وارعوا أنعامكم » وهو حال من ضمير « فأخرجنا » على إرادة القول ، أي أخرجنا أصناف النبات قائلين : كلوا وارعوا [أنعامكم] و المعنى : معدتها لا تتفاعم بالأكل و العلف آذنين فيه « لأولي النهى » أي لذوي العقول الناهية عن اتباع الباطل و ارتكاب القبائح . جمع نهي . وعن الصادق عليه السلام : نحن أولوا النهى . وعن الباقر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : خياركم أولوا النهى ، قيل : يا رسول الله ! ومن أولوا النهى ؟ قال : هم أولوا الأخلاق الحسنة و الأحلام الرزينة ، وصلة الأرحام ، والبررة بالأمهات والآباء ، والمتعاهدون للفقراء والجيران واليتامى ، و يطعمون الطعام ، و يفشون السلام في العالم ، و يصلون و الناس نيام غافلون .

« منها خلقناكم » فإن التراب أصل خلقة أول آبائكم ، و أول مواد أبدانكم و سيأتي وجه آخر في الخبر إن شاء الله . « و فيها نعیدكم » بالموت و تفكيك الأجزاء « و منها نخرجكم تارة أخرى » بتأليف أجزاءكم المتفتتة المختلطة بالتراب على الصور السابقة ورد الأرواح فيها .

« وجعلنا فيها » أي في الأرض ، أو في الرواسي « فجاء سبلاً » مسالك واسعة ، و إنما قدم « فجاءاً » وهو وصف له ليصير حالاً يدل على أنه حين خلقها كذلك ، أوليبدل منها « سبلاً » فيدل ضمناً على أنه خلقها و وسعها للسابلة ، مع ما يكون فيه من التأكيد « لعلهم يهتدون » إلى مصالحهم .

« أولم يروا إلى الأرض » أي أولم ينظروا في عجائبها ؟ « من كل زوج كريم » أي محمود كثير المنفعة ، و هو صفة لكل ما يحمد و يرضى . قيل : وههنا يحتمل أن تكون مقيدة لما يتضمن الدلالة على القدرة ، وأن تكون مبينة منبهة على أنه ما من نبت إلا وله فائدة إما وحده أو مع غيره . و « كل » لا حاطة الأزواج ، و « كم » لكثرتها . « إن في ذلك » أي في إثبات ^(١) تلك الأصناف ، أو في كل واحد « لآية » على أن منبتها تام القدرة و الحكمة ، سابع النعمة و الرحمة .

« أتتركون » إنكار لأن يتركوا كذلك ، أو تذكير بالنعمة في تخلية الله إياهم و أسباب تنعمهم آمين ، ثم فسر بقوله « في جنات و عيون و زروع و نخل طلعا هضيم » أي لطيف لين ، للطف التمر ، أولاً أن النخل أنثى و طلع إناث النخل ألطف وهو يطلع منها كنصل السيف في جوفه شماريخ القنو ، أو متدل من كسر من كثرة الحمل « فارهين » أي حاذقين ، أو بطرين . « حدائق ذات بهجة » أي ذات منظر حسن يبتهج به من رآه ولم يقل : ذوات بهجة ، لأنه أراد تأنيث الجماعة ، ولو أراد تأنيث الأعيان لقال : ذوات ... « قوم يعدلون » أي يشركون بالله غيره « قراراً » أي مستقراً لا تميل ولا تميد بأهلها « وجعل خللاً أي في وسط الأرض وفي مسالكها ونواحيها « أنهاراً » جارية ينبت بها الزرع و يحيى به الخلق « وجعل لها رواسي » أي ثوابت أثبتت بها الأرض « وجعل بين البحرين حاجزاً » أي مانعاً من قدرته بين العذب والمالح ، فلا يختلط أحدهما بالآخر « مختلفة ألوانها » قيل : أي أجناسها ، أو أوصافها على أن كلاً منها لها أصناف مختلفة أو هيأتها من الصفرة و الخضرة ونحوهما . « و من الجبال جدد » أي ذو جدد و خطوط و طرائق ، يقال : جدة الحمار ، للخططة السوداء على ظهره « مختلف ألوانها » بالشدّة و الضعف « و غرايب سود » عطف على « بيض » أو على « جدد » كأنه قيل : و من الجبال ذو جدد مختلف اللون ، ومنها غرايب متحدة اللون ، وهو تأكيد مضمّر يفسره ، فإن الغريب تأكيد للأسود وحق التأكيد أن يتبع المؤكّد . « مختلف ألوانه كذلك » أي باختلاف الثمار و الجبال . « إنما يخشى الله من عباده العلماء » إذ شرط الخشية معرفة المخشي و العلم بصفاته و أفعاله ، فمن كان أعلم به كان أخشى منه « إن الله عزيز غفور » تعليل لوجوب الخشية لدلالته على أنه معاقب للمصر على طغيانه غفور للتائب عن عصيانه .

« و أخرجنا منها حباً » المراد جنس الحب « فمنه يأكلون » قيل : قدّم الصلة للدلالة على أن الحب معظم ما يؤكل و يعاش به « من نخيل و أعناب » أي من أنواع النخل و العنب « من العيون » أي شيئاً من العيون ، و « من » مزيّدة عند الأخفش « من ثمره » أي من ثمر ما ذكر و هو الجنات ، وقيل : الضمير لله على طريقة الالتفات ، و

الإضافة إليه لأن الثمر مخلوقه « وما عملته أيديهم » عطف على الثمر ، و المراد ما يتخذ منه العصير والدبس و نحوهما ، وقيل : « ما » نافية ، والمراد أن الثمر يخلق الله لا بفعلهم « أفلا يشكرون » أمر بالشكر من حيث إنه إنكار لتركه . « خلق الأزواج كلها » أي الأنواع و الأصناف « مما تنبت الأرض » من النبات و الشجر « ومن أنفسهم » الذكر و الأنثى « و مما لا يعلمون » أي وأزواجاً مما لم يعلمهم الله عليه ولم يجعل لهم طريقاً إلى معرفته .

« ترى الأرض خاشعة » أي يابسة متطامنة ، مستعار من الخشوع بمعنى التذلل « اهتزت » أي تحركت بالنبات « وربت » أي انتفخت وارتفعت قبل أن تنبت ، و قيل اهتزت بالنبات و ربت بكثرة ريعها . « وما بث » عطف على السماوات أو الخلق « من دابة » قيل : أي من حي « على إطلاق اسم السبب على المسبب ، أو مما يدب » على الأرض وما يكون في أحد الشئتين يصدق أنه فيهما في الجملة « إذا يشاء » أي في أي وقت يشاء « قدير » متمكن منه .

: و سخر لكم ما في السماوات وما في الأرض جميعاً « بأن خلقها نافعة لكم » منه حال من « ما » أي سخر هذه الأشياء كائنة منه ، أو خبر لمحدوف أي هي جميعاً منه ، أو لما في السماوات و « سخر لكم » تكرير للتأكيد ، أو لما في الأرض . « من كل زوج بهيج » أي من كل صنف حسن « لكل عبد منيب » أي راجع إلى ربه متفكر في بدائع صنعه .

« و الأرض فرشناها » أي مهدناها ليستقرّوا عليها « فنعم الماهدون » أي نحن « و من كل خلقنا زوجين » أي نوعين « لعلكم تذكرون » فتعلموا أن التعدد من خواص الممكنات و أن الواجب بالذات لا يقبل الانقسام والتعدد . و روي عن الرضا عليه السلام في خطبة طويلة قد تقدم في كتاب التوحيد مشروحاً : وبمضادته بين الأشياء عرف أن لاضد له ، و بمقارنته بين الأشياء عرف أن لاقربين له ، ضادّ النور بالظلمة و اليبس بالبلل ، والخشن باللين ، والصرد بالحرور ، مؤلفاً بين متعادياتها ، مفرقاً بين متدانياتها ، دالة بتفريقها على مفرقها ، و بتأليفها على مؤلفها ، وذلك قوله « ومن كل »

شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون .

« و الأرض وضعها » أي حفظها مدحوة « للأنام » للخلق ، وقيل : الأنام كل ذي روح « فيها فاكهة » أي ضروب مما يتفكه به « والنخل ذات الأكمام » هي أوعية التمر جمع « كم » أو كل ما يكمن أي يغطى من ليف وسعف وكفري^(١) فإنه ينتفع به كالمكموم وكالجذع . « والحب » الحنطة والشعير وسائر ما يتغذى به « ذوالعصف » هو ورق النبات اليابس كالتين « و الريحان » يعني المشموم ، أو الرزق من قولهم : خرجت أطلب ريحان الله وعن الرضا عليه السلام « والأرض وضعها للأنام » قال : للناس « فيها فاكهة و النخل ذات الأكمام » قال : يكبر ثمر النخل في القمع ثم يطلع منه . قوله « والحب » ذوالعصف و الريحان « قال : الحب الحنطة والشعير والحبوب ، و العصف التين ، و الريحان ما يؤكل منه . « فبأي آلاء ربكما تكذبان » المخاطبة للثقلين ، وفي الحديث أنه في الباطن مخاطبة للأوليين ، والمعنى : فبأي نعمتين تكفران بمحمد أم بعلي ؟ وفي خبر آخر : بالنبي أم بالوصي ؟ .

« ومن الأرض مثلهن » قال الطبرسي - ره - : وفي ^(٢) الأرض خلق مثلهن في العدد لا في الكيفية ، لأن كيفية السماء مخالفة لكيفية الأرض ، وليس في القرآن آية تدل على أن الأرضين سبع مثل السماوات إلا هذه الآية ، ولا خلاف في السماوات أنها سماء فوق سماء ، و أما الأرضون فقال قوم : إنها سبع أرضين طباقاً بعضها فوق بعض كالسماوات ، لأنها لو كانت مصمتة لكانت أرضاً واحدة ، وفي كل أرض خلق خلقهم الله تعالى كيف شاء ، و روى أبو صالح عن ابن عباس أنها سبع أرضين ليس بعضها فوق بعض ، تفرق بينهن البحار ، وتظل جميعهن السماء والله سبحانه أعلم بصحة ما استأثر بعلمه و اشتبهه على خلقه . وقد روى العياشي بإسناده عن الحسين بن خالد ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : بسط كفيته ثم وضع اليمنى عليها فقال : هذه الأرض الدنيا والسماء

(١) كفري - بضم الاولين و فتحهما و كسرهما و تشديد الراء المفتوحة - ، و عاء طلع

النخل .

(٢) كذا في نسخ الكتاب ، و في المجمع ، و خلق من الارض مثلهن ...

الدنيا عليها قبة ، و الأرض الثانية فوق سماء^(١) الدنيا و السماء الثانية فوقها قبة ، و الأرض الثالثة فوق السماء الثانية و السماء الثالثة فوقها قبة ، حتى ذكر الرابعة و الخامسة و السادسة فقال : و الأرض السابعة فوق السماء السادسة و السماء السابعة فوقها قبة ، و عرش الرحمن فوق السماء السابعة ، وهو قوله « سبع سماوات و من الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهن » و إنما صاحب الأمر النبي ﷺ وهو على وجه الأرض و إنما ينزل^(٢) الأمر من فوق من بين السماوات و الأرضين ، فعلى هذا يكون المعنى : تنزل الملائكة بأوامره إلى الأنبياء ، و قيل : معناه ينزل^(٣) الأمر بين السماوات و الأرضين من الله سبحانه بحيوة بعض و موت بعض ، و سلامة حي و هلاك آخر ، و غنى إنسان و فقر آخر ، و تصريف الأمور على الحكمة^(٤) (انتهى) .

و قال الرازي : قال الكلبي : خلق سبع سماوات بعضها فوق بعض مثل القبة « و من الأرض مثلهن » في كونها طبقات^(٥) متلاصقة كما هو المشهور أن الأرض ثلاث طبقات : طبقة أرضية محضة ، و طبقة طينية وهي غير محضة ، و طبقة منكشفة بعضها في البر و بعضها في البحر و هي المعمورة . ولا يبعد من قوله « و من الأرض مثلهن » كونها سبعة أقاليم على^(٦) سبع سماوات و سبعة كواكب فيها وهي السيارة ، فإن لكل واحد من هذه الكواكب خواص تظهر آثار تلك الخواص في كل أقاليم الأرض ، فتصير سبعة بهذا الاعتبار ، فهذه هي الوجوه التي لا يابأها العقل ، و ماعداها من الوجوه المنقولة من أهل التفسير فمما يابأه العقل مثل ما يقال : السماوات السبع أو لها موج مكفوف و ثانيها صخر ، و ثالثها حديد ، و رابعها نحاس ، و خامسها فضة ، و سادسها ذهب ، و سابعها ياقوت ، و قول من قال : بين كل واحدة منها و بين الأخرى مائة^(٧) عام و غلظ

(١) في بعض النسخ وفي المصدر : السماء .

(٢ و ٣) في المصدر : يتنزل .

(٤) مجمع البيان ، ج ١٠ ، ص ٣١٠

(٥) في المصدر : طباقاً .

(٦) فيه : على حسب ...

(٧) فيه : خمسمائة سنة .

كل واحد منها كذلك ، فذلك غير معتبر عند أهل التحقيق و يمكن أن يكون أكثر من ذلك ، والله أعلم بأنه ما هو و كيف هو ^(١) (انتهى) .

و أقول : وقد مرّ بعض الوجوه في الأرضين السبع في باب الهواء .
« لتعلموا » علّة الخلق ، أو يتنزّل ^(٢) أو يعمّها ، فإنّ كلّاً منهما يدلّ على كمال قدرته و علمه .

« ذلولاً » قيل : أي لينّة فسهل ^(٣) لكم السلوك فيها « فامشوا في مناكبها » أي في جوانبها و جبالها ، و هو مثل لفرط التذليل ، فإنّ منكب البعير ينبو عن أن يطأه الراكب ولا يتدّللّ له ، فإذا جعل الأرض في الذلّ بحيث يمشي في مناكبها لم يبق شيء لم يتدّللّ . « وكلوا من رزقه » أي و التمسوا من نعم الله « و إليه النشور » أي المرجع فيسألكم عن شكر ما أنعم عليكم . « بساطاً » أي مبسوطة ليتمكنكم المشي عليها والاستقرار فيها . « سبلاً فجاجاً » أي طرقاً واسعة ، وقيل : طرقاً مختلفة ، عن ابن عباس . وقيل : سبلاً في الصحاري ، و فجاجاً في الجبال .

« كفاتاً » قال الطبرسي - ره - : كفت الشيء يكفته كفتاً و كفاتاً إذا ضمته ، و منه الحديث « اكفتوا صبيانكم » أي ضمّوهم إلى أنفسكم ، و يقال للوعاء كفت و كفيت قال أبو عبيد : كفاتاً أي أوعية . والمعنى : جعلنا الأرض كفاتاً للعباد تكفتهم أحياء على ظهرها في دورهم و منازلهم ، و تكفتهم أمواتاً في بطنها أي تحوزهم و تضمّمهم . و روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه نظر إلى الجبّانة ^(٤) فقال : هذه كفات الأموات ، ثمّ نظر إلى البيوت فقال : هذه كفات الأحياء . و قوله « أحياء و أمواتاً » أي منها ما ينبت و منها ما لا ينبت ، فعلى هذا يكون أحياء و أمواتاً نصبا على الحال ، و على القول الأوّل على المفعول به . « رواسي شامخات » أي جبلاً ثابتة عالية « و أسقيناكم ماءً فراتاً » أي

(١) مفاتيح الغيب ، ج ٣٠ ، ص ٤٠

(٢) التّنزل (ظ) .

(٣) كذا ، و الاظهر « يسهل » .

(٤) الجبّانة - بتشديد الباء الموحدة من تحت - ، المقبرة .

و جعلنا لكم سقياً من الماء العذب ، عن ابن عباس . « ويل يومئذ للمكذّبين » بهذه النعم و أنّها من جهة الله (١) .

« مهادا » أي وطاءً و قراراً و مهيباً للتصرف فيه من غير أذية ، والمصدر بمعنى المفعول ، أو الحمل على المبالغة ، أو المعنى ذات مهاد . « وخلقناكم أزواجاً » أي أشكالاً كل واحد شكل للآخر ، أو ذكراً و إناثاً حتى يصح منكم التناسل و يتمتع بعضكم ببعض ، أو أصنافاً أبيض و أسود ، و صغيراً و كبيراً ، إلى غير ذلك . « و جعلنا نومكم سباتاً » أي راحة و دعة لأجسادكم ، أو قطعاً لأعمالكم و تصرفكم أي سباتاً ليس بموت على الحقيقة ولا مخرج عن الحياة و الإدراك « و جعلنا الليل لباساً » أي غطاءً و سترة يستر كل شيء بظلمته و سواده . « و جعلنا النهار معاشاً » أي مطلب معاش ، أو وقت معاشكم . « و بنينا فوقكم سبعاً شداداً » أي سبع سماوات محكمة أحكمنا صنعها و أوثقنا بناءها . « و جعلنا سراجاً وهاجاً » يعني الشمس جعلها سراجاً للعالم و قناداً متلاًئلاً بالنور يستضيئون بها . و قيل : الوهج مجمع (٢) النور والحر . « و أنزلنا من المعصرات » أي من الرياح ذات الأعاصير ، وذلك أن الرياح يستند المطر . و قيل : المعصرات السحاب إذا عصرت أي شارفت أن تعصرها الرياح فتمطر ، كقولهم أحصد الزرع ، أي حان له أن يحصد « ماءً ثجاجاً » أي منصّباً بكثرة « لنخرج به حباً و نباتاً » فالحب كل ما تضمّنه كمام الزرع الذي يحصد ، والنبات الكلاء من الحشيش والزرع ونحوها ، قيل : حباً يأكله الناس ، و نباتاً تنبته الأرض مما تأكله الأنعام « و جنّات ألفافاً » أي بساتين ملتفة بالشجر ، أو بعضها ببعض ، و إنما سميت جنّة لأن الشجر تجنّها أي تسترها .

« ذات الصدع » أي ما يتصدّع عنه الأرض من النبات ، أو الشقّ بالنبات

و العيون .

« أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت » خلقاً دالاً على كمال قدرته و حسن

(١) مجمع البيان ، ج ١٠ ، ص ٤١٧ (ملخصاً) .

(٢) يجمع (خ) .

تديره ، حيث خلقها لجرّ الثقال إلى البلاد النائية ، فجعلها عظيمة ، باركة للحمل ناهضة به ، منقادة لمن اقتادها ، طوال الأعنان لتنوء بالأوقار ، ترعى كلّ نابت ، وتحمل العطش إلى عشر فصاعداً ليتأتى لها قطع البراري و المفاوز مع مالها من منافع آخر فلذا خصّت بالذكر ، و لآتها أعجب ما عند العرب من هذا النوع . وقيل : المراد بها السحاب على الاستعارة . « و إلى السماء كيف رفعت » بلا عمد « و إلى الجبال كيف نصبت » فهي راسخة لا تميل « و إلى الأرض كيف سطحت » أي بسطت حتّى صارت مهادا . « و ما طحيها » أي ومن طحيها ، أو مصدرية ، و طحوها تسطيحها و بسطها .

١ - الاحتجاج : عن هشام بن الحكم ، قال : سأل الزنديق في ماسأل أبا عبد الله عليه السلام : فقال النهار قبل الليل ؟ فقال : نعم ، خلق النهار قبل الليل ، و الشمس قبل القمر ، و الأرض قبل السماء ، و وضع الأرض على الحوت ، و الحوت في الماء و الماء في صخرة مجوفة . و الصخرة على عاتق ملك ، و الملك على الثرى ، و الثرى على الريح ^(١) و الريح على الهواء ، و الهواء تمسكه القدرة ، و ليس تحت الريح العقيم إلّا الهواء و الظلمات ، و لا وراء ذلك سعة و لا ضيق و لا شيء يتوهم ، ثمّ خلق الكرسيّ فحشاه السماوات و الأرض ، و الكرسيّ أكبر من كلّ شيء خلق ^(٢) ، ثمّ خلق العرش فجعله أكبر من الكرسيّ ^(٣) .

٢ - تفسير علي بن ابراهيم : عن أبيه ، عن علي بن مهزيار ، عن علا المكفوف عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سئل عن الأرض على أيّ شيء هي ؟ قال الحوت ، فقيل له : فالحوت على أيّ شيء هو ؟ قال : على الماء ، فقيل له : فالماء على أيّ شيء هو ؟ قال : على الثرى ، قيل له : فالثرى على أيّ شيء هو ؟ قال : عند ذلك انقضى علم العلماء ^(٤) .

(١) في المصدر : الريح المقيم .

(٢) في المصدر : خلقه الله .

(٣) الاحتجاج ، ١٩٣ .

(٤) تفسير القمي ، ٤١٨ .

٣ - ومنه : عن محمد بن أبي عبدالله ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن أبان بن تغلب ، قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الأرض على أي شيء هي ؟ قال : على الحوت ، قلت : فالحوت على أي شيء هو ؟ قال : على الماء ، قلت : فالماء على أي شيء هو ؟ قال : على الصخرة ، قلت : فالصخرة على أي شيء هي ؟ قال : على قرن ثور أملس ، قلت : فعلى أي شيء الثور ؟ قال : على الثرى ، قلت : فعلى أي شيء الثرى ؟ فقال : هيهات ! عند ذلك ضل علم العلماء ^(١) .

الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب مثله ^(٢) .

بيان : الأملس : الصحيح الظهر ، ولعل المراد هنا أنه لم يلحقه من هذا الحمل دبر وجراحة في ظهره . وفي القاموس : الثرى : الندى ، والتراب الندي أو الذي إذا بل لم يصر طيناً ، والخير (انتهى) . « ضل علم العلماء » أي غير المعصومين أو المراد بالعلماء هم ، والمعنى أنهم أمروا بكتمانه عن سائر الخلق فكأنه ضل علمهم عن الخلق وقديقال : المراد بالثرى هنا الخير الكامل يعني القدرة ، فإن استقرار جميع الأشياء على قدرة الله تعالى ، وقيل : المراد بالثرى هنا ما هو منتهى الموجودات ، ولما كان تعقل النفي الصرف صعباً على الأفهام قال : عند ذلك ضل علم العلماء ، لا يف الناس بالأبعاد القارة وجسم خلف جسم ، ولذا ذهب بعض المتكلمين إلى أبعاد موهومة غير متناهية وقالوا بالخلأ .

٤ - **التفسير** : عن أبيه ، عن الحسين بن خالد ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : قلت : أخبرني عن قول الله « والسماء ذات الحُبك » فقال : هي محبوكة إلى الأرض - وشبك بين أصابعه - فقلت : كيف تكون محبوكة إلى الأرض والله يقول « رفع السماوات بغير عمد ترونها » ؟ فقال : سبحان الله ! أليس يقول « بغير عمد ترونها » ؟ قلت : بلى فقال : فثم عمد و لكن لا ترونها . قلت : كيف ذلك جعلني الله فداك ؟ قال : فبسط

(١) تفسير القمي ، ٤١٨ .

(٢) الكافي ، ج ٨ ، ص ٨٩ .

كفته اليسرى ثم وضع اليمنى عليها ، فقال : هذه أرض الدنيا ، والسماء الدنيا عليها^(١) فوقها قبة ؛ والأرض الثانية فوق السماء الدنيا ، والسماء الثانية فوقها قبة ؛ والأرض الثالثة فوق السماء الثانية ، والسماء الثالثة فوقها قبة ، والأرض الرابعة فوق السماء الثالثة ، والسماء الرابعة فوقها قبة ؛ والأرض الخامسة فوق السماء الخامسة ، والسماء السادسة فوقها قبة ؛ والأرض السابعة فوق السماء السادسة ، والسماء السابعة فوقها قبة ؛ وعرش الرحمان تبارك وتعالى فوق السماء السابعة وهو قول الله « الذي خلق سبع سماوات ومن الأرض مثلهن » يتنزل الأمر بينهن " ، فأما صاحب الأمر^(٢) فهو رسول الله ﷺ والوصي بعد رسول الله ﷺ قائم هو على وجه الأرض ، فإِذَا ينزل الأمر إليه من فوق السماء من بين السماوات والأرضين ، قلت : فما تحتنا إلا أرض واحدة ؟ فقال : ما تحتنا إلا أرض واحدة ، وإن الست^(٣) لهن^(٤) فوقنا .

العياشي : عن الحسين بن خالد مثله .

بيان : قال الفيروز آبادي : « الحبك » الشد والاحكام وتحسين أثر الصنعة في الثوب ، يحبكه ويحبكه فهو حببك ومحبوك ، والحبك من السماء طرائق النجوم والتحببك التوثيق والتخطيط (انتهى) . فالمراد بكونها محبوكة : أنها متصلة بالأرض معتمدة عليها ، وأن كل سماء على كل أرض كالقبة الموضوعة عليها ، ولما كان هذا ظاهراً مخالفاً للحس والعيان ، فيمكن تأويله بوجهين : أو لهما - وهو أقربهما وأوفقهما للشواهد العقلية - أن يكون المراد بالأرض ما سوى السماء من العناصر ، ويكون المراد نفبي توهم أن بين السماء والأرض خلاً ، بل هو مملوء من سائر العناصر ، والمراد بالأرضين السبع هذه الأرض وستة من السماوات التي فوقنا ، فإن الأرض ما يستقر عليه

(١) كذا .

(٢) الأرض (خ) .

(٣) في المصدر : لهن .

(٤) تفسير القمي ، ٦٤٦ .

الحيوانات و سائر الأشياء ، و السماء ما يظلمهم و يكون فوقهم ، فسطح هذه الأرض أرض لنا و السماء الأولى سماء لنا تظلمنا ، و السطح المحدب للسماء الأولى أرض للملائكة المستقرين عليها ، و السماء الثانية سماء لهم ، و هكذا محدب كل سماء أرض لما فوقها و مقعر السماء الذي فوقها سماء بالنسبة إليها إلى السماء السابعة ، فإنها سماء وليست بأرض ، و الأرض التي نحن عليها أرض وليست بسماء ، و السماوات الستة الباقية كل منها سماء من جهة و أرض من جهة . و ثانيهما : أن يكون المعنى أن السماوات سبع كرات في جوف كل سماء أرض وليست السماوات بعضها في جوف بعض كما هو المشهور بل بعضها فوق بعض معتمداً بعضها على بعض ، فالمراد بقوله « إلى الأرض » أي مع الأرض ، أو إلى أن ينتهي إلى هذه الأرض التي نحن عليها . قوله عَلَيْهَا « فأما صاحب الأمر » أي الذي ينزل هذا الأمر إليه .

٥ - العيون و العلل : في خبر الشامي أنه سأل أمير المؤمنين عليه السلام عن الأرض مم خلق ؟ قال : من زبد الماء ^(١) .

٦ - العياشي : عن الخطاب الأعور ، رفعه إلى أهل العلم و الفقه من آل محمد عليهم السلام قال : « و في الأرض قطع متجاورات » يعني هذه الأرض الطيبة يجاورها هذه المالحة و ليست منها كما يجاور القوم القوم و ليسوا منهم .

٧ - الاختصاص : عن ابن عباس . سأل ابن سلام النبي صلى الله عليه و آله ما الستون ؟ قال : الأرض لها ستون عرقاً و الناس خلقوا على ستين لونا ^(٢) .

٨ - معاني الاخبار : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن القاسم بن محمد الإصبهاني عن سليمان بن داود المنقري ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه نظر إلى المقابر فقال : يا حماد هذه كفات الأموات ، و نظر إلى البيوت فقال : هذه كفات الأحياء ثم تلا « ألم تجعل الأرض كفاتاً أحياء و أمواتاً ^(٣) » . و روي أنه دفن الشعروالظفر ^(٤) .

(١) العيون : ج ١ ، ص ٢٤١ ، علل الشرائع ، ج ٢ ، ص ٢٨٠ .

(٢) الاختصاص : ٤ . (٣) الرسائل . ٢٥ - ٢٦ .

(٤) معاني الاخبار ، ٣٤٢ .

بيان : لعل المعنى أن دفن الشعر و الظفر في الأرض لما كان مستحباً فهذا أيضاً داخل في كفات الأحياء ، أو في كفات الأموات لعدم حلول الحياة فيهما ، و الأول أظهر .

٩ - العيون : عن المفسر بإسناده إلى أبي محمد العسكري عن آبائه عن علي بن الحسين عليه السلام في قوله عز وجل : « الذي جعل لكم الأرض فراشاً و السماء بناءً » قال : جعلها ملائمة لطبائعكم موافقة لأجسادكم ، ولم يجعلها شديدة الحمى و الحرارة فتحرقكم ولا شديدة البرودة فتجمدكم ، ولا شديدة طيب الريح فتصدع هاماتكم ، ولا شديدة اللتن فتعطبكم ولا شديدة اللين كالماء فتفرقكم ولا شديدة الصلابة فتمتنع عليكم في دوركم ^(٢) و أبليتكم وقبور ^(٣) موتاكم ولكنّه عز وجل جعل فيها من المتانة ما تنتفعون به [و تماسكون] و تماسك عليها أبدانكم و بنيانكم ، و جعل فيها ^(٤) ما تنقاد به لدوركم و قبوركم و كثير من منافعكم فذلك « جعل الأرض فراشاً » ثم قال : « و السماء بناءً » سقفاً ^(٥) محفوظاً من فوقكم يدير فيها شمسها و قمرها و نجومها لمنافعكم . ثم قال عز وجل : « و أنزل من السماء ماء » يعني المطر ينزله من علي ^(٦) ليبلغ قلل جبالكم و تلالكم و هضابكم و أوهادكم ثم فرقه رذاذاً و وابلاً و هطلاً و طلاً لتنشفه أرضوكم ، و لم يجعل ذلك المطر نازلاً عليكم قطعة واحدة فيفسد أرضيكم و أشجاركم و زروعكم و ثماركم ، ثم قال عز وجل : « فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم » يعني مما يخرج من الأرض رزقاً لكم « فلا تجعلوا لله أنداداً » أي أشباهاً و أمثالاً من الأصنام التي لا تعقل ولا تسمع ولا تبصر ولا تقدر على شيء « و أنتم تعلمون » أنها لا تقدر على شيء من هذه النعم الجليلة التي أنعمها عليكم ربكم تبارك و تعالى ^(٧) .

الاحتجاج : بالإسناد إلى أبي محمد عليه السلام مثله ^(٨) .

- | | |
|----------------------------|-----------------------------------------|
| (١) البقرة : ٢٢ . | (٢) في الاحتجاج : حرثكم . |
| (٣) فيه : دفن موتاكم . | (٤) فيه : من اللين ما تنقاد به لحرثكم . |
| (٥) فيه : يعني سقفاً ... | (٦) فيه : علو . |
| (٧) العيون : ج ١ ، ص ١٣٧ . | (٨) الاحتجاج : ٢٥٣ . |

تفسير الامام : عليه السلام مثله .

بيان : « قصدت » على بناء التفعيل من الصداع . وأعطيه : أهلكه ، والرذاذ - كسحاب - : المطر الضعيف أو الساكن الدائم الصفار القطر كالغبار ، والوايل : المطر الشديد الضخم ، والهطل ، المطر الضعيف الدائم ، والطل : المطر الضعيف أو أخف المطر وأضعفه والندى أوفوقه ودون المطر ، كل ذلك ذكره الفيروز آبادي .

١٠ - التوحيد : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن إبراهيم بن هاشم وغيره عن خلف بن حماد ، عن الحسن بن زيد الهاشمي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : جاءت زينب العطاراة الحولاء إلى نساء رسول الله ﷺ وبناته وكانت تبيع منهن العطر فدخل ^(١) رسول الله ﷺ وهي عندهن فقال : إذا أتيتنا طابت بيوتنا ، فقالت : بيوتك بريحك أطيب يا رسول الله ، فقال : إذا بعت فاحشي ^(٢) ولا تغشي ، فإنه أتقى وأبقى للمال ، فقالت : ماجئت ^(٣) لشيء من بيعي وإنما جئتك أسألك عن عظمة الله ، قال : جل جلاله ، سأحدثك عن بعض ذلك ، ثم قال : إن هذه الأرض بمن فيها ^(٤) ومن عليها عند التي تحتها كحلقة ملقاة ^(٥) في فلاة قي ، وهاتان ومن فيهما ومن عليهما عند التي تحتها كحلقة ^(٦) في فلاة قي ، والثالثة حتى انتهى إلى السابعة ثم تلا هذه الآية : « خلق سبع سماوات ومن الأرض مثلهن » ، والسبع ^(٧) ومن فيهن ومن عليهن على ظهر الديك كحلقة ^(٨) في فلاة قي ، والديك له جناح بالشرق وجناح بالمغرب ورجلاه في التخوم ، والسبع والديك بمن فيه ومن عليه على الصخرة كحلقة ^(٩) في فلاة قي ، والسبع والديك والصخرة بمن فيها ومن عليها على ظهر الحوت كحلقة ^(١٠) في فلاة قي ، والسبع والديك والصخرة والحوت عند البحر المظلم كحلقة ^(١١) في فلاة

(١) في الكافي : فجاء (٢) في التوحيد و الكافي : فأحسني .

(٣) في الكافي : فقالت : يا رسول الله ما أتيت بشيء من بيعي وإنما أتيت . .

(٤) فيه : بمن عليها . (٥) في التوحيد : كحلقة في فلاة ...

(٦) في الكافي : كحلقة ملقاة ... (٧) في الكافي : والسبع الارضين بمن ...

(٨-١١) فيه : كحلقة ملقاة .

قي" ، و السبع والديك و الصخرة و الحوت و البحر المظلم عند الهواء كحلقة ^(١) في فلاة قي" ، و السبع والديك و الصخرة و الحوت و البحر المظلم و الهواء عند الثرى كحلقة ^(٢) في فلاة قي" ثم تلا هذه الآية : « له ما في السموات و ما في الأرض و ما بينهما و ما تحت الثرى ^(٣) » ثم انقطع الخبر ^(٤) و السبع والديك و الصخرة و الحوت و البحر المظلم و الهواء و الثرى بمن فيه و من عليه عند السماء الأولى كحلقة في فلاة قي" ، و هذا و السماء ^(٥) الدنيا و من فيها و من عليها عند التي فوقها كحلقة في فلاة قي" ، و هذا و هاتان السماءان عند الثالثة كحلقة في فلاة قي" ، و هذا و هذه الثلاث عند الرابعة بمن فيهن" و من عليهن" كحلقة في فلاة قي" حتى انتهى إلى السابعة ، و هذه السبع ^(٦) و من فيهن" و من عليهن" عند البحر المكفوف عن أهل الأرض كحلقة في فلاة قي" ، و السبع و البحر المكفوف عند جبال البرد كحلقة في فلاة قي" ، ثم تلا هذه الآية : « و ينزل من السماء من جبال فيها من برد ^(٧) » و هذه السبع و البحر المكفوف و جبال البرد ^(٨) عند حجب النور كحلقة في فلاة قي" ، و هو سبعون ألف حجاب يذهب نورها بالأبصار ، و هذا و السبع و البحر المكفوف و جبال البرد و الهواء و الحجب عند الهواء الذي تحار فيه القلوب كحلقة في فلاة قي" ، و السبع و البحر المكفوف و جبال البرد و الهواء ^(٩) و الحجب في الكرسي كحلقة في فلاة قي" ، ثم تلا هذه الآية : « وسع كرسيه السماوات و الأرض ولا يؤده حفظهما و هو العلي العظيم ^(١٠) » و هذه السبع و البحر المكفوف و جبال البرد و الهواء و الحجب و الكرسي عند العرش كحلقة في فلاة قي"

(٢٠١) وفيه : كحلقة ملقاة

(٣) طه : ٦

(٤) في الكافي ، عند الثرى .

(٥) في التوحيد و الكافي ، سماء

(٦) في الكافي ، و هن . .

(٧) النور : ٤٣ .

(٨) في الكافي : و جبال البرد عند الهواء .

(٩) في الكافي : . . و الهواء عند حجب النور كحلقة في فلاة قي" ، و هذه السبع و البحر

المكفوف و جبال البرد و الهواء و حجب النور عند الكرسي .

(١٠) البقرة : ٢٥٥ .

ثم تلا هذه الآية : « الرحمن على العرش استوى ^(١) » ما تحمله الأملاك إلا بقول لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله [العلي العظيم ^(٢)] .

الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران عن صفوان ، عن خلف بن حماد مثله .

بيان : « فأنه أتقى » أي أقرب إلى التقوى و أنسب بها ، أو أحفظ لصاحبه عن مفاسد الدنيا والآخرة . وقال الجوهري : الفلاة المفاضة . وقال : القي بالكسر والتشديد « فعل » من القواء وهي الأرض القفر الخالية . وقال : التخم منتهى كل قرية أو أرض يقال : فلان على تخم من الأرض ، والجمع تخوم . قوله **عَلَيْهِ السَّلَامُ** « ثم انقطع الخبر » وفي الكافي « عند الثرى » والمعنى أننا لم نخبر به أولم نؤمر بالإخبار به . قوله « المكفوف عن أهل الأرض » أي ممنوع عنهم لا ينزل منه ماء إليهم ، وفي الكافي بعد قوله : « من جبال فيها من برد » هكذا : و هذه السبع و البحر المكفوف و جبال البرد عند الهواء الذي تحار فيه القلوب كحلقة في فلاة قي ، و هذه السبع و البحر المكفوف و جبال البرد و الهواء عند حجب النور كحلقة في فلاة قي ، و هذه السبع و البحر المكفوف و جبال البرد و الهواء عند حجب النور كحلقة في فلاة قي ، و هذه السبع و البحر المكفوف و جبال البرد و الهواء و حجب النور عند الكرسي - إلى قوله - : وتلا هذه الآية : « الرحمن على العرش استوى » ثم قال : وفي رواية الحسن : الحجب قبل الهواء الذي تحار فيه القلوب ، أي كانت الرواية في كتاب الحسن بن محبوب هكذا موافقاً لما نقله الصدوق .

ثم أعلم أن الخبر يدل على أن الأرضين طبقات بعضها فوق بعض ، وقد يستشكل فيما اشتمل عليه هذا الخبر من أن الأرضين السبع والديك والصخرة والحوت والبحر المظلم والهواء والثرى عند السماء الأولى كحلقة في فلاة قي ، فيدل على أن جميع ذلك ليس لها قدر محسوس عند فلك القمر ، مع أن الأرض وحدها لها قدر محسوس

(١) الكافي ، ج ٨ ، ص ١٥٣ ، و الآية في سورة طه : ٥ .

(٢) التوحيد ، ١٩٩ .

عنده بدلالة الخسوف و اختلاف المنظر و غير ذلك مما علم في الأبعاد و الأجرام . وقد
يجاب عن ذلك بأنه لما لم يمكن أن تحمل النسب التي ذكرت بين هذه الموجودات في
هذا الحديث على النسب المقدارية التي اعتبر مثلها بين الحلقة و الفلاة اللتين هما المشبه
بهما في جميع المراتب فإنه خلاف ما دل عليه العقول الصحيحة السليمة بعد التأمل في
البراهين الهندسية و الحسابية التي لا يحوم حولها الشك أصلاً ولا تعترها الشبهة
قطعاً ، فيمكن أن يأول و يحمل على أن المعنى أن نسبة الحكم و المصالح المرعية
في خلق كل من تلك المراتب إلى ماروعي فيما ذكر بعده كنسبة مقدار الحلقة إلى الفلاة
ليدل على أن ما يمكننا أن نشاهد أو ندرك من آثار صنعه و عجائب حكمته في الشواهد
ليس له نسبة محسوسة إلى أدنى ما هو محجوب عنّا فكيف إلى ما فوقه . وأجاب آخرون :
بأن المعنى ارتفاع ثقل كل من تلك الموجودات عما اتصل به ، فالطبقة الأولى من
الأرض رفع الله ثقلها عن الطبقة الثانية فليس ثقلها عليها إلا كثقل حلقة على فلاة سواء
كانت أكبر منها حجماً أو أصغر . و أقول : على ما احتملنا سابقاً من كون جميع الأفلاك
أجزاء من السماء الدنيا داخلية فيها كما هو ظاهر الآية الكريمة يمكن حمل هذا التشبيه
على ظاهره من غير تأويل ، والله يعلم حقائق الموجودات .

١١ - توحيد المفضل : قال : قال الصادق عليه السلام : فُكِّرْ يا مفضل فيما خلق الله
عز وجل عليه هذه الجواهر الأربعة ليتسع ما يحتاج إليه منها فمن ذلك سعة هذه
الأرض و امتدادها ، فلولا ذلك كيف كانت تتسع لمساكن الناس و مزارعهم و مراعيهم
و منابت أخشابهم و أحطابهم و العقاقير العظيمة و المعادن الجسيمة غنائها ، ولعل من
ينكر هذه الفلوات الخالية ^(١) و القفار الموحشة يقول : ما المنفعة فيها ؟ فهي مأوى
هذه الوحوش و محالها و مرعاها ، ثم فيها بعد متنفس و مضطرب للناس إذا احتاجوا
إلى الاستبدال بأوطانهم ، وكم يبداءوكم فدقدحالت قصوراً و جنائاً باتقال الناس إليها
و حلولهم فيها ، ولولا سعة الأرض و فسحتها لكان الناس كمن هو في حصار ضيق لا يجد

(١) في بعض النسخ : الخاوية ، و الظاهر من بيان المؤلف أنه كان كذلك في نسخه

مندوحة عن وطنه إذا أحزنه ^(١) أمر يضطره إلى الانتقال عنه . ثم فكّر في خلق هذه الأرض على ماهي عليه حين خلقت راتبة راكنة ، فيكون موطناً مستقراً للأشياء فيتمكّن الناس من السعي عليها في مآربهم ، والجلوس عليها لراحته ، والنوم لهدوئهم ، والابتعاد لأعمالهم ، فإنّها لو كانت رجراجة متكفّئة لم يكونوا يستطيعون أن يتقنوا البناء والتجارة والصناعة وما أشبه ذلك ، بل كانوا لا يتهنّئون بالعيش والأرض ترتجّ من تحتهم واعتبر ذلك بما يصيب الناس حين الزلازل على قلة مكثها حتّى يصيروا إلى ترك منازلهم والهرب عنها . فإن قال قائل : فلم صارت هذه الأرض تزلزل ؟ قيل له : إنّ الزلزلة وما أشبهها موعظة و ترهيب يرهب بها الناس ليرعوا عن المعاصي ، وكذلك ما ينزل بهم من البلاء في أبدانهم وأموالهم يجري في التدبير على ما فيه صلاحهم واستقامتهم ويدّخر لهم إن صلحوا من الثواب والعوض في الآخرة ما لا يعدله شيء من أمور الدنيا ، وربما عجّل ذلك في الدنيا إذا كان ذلك في الدنيا صلاحاً للعامة والخاصة . ثم إنّ الأرض في طباعها الذي طبعها الله عليه باردة يابسة وكذلك الحجارة ، و إنّما الفرق بينها وبين الحجارة فضل يبس في الحجارة ، أفرايت لو أنّ اليبس أفرط على الأرض قليلاً حتّى تكون حجراً صلباً أكانت تنبت هذا النبات الذي به حياة الحيوان وكان يمكن بها حرث أو بناء ؟ أفلا ترى كيف نقصت عن ^(٢) يبس الحجارة وجعلت على ماهي عليه من اللين والرخاوة وليتيةً للاعتماد ، ومن تدبير الحكيم - جلّ وعلا - في خلقه الأرض أنّ مهبّ الشمال أرفع من مهبّ الجنوب ، فلم يجعل الله عزّ وجلّ كذلك إلّا لتنحدر المياه على وجه الأرض فتسقيها وترويهما ثم يفيض آخر ذلك إلى البحر ، فكما يرفع أحد جانبي السطح وينخفض ^(٣) الآخر لينحدر الماء عنه ولا تقوم عليه كذلك جعل مهبّ الشمال أرفع من مهبّ الجنوب لهذه العلة بعينها ، ولولا ذلك لبقى الماء متحيراً على وجه الأرض فكان يمنع الناس من أعمالها ويقطع الطرق والمسالك . ثم الماء لولا كثرته و تدفّقه في العيون والأودية والأنهار لضاق عمّا يحتاج الناس

(١) في بعض النسخ « حزنه » والظاهر من بيان المؤلف أنه موافق لنسخته .

(٢) ينخفض (خ) .

(٢) من (خ) .

إليه لشربهم و شرب أنعامهم و مواشيهم و سقي زروعهم و أشجارهم وأصناف غلاتهم ، و شرب ما يرده من الوحوش و الطير و السباع و تتلَب فيهِ الحيتان ودواب الماء ، و فيه منافع أخر أنت بها عارف ، وعن عظم موقعها غافل ، فإنَّه سوى الأمر الجليل المعروف من غنائه في إحياء جميع ما على الأرض من الحيوان و النبات يمزج بالأشربة قتلين و تطيب لشاربها ، و به تنظف الأبدان و الأمتعة من الدرن الذي يغشاها ، و به يبل التراب فيصلح للاعتمال ، و به نكف عادية النار إذا اضطربت و أشرف الناس على المكروه . و به يستحم المتعب الكال فيجد الراحة من أوصابه ، إلى أشباه هذا من المآرب التي تعرف عظم موقعها في وقت الحاجة إليها . فإن شككت في منفعة هذا الماء الكثير المتراكم في البحار و قلت : ما الإرب فيه ؟ فاعلم أنَّه مكنتف و مضطرب مالا يحصى من أصناف السمك و دواب البحر و معدن اللؤلؤ و الياقوت و الغنبر و أصناف شتى تستخرج من البحر و في سواحله منابت العود اليلنجوج و ضروب من الطيب و العقاقير ، ثم هو بعد مركب الناس و محمل لهذه التجارات التي تجلب من البلدان البعيدة ، كمثله ما يجلب من الصين إلى العراق ، و من العراق إلى العراق ، فإن هذه التجارات لو لم يكن لها محمل إلا على الظهر لبارت ^(١) و بقيت في بلدانها و أيدي أهلها ، لأن أجر حملها كان يجاوز أثمانها فلا يتعرض أحد لحملها ، و كان يجتمع في ذلك أمران : أحدهما فقد أشياء كثيرة تعظم الحاجة إليها ، و الآخر : انقطاع معاش من يحملها و يتعيش بفضلها . و هكذا الهواء لو لا كثرتة وسعته لاختنق هذا الأنام من الدخان و البخار التي يتحير فيه و يعجز عما يحول إلى السحاب و الضباب أو لا أو لا ، و قد تقدّم من صفته ما فيه كفاية . و النار أيضاً كذلك ، فإنَّها لو كانت مبنوثة كالنسيم و الماء كانت تحرق العالم و ما فيه و لم يكن بد من ظهورها في الأحيين لغنائها في كثير من المصالح ، فجعلت كالخزونة في الأخشاب تلمس عند الحاجة إليها و تمسك بالمادة و الحطب ما احتيج إلى بقائها لئلا تخبوا ، فلا هي تمسك بالمادة و الحطب فتعظم المبنوثة في ذلك ، ولا هي تظهر مبنوثة فتحرق كلما هي فيه ، بل هي على تهيئة و تقدير اجتمع فيها الاستمتاع بمنافعها

(١) بار السوق أو السلعة ، كسدت .

و السلامة من ضررها . ثم فيها خلّة أخرى وهي أنّها ممّا خصّ به الإنسان دون جميع الحيوان طاله فيها من المصلحة ، فإنّه لو فقد النار لعظم ما يدخل عليه من الضرر في معاشه ، فأما البهائم فلا تستعمل النار ولا تستمتع بها ، ولما قدر الله عزّ وجلّ أن يكون هذا هكذا خلق للإنسان كفاً و أصابع مهياة لفدح النار واستعمالها ، ولم يعط البهائم مثل ذلك ، لكنّها أغنيت بالصبر على الجفاء و الخلل في المعاش لكيلا ينالها في فقد النار ما ينال الإنسان . وأنبئت من منافع النار على خلّة صغيرة عظيم موقعها ، و هي هذا المصباح الذي يتخذّه الناس فيقضون به حوائجهم ماشأوا من ليلهم ، ولولا هذه الخلّة لكان الناس تصرف أعمارهم بمنزلة من في القبور ، فمن كان يستطيع أن يكتب أو يحفظ أو ينسج في ظلمة الليل ؟ وكيف كانت حال من عرض له وجع في وقت من أوقات الليل فاحتاج إلى أن يعالج ضماداً أو سفوفاً أو شيئاً يستشفى به ؟ فأما منافعها في نضج الأطعمة ودفاً الأبدان و تجفيف أشياء وتحليل أشياء و أشباه ذلك فأكثر من أن تحصي وأظهر من أن تخفى .

تبيان (١) : العقاقير أصول الأدوية ، والغناء - بالفتح - : المنفعة ، والخاوية : الخالية ، والفدغ : القلاة و المكان الصلب الغليظ و المرتفع والأرض المستوية ، والفسحة - بالضم - : السعة ، ويقال : لي عن هذا الأمر مندوحة و منتدح أي سعة ، و خزبه أمر أي أصابه ، والرائية : الثابتة ، والراكنة : الساكنة ، وهذا هدوء وهدوء : سكن ، و قوله ﷺ : رجاجة : أي متزلزلة متحركة ، والتكفي : الانقلاب و التمايل و التحريك و الارتجاج : الاضطراب ، و الارعواء : الرجوع عن الجهل و الكف عن القبيح ، و الصلد - و يكسر - : الصلب الأملس . قوله ﷺ « إن مهبط الشمال أرفع » أي بعد ما خرجت الأرض من الكروية الحقيقية صار ما يلي الشمال منها في أكثر المعمورة أرفع ممّا يلي الجنوب ، ولذا ترى أكثر الأنهار - كدجلة و الفرات و غيرها - تجري من الشمال إلى الجنوب ، ولما كان الماء الساكن في جوف الأرض تابعاً للأرض في ارتفاعه وانخفاضه فلذا صارت العيون المنفجرة تجري هكذا من الشمال إلى الجنوب حتى

تجري على وجه الأرض ، ولذا حكموا بفوقية الشمال على الجنوب في حكم اجتماع البشر والبالوعة وإذا تأملت فيما ذكرنا يظهر لك ما بينه عليه السلام من الحكم في ذلك وأنه لا ينافي كروية الأرض . والتدقيق : التصبب . قوله عليه السلام « فإنه سوى الأمر الجليل » الضمير راجع إلى الماء وهو اسم « إن » و « يمزج » خبره ، أي للماء سوى النفع الجليل المعروف - وهو كونه سبباً لحياة كل شيء - منافع أخرى : منها أنه يمزج مع الأشربة . وقال الجوهري : الحميم : الماء الحار ، وقد استحممت : إذا اغتسلت به ثم صار كل اغتسال استحماماً بأي ماء كان (انتهى) . والوصب - محرقة - : المرض والمكتنف - بفتح النون من الكنف بمعنى الحفظ والإحاطة ، واكتنفه أي أحاط به ويظهر منه أن نوعاً من الياقوت يتكون في البحر ، وقيل : أطلق على المرجان مجازاً و يحتمل أن يكون المراد ما يستخرج منه بالغوص وإن لم يتكون فيه . واليلنجوج : عود البخور ، و « من العراق » أي البصرة « إلى العراق » أي الكوفة ، أو بالعكس . قوله عليه السلام « ويعجز » أي لولا كثرة الهواء لعجز الهواء عما يستحيل الهواء إليه من السحاب والضباب التي تتكون من الهواء « أولاً أو ثانياً » أي تدريجاً ، أي كان الهواء لا يفي بذلك أولاً يتسع لذلك ، والضباب - بالفتح - ندى كالغيم ، أو سحاب رقيق كال دخان . والأحياء جمع أحيان وهو جمع حين بمعنى الدهر والزمان . قوله عليه السلام « فلا هي تمسك بالمادة » أي دائماً بحيث إذا انطقت لم يمكن إعادتها ، و المادة : الزيادة المتصلة والمراد هنا الدهر ومثله . ودفاء الأبدان ^(١) - بالكسر - دفع البرد عنها .

١٢ - الدر المنثور : سئل عن ابن عباس : هل تحت الأرض خلق ؟ قال : نعم ألا ترى إلى قوله تعالى « خلق سبع سماوات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهن » ^(٢) .

(١) الدفاء - بالكسر - ، ما يستعد به (للاستدفاء دفع البرد) ولم نجد في كتب اللغة شاهداً على ما ذكره ، والظاهر أنه هنا « الدنيا » كائناً ما معنى التسخن .

(٢) الدر المنثور ، ج ٦ ، ص ٢٣٨

١٣ - و عن قتادة في قوله « سبع سماوات و من الأرض مثلهن » قال : في كل سماء و كل أرض خلق من خلقه و أمر من أمره و قضاء من قضائه ^(١) .

١٤ - و عن مجاهد في قوله : « يتنزل الأمريينهن » قال : من السماء السابعة إلى الأرض السابعة ملفوفة ^(٢) .

١٥ - و عن الحسن في الآية قال : بين كل سماء و أرض خلق و أمر ^(٣) .

١٦ - و عن ابن جريح قال : بلغني أن عرض كل سماء ^(٤) مسيرة خمسمائة سنة ، و أن بين كل أرضين مسيرة خمسمائة سنة ؛ و أخبرني أن الريح بين الأرض الثانية والثالثة ؛ و الأرض السابعة فوق الثرى و اسمها تخوم ؛ و أن أرواح الكفار فيها ، فإذا كان يوم القيامة ألقتهم إلى برهوت ، و الثرى فوق الصخرة التي قال الله : « في صخرة » و الصخرة على الثور له قرنان و له ثلاث قوائم يبتلع ماء الأرض كلها يوم القيامة ، و الثور على الحوت و ذئب الحوت عند رأسه مستدير تحت الأرض السفلى و طرفاه منعقدان تحت العرش ، و يقال ، الأرض السفلى عمد ^(٥) بين قرني الثور ، و يقال : بل على ظهره و اسمها يهموت ^(٦) ، و أخبرني أن عبد الله بن سلام سأل النبي ﷺ : على ما الحوت ؟ قال : على ماء أسود ، و ما أخذ منه الحوت إلا كما أخذ حوت من حيتانكم من بحر من هذه البحار ، و حدثت أن إبليس يغفل إلى الحوت فيعظم ^(٧) له نفسه و قال : ليس خلق بأعظم منك عزاً ^(٨) ولا أقوى منك ، فوجد الحوت في نفسه فتحرك

(١ و ٢) الدر المنثور ، ج ٦ ، ص ٢٣٨ ، وليس في الثاني لفظه « ملفوفة » .

(٣) كذا في المصدر و أكثر نسخ الكتاب ، و في طبعة امين الضرب صحيح الرواية على مثل رواية قتادة ، و الظاهر أنه سهو من المصحح .

(٤) في المصدر : أرض

(٥) في المصدر : على عمد من قرني الثور

(٦) « و بعض نسخ الكتاب : يهموت .

(٧) كذا في جميع نسخ الكتاب ، و في المصدر : تغفل إلى الحوت فعظم له نفسه « وهو

الصواب

(٨) في المصدر : غنى .

فمنه تكون الزلزلة إذا تحرك ، فبعث الله حوتاً صغيراً فأسكنه في أذنه فإذا ذهب يتحرك
تحرك الذي في أذنه فيسكن (١) .

١٨ - و عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ الْأَرْضِينَ بَيْنَ كُلِّ أَرْضٍ وَالَّتِي تَلِيهَا مَسِيرَةُ خَمْسَمِائَةِ عَامٍ ، وَالْعَالِيَا مِنْهَا عَلَى ظَهْرِ حَوْتٍ قَدْ اتَّقَى طَرَفَا فِي السَّمَاءِ وَالْحَوْتِ عَلَى صَخْرَةٍ وَالصَّخْرَةُ بِيَدِ مَلِكٍ ، وَالثَّانِيَةُ مَسْجِنُ الرِّيحِ فَلَمَّا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَهْلِكَ عَادًا أَمَرَ خَازِنَ الرِّيحِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْهِمْ رِيحًا يَهْلِكُ عَادًا ، فَقَالَ : يَا رَبِّ أُرْسِلْ عَلَيْهِمْ مِنْ الرِّيحِ قَدْرَ مَنْخَرِ الثَّوْرِ ؟ فَقَالَ لَهُ الْجَبَّارُ : إِنْ تَكْفَأُ الْأَرْضُ وَمَنْ عَلَيْهَا ، وَلَكِنْ أُرْسِلْ عَلَيْهِمْ بِقَدْرِ خَاتَمٍ ، فَهِيَ الَّتِي قَالَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ « مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرِّمِيمِ » وَالثَّلَاثَةُ فِيهَا حِجَارَةُ جَهَنَّمَ . وَالرَّابِعَةُ فِيهَا كِبْرِيَتْ جَهَنَّمَ ، فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلِّلْنَارَ كِبْرِيَتْ ؟ قَالَ : نَعَمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ فِيهَا لِأُودِيَةٍ مِنْ كِبْرِيَتْ لَوْ أُرْسِلَ فِيهَا الْجِبَالُ الرُّوَاسِي طَمَاعَتْ . وَالْخَامِسَةُ فِيهَا حَيَاتُ جَهَنَّمَ ، إِنْ أَفْوَاحُهَا كَالْأُودِيَةِ تَلْسَعُ الْكَافِرَ اللَّسْعَةَ فَلَا يَبْقَى مِنْهُ لَحْمٌ عَلَى وَضْمٍ . وَالسَّادِسَةُ فِيهَا عِقَارِبُ جَهَنَّمَ ، إِنْ أُدْنِيَ عَقْرَبَةٌ مِنْهَا كَالْبَغَالِ الْمُؤَكَّفَةِ تَضْرِبُ الْكَافِرَ ضَرْبَةً يَنْسِيهِ ضَرْبُهَا حَرَّ جَهَنَّمَ . وَالسَّابِعَةُ فِيهَا سَقَرٌ وَفِيهَا إِبْلِيسُ مُصَفَّدٌ بِالْحَدِيدِ يَدُ أَمَامِهِ وَيَدُ خَلْفِهِ ، فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَطْلُقَهُ لَمَّا شَاءَ أَطْلُقَهُ (٣) .

(١ و ٢) الدر المنثور ، ج ٦ ، ص ٢٣٨ .

الأرضين الأرض التي نحن فيها ^(١) .

٢١ - وعن كعب قال : الأرضون السبع على صخرة ، والصخرة في كعب ملك والملك على جناح الحوت ، والحوت في الماء ^(٢) على الريح ، والريح على الهواء ريح عقيم لا تلقح ، وإن قرونها معلقة بالعرش ^(٣)

٢٢ - وعن أبي مالك قال : الصخرة التي تحت الأرض منتهى الخلق ، على أرجائها أربعة أملاك رؤوسهم تحت العرش ^(٤) .

٢٣ - وعنه قال : الصخرة تحت الأرضين على حوت ، والسلسلة في أذن الحوت ^(٥) .
٢٤ - وعن ابن عباس قال : إن أول شيء خلقه الله القلم فقال له : اكتب ، قال : يا رب وما أكتب ؟ قال : اكتب القدر يجري ^(٦) من ذلك اليوم بما هو كائن إلى أن تقوم الساعة ، ثم طوى الكتاب ورفع القلم وكان عرشه على الماء ، فارتفع بخار الماء ففتقت منه السماوات ، ثم خلق النون فبسطت عليه الأرض ، والأرض على ظهر النون فاضطرب النون فمادت الأرض فأنبتت بالجبال ، فإن الجبال لتفخر على الأرض إلى يوم القيامة ، ثم قرأ ابن عباس « ن والقلم وما يسطرون » .

٢٥ - وعن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : إن أول ما خلق الله القلم والحوت ، وقال ما أكتب ؟ قال : كل شيء كائن إلى يوم القيامة ، ثم قرأ « ن والقلم ، فالتون الحوت » .

٢٦ - وعنه قال : قال رسول الله ﷺ : النون السمكة التي عليها قرار الأرضين والقلم الذي خط به ربنا عز وجل القدر خيره وشره ونفعه وضرره وما يسطرون قال : الكرام الكاتبون ^(٧) .

بيان : في القاموس : ما ع الشيء يميع : جرى على وجه الأرض منبسطاً في هيئة

(١) الدر المنثور ج ٦ ص ٢٣٨ .

(٢) في المصدر : و الماء على الريح .

(٣ - ٥) الدر المنثور ، ج ٦ ، ص ٢٣٩ .

(٦) في المصدر : فجرى من ذلك اليوم ما

(٧) الدر المنثور ، ج ٦ ، ص ٢٥٠ .

و السمن : ذاب . و قال : الوضم — محركة — : ما وقيت به اللحم عن الأرض من خشب و حصير . و قال : إكاف الجمار ككتاب و غراب و وكافه : برذعته ، و آكف الحمار إيكافاً و أكّفه تأكيفاً : شدة عليه .

٢٧ — نوادر الراوندي : بإسناده عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام قال : أقبل رجلان إلى رسول الله ﷺ فقال أحدهما لصاحبه : اجلس على اسم الله تعالى والبركة فقال رسول الله ﷺ : اجلس على استك فأقبل يضرب الأرض بعصاً ، فقال رسول الله ﷺ : لا تضربها فإنها أمكم وهي بكم برّة .

٢٨ — و بهذا الإسناد قال : قال رسول الله ﷺ : تمسحوا بالأرض فإنها أمكم وهي بكم برّة .

بيان : قال في النهاية : في الحديث « تمسحوا بالأرض فإنها بكم برّة » أي مشفقة عليكم كالوالدة البرّة بأولادها ، يعني أن منها خلقكم وفيها معاشكم و إليها بعدالموت معادكم ، و التمسح أراد به التيمّم ، و قيل : أراد مباشرة ترابها بالجباه في السجود من غير حائل (انتهى) .

و أقول : يحتمل أن يراد به ما يشمل الجلوس على الأرض بغير حائل ، والأكل على الأرض من غير مائدة بقرينة الخبر الأول .

٢٩ — العلل : لمحمد بن علي بن إبراهيم قال : العلة في أن الأرض لا تقبل الدم أنه لما قتل قابيل أخاه هاويل غضب آدم على الأرض فلا تقبل الدم لهذه العلة .

٣٠ — العلل : عن علي بن أحمد الدقاق ، عن الكليني ، عن علان بإسناده رفعه قال : أتى علي بن أبي طالب يهودي فسأله عن مسائل فكان فيما سأله : أخبرني عن قرار هذه الأرض على ما هو ؟ فقال عليه السلام : قرار هذه الأرض لا يكون إلا على عاتق ملك وقدا ذلك الملك على صخرة ، و الصخرة على قرن ثور ، و الثور قوائمه على ظهر الحوت في اليم الأسفل ، واليم على الظلمة ، والظلمة على العقيم ، و العقيم على الثرى و ما يعلم تحت الثرى إلا الله عز وجل (الخبر) (١) .

(١) علل الشرائع ، ج ١ ، ص ٢٠١ (مع تقطيع) .

٣١ - النهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة التوحيد : لا يجري عليه السكون والحركة ، وكيف يجري عليه ما هو أجراه ويعود فيه ما هو أبداه ، ويحدث فيه ما هو أحدثه ؟ إذا لتفاوتت ذاته ، ولتجزأ كنهه ، ولامتنع من الأزل معناه ، ولكان له وراء إذ وجدله أمام ، ولالتمس التمام إذ لزمه النقصان ^(١) .

بيان : قال بعض شراح النهج في قوله عليه السلام « ولتجزأ كنهه » إشارة إلى نفي الجوهر الفرد ؛ وقال : قوله عليه السلام « ولكان له وراء إذ كان له أمام » يؤكد ذلك لأن من أثبتة يقول يصح أن تحله الحركة ولا يكون أحد وجهيه غير الآخر .

فائدة

اعلم أن الطبيعيين والرياضيين اتفقوا على أن الأرض كروية بحسب الحسن وكذا الماء المحيط بها ، وصارا بمنزلة كرة واحدة ، فالماء ليس بتام الاستدارة بل هو على هيئة كرة مجوفة قطع بعض منها وملئت الأرض على وجه صارت الأرض مع الماء بمنزلة كرة واحدة ، ومع ذلك ليس شيء من سطحه صحيح الاستدارة ، أمّا المحدث ب فلما فيه من الأمواج ، وأمّا المقعر فالتضاريس فيه من الأرض . وقد أخرج الله تعالى قريباً من الربع من الأرض من الماء بمحض عنايته الكاملة ، أو لبعض الأسباب المتقدمة لتكون مسكناً للحيوانات المتنفسة وغيرها من المركبات المحوجة إلى غلبة العنصر اليابس الصلب لحفظ الصور والأشكال وربط الأعضاء والأوصال . ومما يدل على كروية الأرض ما أومأنا إليه سابقاً من طلوع الكواكب وغروبها في البقاع الشرقية قبل الموعدها وغروبها في الغربية بقدر ما تقتضيه أبعاد تلك البقاع في الجهتين على ما علم من ارصاد كسوفات بعينها لا سيما القمرية في بقاع مختلفة ، فإن ذلك ليس في ساعات متساوية البعد من نصف النهار على الوجه المذكور ، وكون الاختلاف متقدراً بقدر الأبعاد دليل على الاستدارة المتشابهة السائرة بحدبتها المواضع التي يتلو بعضها بعضاً على قياس واحد بين الخافقين ، وازدياد ارتفاع القطب والكواكب الشمالية وانحطاط الجنوبية للسائرين

إلى الشمال و بالعكس للسائرين إلى الجنوب بحسب سيرهما دليل على استدارتها بين الجنوب و الشمال ، وتركب الاختلافين يعطي الاستداره في جميع الامتدادات . ويؤيده مشاهدة استدارة أطراف المنكسف من القمر الدالة على أن الفصل المشترك بين المستضيء من الأرض و ما ينبعث منه الظل دائرة ، و كذلك اختلاف ساعات النهر^(١) الطوال و القصار في مساكن متفقة الطول إلى غير ذلك . و لو كانت أسطوانية قاعدتها نحو القطبين لم يكن لسائني الاستدارة كوكب أبدي^٢ الظهور ، بل إما الجميع طالعة غاربة أو كانت كواكب يكون من كل واحد من القطبين على بعد تستره القاعدتان أبدية الخفاء و الباقية طالعة غاربة و ليس كذلك ، و أيضاً فالسائر إلى الشمال قد يغيب عنه دائماً كواكب كانت تظهر له ، و تظهر له كواكب كانت تغيب عنه بقدر إمعانه في السير ، و ذلك يدل على استدارتها في هاتين الجهتين أيضاً . و مما يدل على استدارة سطح الماء الواقع طلوع رؤوس الجبال الشامخة على السائرين في البحر أو لا^٣ ثم ما يلي رؤوسها شيئاً بعد شيء في جميع الجهات . و قالوا : التضاريس التي على وجه الأرض من جهة الجبال و الاغوار لا تقدح في كرويتها الحسية ، إذ ارتفاع أعظم الجبال و أرقعها على ما وجدوه فرسخان و ثلث فرسخ ، و نسبتها إلى جرم الأرض كنسبة جرم سبع عرض شعيرة إلى كرة قطرها ذراع بل أقل من ذلك . و يظهر من كلام أكثر المتأخرين : أن عدم قدح تلك الأمور في كرويتها الحسية معناه أنها لا تخل بشكل جملتها كالبيضة ألزقت بها حبات شعير لم يقدح ذلك في شكل جملتها ، و اعترض عليه : بأن كون الأرض أو البيضة حينئذ على الشكل الكروي أو البيضي عند الحس ممنوع ، وكيف يمكن دعوى ذلك مع ما يرى على كل منهما ما يخرج به الشكل مما اعتبروا فيه و عرفوه به ؟ و ربما يوجه بوجه آخر وهو أن الجبال والوهاد الواقعة على سطح الأرض غير محسوسة عادة عند الإحساس بجملته كرة الأرض على ما هي عليه في الواقع . يئانه : أن رؤية الأشياء تختلف بالقرب و البعد ، فيرى القريب أعظم مما هو الواقع و البعيد أصغر منه و هو ظاهر ، وقد أطبق القائلون بالانطباع وبخروج الشعاع كلهم على أن هذا الاختلاف

(١) النهار - يسميتين - ، جمع النهار .

في رؤية المرئي بسبب القرب و البعد إنما هو تابع لاختلاف الزاوية الحاصلة عند مركز الجليدية في رأس المخروط الشعاعي بحسب التوهم أو بحسب الواقع عند انطباق قاعدته على سطح المرئي ، فكلما قرب المرئي عظمت تلك الزاوية ، وكلما بعد صغرت . وقد تقرر أيضاً بين محققهم أن رؤية الشيء على ما هو عليه إنما هو ^(١) في حالة يكون البعد بين الرائي والمرئي على قدر يقتضي أن تكون الزاوية المذكورة قائمة . فبناءً على ذلك إذا فرضت الزاوية المذكورة بالنسبة إلى مرئي قائمة يجب أن يكون البعد بين رأس المخروط وقاعدته المحيطة بالمرئي بقدر نصف قطر قاعدته على ما تقرر في الأصول . فلما كان قطر الأرض أزيد من ألفي فرسخ بلا شبهة لا تكون مرئية على ما هي عليه من دون ألف فرسخ ، و معلوم أن الجبال والوهاد المذكورة غير محسوسة عادة عند هذا البعد من المسافة فلا يكون لها قدر محسوس عند الأرض بالمعنى الذي مهدنا .

ثم إنهم استعملوا بزعمهم مساحة الأرض وأجزائها ودوائرها في زمان المأمون و قبله فوجدوا مقدار محيط الدائرة العظمى من الأرض ثمانية آلاف فرسخ ، و قصرها ألفين و خمسمائة و خمسة و أربعين فرسخاً و نصف فرسخ تقريباً ، و مضروب القطر في المحيط مساحة سطح الأرض و هي عشرون ألف ألف و ثلاثمائة و ستون ألف فرسخ و ربع ذلك مساحة الربع المسكون من الأرض . و أما القدر المعمور من الربع المسكون و هو ما بين خط الاستواء و الموضع الذي عرضه بقدر تمام الميل الكلي فمساحته ثلاثة آلاف ألف و سبعمائة و خمسة و ستين ألفاً و أربعمائة و عشرين فرسخاً و هو قريب من سدس سطح جميع الأرض و سدس عشره . و الفرسخ ثلاثة أميال بالاتفاق ، و كل ميل أربعة آلاف ذراع عند المحدثين ، و ثلاثة آلاف عند القدماء ، و كل ذراع أربع و عشرون إصباعاً عند المحدثين ، و اثنان و ثلاثون عند القدماء . و كل إصبع بالاتفاق مقدار ست شعيرات مضمومة بطون بعضها إلى ظهور بعض من الشعيرات المعتدلة .

وذكروا أن للأرض ثلاث طبقات : الأولى : الأرض الصرفة المحيطة بالمركز

الثانية : الطبقة الطينية وهي المجاورة للماء ؛ الثالثة . الطبقة المنكشفة من الماء وهي التي تحتبس فيها الأبخرة و الأدخنة و تتولد منها المعادن و النباتات و الحيوانات . و زعموا أن البسائط كلها شفافة لا تحجب عن إِبصار ماورائها ماعدا الكواكب ، وأن الأرض الصرفة المتجاورة ^(١) للمركز أيضاً شفافة ، و الطبقتان الأخريان ليستا بسيطتين فهما كثيفتان . فالأرض جعل الله الطبقة الظاهرة منها ملوثة كثيفة غبراء لتقبل الضياء و خلق ما فوقها من العناصر مشقة لطيفة بالطباع لينفذ فيها و يصل إلى غيرها ساطع الشعاع ، فإن الكواكب و سيمما الشمس و القمر أكثر تأثيراتها في العوالم السفلى بوسيلة أشعتها المستقيمة و المنعطفة و المنعكسة بإذن الله تعالى . و قالوا : الأرض في وسط السماء كالمركز في الكرة فينطبق مركز حجمها على مركز العالم ، و ذلك لتساوي ارتفاع الكواكب و انحطاطها مدة ظهورها و ظهور النصف من الفلك دائماً و تطابق أظلال الشمس في وقتي طلوعها و غروبها عند كونها على المدار الذي يتساوى فيه زمان ظهورها و خفائها على خط مستقيم ، أو عند كونها في جزئين متقابلين من الدائرة التي يقطعها سيرها الخاص بها ، وانخساف القمر في مقاطراته ^(٢) الحقيقية للشمس، فإن الأول يمنع ميلها إلى أحد الخافقين ، و الثاني إلى أحد السمتين : الرأس و القدم ، و الثالث إلى أحد القطبين ، و الرابع إلى شيء منها أو من غيرها من الجهات كما لا يخفى . و كما أن مركز حجمها منطبق على مركز العالم فكذا مركز ثقلها ، و ذلك لأن الثقال تميل بطبعها إلى الوسط كما دللت عليه التجربة ، فهي إذن لا تتحرك عن الوسط ، بل هي ساكنة فيه متدافعة بأجزائها من جميع الجوانب إلى المركز تدافعا متساوياً ، فلا محالة ينطبق مركز ثقلها الحقيقي المتحد بمركز حجمها التقريبي على مركز العالم و مستقرها عند وسط العالم لتكافؤ القوى بلا تزلزل و اضطراب يحدث فيها لثباتها بالسبب المذكور ، و لكون الأثقال المنتقلة من جانب منها إلى الآخر في غاية الصغر بالقياس إليها لا يوجب انتقال مركز ثقلها من نقطة إلى أخرى بحركة شيء منها ، وكذا الأجزاء

(١) المجاورة (خ) .

(٢) المقاطرة : مقابلة القطرين .

المبائنة لها تهوي إليها وهي تقبلها من جميع نواحيها من دون اضطراب . هذا ما ذكروه في هذا المقام ، ولا نعرف من ذلك إلا كون الجميع بقدره القادر العليم وإرادة المدبّر الحكيم كما ستعرف ذلك إن شاء الله تعالى .

و قال الشيخ المفيد - قدّس سرّه - في كتاب المقالات : أقول : إنّ العالم هو السماء والأرض وما بينهما وفيهما من الجواهر والأعراض ، و لست أعرف بين أهل التوحيد خلافاً في ذلك . أقول : لعلّ مراده - قدّس سرّه - بالسموات ما يشمل العرش والكرسيّ والحجب ، وغرضه نفي الجواهر المجرّدة التي تقول بها الحكماء . ثمّ قال - رحمه الله - و أقول : إنّ الفلك هو المحيط بالأرض الدائر عليها وفيه الشمس والقمر وسائر النجوم ، والأرض في وسطه بمنزلة النقطة في وسط الدائرة ، وهذا مذهب أبي القاسم البلخيّ و جماعة كثيرة من أهل التوحيد ، و مذهب أكثر القدماء والمنجمين وقد خالف فيه جماعة من بصريّة المعتزلة وغيرهم من أهل النحل . و أقول : إنّ المتحرّك من الفلك إنّما يتحرّك حركةً دوريّةً كما يتحرّك الدائر على الكرة ، و إلى هذا ذهب البلخيّ و جماعة من أهل التوحيد ، والأرض على هيئة الكرة في وسط الفلك وهي ساكنة لا تتحرّك ، وعلّة سكونها أنّها في المركز ، و هو مذهب أبي القاسم وأكثر القدماء والمنجمين ، وقد خالف فيه الجبائيّ و ابنه و جماعة غيرهما من أهل الآراء والمذاهب من المقلّدة والمتكلمين . - ثمّ قال - : و أقول : إنّ العالم مملوءة من الجواهر وإنّته لا خلافيه ، ولو كان فيه خلاً لما صحّ فرق بين المجتمع والمتفرّق من الجواهر والأجسام و هو مذهب أبي القاسم خاصّة من البغداديين ، و مذهب أكثر القدماء من المتكلمين و خالف فيه الجبائيّ و ابنه و جماعة متكلمي أهل الحشو والجبر والتشبيه . - ثمّ قال - : و أقول : إنّ المكان هو ما أحاط بالشيء من جميع جهاته ، ولا يصحّ تحرّك الجواهر إلّا في الأماكن ؛ والوقت هو ما جعله الموقّت وقتاً للشيء وليس بعادٍ مخصوص والزمان اسم يقع على حركات الفلك فلذلك لم يكن الفعل محتاجاً في وجوده إلى وقت ولا زمان ، وعلى هذا القول سائر الموحّدين .

و سئل السيّد المرتضى - رحمه الله - : الفراغ له نهاية ؟ و القديم تعالى يعلم

منتهى نهايته؟ وهذا الفراغ أي شيء هو؟ وكذلك الطبقة الثامنة من الأرض والثامنة من السماء تقطع أن هناك فراغاً أم لا؟ فإن قلت : لا ، طالبتك بما وراء الملاء ، القديم تعالى يعلم أن هناك نهاية ، فإن قلت : نعم ، طالبتك أي شيء وراء النهاية ؟

فأجاب - رحمه الله - : إن الفراغ لا يوصف بأنه منته ، ولا أنه غير منته على وجه الحقيقة ، وإنما يوصف بذلك مجازاً واتساعاً ، وأما قوله : وهذا الفراغ أي شيء هو ؟ فقد علمنا ^(١) أنه لا جوهر ولا عرض ولا قديم ولا محدث ولا هو ذات ولا هو معلوم كالمعلومات . وأما الطبقة الثامنة من الأرض فما نعرفها ، والذي نطق به القرآن : « سبع سموات طباقاً ومن الأرض مثلهن » فأما غير ذلك فلا سبيل للقطع به من عقل ولا شرع (انتهى) .

وأقول : بسط الكلام في هذه الأمور خروج عن مقصود الكتاب ، ومحله علم الكلام .

٣٣

﴿ باب آخر ﴾

﴿ في قسمة الارض الى الاقاليم وذكر جبل قاف و سائر الجبال ﴾

﴿ وكيفية خلقها و سبب الزلزلة و علتها ﴾

الآيات :

النحل : وألقى في الأرض رواسي أن تُميد بكم ^(٢) .

الكهف : حتى إذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوماً - إلى قوله - وكان وعد ربي حقاً ^(٣) .

الانبياء : وجعلنا في الأرض رواسي أن تُميد بهم وجعلنا فيها فجاً سبلاً لعلهم

(٢) النحل : ١٥ .

(١) قلنا (خ) .

(٣) الكهف : ٩٣ - ٩٨ .

يهتدون^(١) . وقال تعالى : حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون^(٢) .

لقمان : و ألقى في الأرض رواسي أن تميد بكم^(٣) .

فاطر : و من الجبال جدد بيض و حمر مختلف ألوانها و غرايب سود^(٤) .

ص : إنا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي و الاشرار^(٥) .

ق : و ألقينا فيها رواسي^(٦) .

الطور : و الطور^(٧) - وقال تعالى - و تسير الجبال سيراً^(٨) .

المرسلات : و جعلنا فيها رواسي شامخات^(٩) .

النبا : ألم نجعل الأرض مهاداً و الجبال أوتاداً^(١٠) .

الغاشية : و إلى الجبال كيف نصبت^(١١) .

التين : و التين و الزيتون و طور سينين^(١٢) .

تفسير : « أن تميد بكم » قال المبرد : أي منع الأرض أن تميد ، و قيل : لثلاث تميد ، و قيل : أي كراهة أن تميد ، وقال بعض المفسرين : الميد الاضطراب في الجهات الثلاث ، و قيل : إن الأرض كانت تميد و ترجف رجوف السقف بالوطء فتقلها الله بالجبال الرواسي ليمنع من رجوفها ، ورووا عن ابن عباس أنه قال : إن الأرض بسطت على الماء فكانت تكفاً بأهلها كما تكفاً السفينة فأرساها الله تعالى بالجبال . ثم إنهم

(١) الانبياء ، ٣١ .

(٢) الانبياء ، ٩٥ .

(٣) لقمان ، ١٠٠ .

(٤) فاطر ، ٢٧ .

(٥) ص ، ١٨ .

(٦) ق ، ٧ .

(٧) الطور ، ١ .

(٨) الطور ، ١٠ .

(٩) المرسلات ، ٢٧ .

(١٠) النبا : ٦ .

(١١) الغاشية ، ١٩ .

(١٢) التين ، ١ - ٢ .

اختلفوا في أنه لما صارت الجبال سبباً لسكون الأرض على أقوال ، و ذكروا ذلك وجوهاً
و لنذكر بعضها :

الاول : ما ذكره الفخر الرازي في تفسيره : أن السفينة إذا أُلقيت على وجه
الماء فإنها تميل ^(١) من جانب إلى جانب و تضطرب فإذا وقعت الأجرام الثقيلة فيها
استقرت على وجه الماء ، فكذلك لما خلق الله تعالى الأرض على وجه الماء اضطربت
و ماتت ، فخلق الله تعالى عليها هذه الجبال ووتدماها بها فاستقرت على وجه الماء بسبب
ثقل الجبال . ثم قال : لقائل أن يقول : هذا يشكك من وجوه :

الأول أن هذا الممثل إما أن يقول بأن حركات الأجسام بطباعها أو يقول ليست
بطباعها بل هي واقعة بإيجاد الفاعل المختار إياها ، فعلى التقدير الأول نقول : لاشك
أن الأرض أثقل من الماء ، و الأثقل يغوص في الماء ولا يبقى طافياً عليه فامتنع أن
يقال : إنها كانت تميد و تضطرب بخلاف السفينة فإنها متخذة من الخشب و في داخل
الخشب تجويفات غير مملوءة ^(٢) فلذلك تميد و تضطرب على وجه الماء ، فإذا أُرسيَت
بالأجسام الثقيلة استقرت و سكنت فظهر الفرق . و أما على التقدير الثاني و هو أن
يقال ليس للأرض و الماء طبائع توجب الثقل و الرسوب ، و الأرض إنما تنزل لأن
الله تعالى أجرى عادته بجعلها كذلك ، و إنما صار الماء محيطاً بالأرض لمجرد إجراء
العادة ليس ههنا طبيعة للأرض و لا للماء توجب حالة مخصوصة ، فنقول : على هذا التقدير
علّة سكون الأرض هي أن الله تعالى يخلق فيها السكون و علّة كونها مائدة مضطربة
هو أن الله تعالى يخلق فيها الحركة ، فيفسد القول بأن الله تعالى خلق الجبال لتبقى
الأرض ساكنة ، فثبت أن التعليل مشكل على كلا التقديرين .

الإشكال الثاني : أن إرساء الأرض بالجبال إنما يعقل لأجل أن تبقى الأرض
على وجه الماء من غير أن تميد و تميل من جانب إلى جانب ، وهذا إنما يعقل إذا كان
الذي استقرت الأرض على وجهه واقعاً . فنقول : فما المقتضي لسكونه في ذلك الحيز

(١) في المصدر : تميد .

(٢) في المصدر : مملوءة من الهواء .

المخصوص ؟ فإن قلت : إن طبيعته توجب وقوفه في ذلك الحيّز المعيّن فحينئذ يفسد القول بأن الأرض إنما وقفت بسبب أن الله تعالى أرساها بالجبال . وإن قلت : إن مقتضى لسكون الماء في حيّزه المعيّن هو أن الله تعالى أسكن الماء بقدرته في ذلك الحيّز المخصوص ، فنقول : فلم لا نقول مثله في سكون الأرض ؟ وحينئذ يفسد هذا التعليل أيضاً .

الإشكال الثالث : أن مجموع الأرض جسم واحد فبتقدير أن يميل بكلّيته و يضطرب على وجه البحر المحيط لم تظهر تلك الحالة للناس . فإن قيل : أليس أن الأرض تحركها البخارات المحتقنة في داخلها عند الزلازل وتظهر تلك الحركات للناس ؟ قلنا البخارات احتقنت في داخل قطعة صغيرة من الأرض ، فلما حصلت الحركة في تلك القطعة ظهرت تلك الحركة ، فإن ظهور الحركة في تلك القطعة المعيّنة يجري مجرى اختلاج عضو من بدن الإنسان ، أمّا لو تحركت كلّية الأرض لم تظهر ، ألا ترى أن الساكن في سفينة لا يحس بحركة كلّية السفينة وإن كانت على أسرع الوجوه وأقواها^(١) (انتهى كلامه) .

و يمكن أن يجاب عنها : أمّا عن الإشكال الأوّل فبأن يختار أنها طالبة بطبيعتها للمركز ، لكن إذا كانت خفيفة كان الماء يحركها بأمواجه حركة قسريّة و يزيلها عن مكانها الطبيعي بسهولة ، فكانت تميد و تضطرب بأهلها وتغوص قطعة منها و تخرج قطعة منها ، ولما أرساها الله تعالى بالجبال وأثقلها قاومت الماء وأمواجه بثقلها فكانت كالأوتاد مثبتة لها . ومنه يظهر الجواب عن الإشكال الثاني ، على أن توقف إرساء الأرض بالجبال على سكون الماء في حيّز معيّن ممنوع . وأمّا عن الإشكال الثالث فبأن يقال : ليس الامتنان بمجرد عدم ظهور حركة الأرض حتى يقال : إنه على تقدير حركتها بكلّيتها لا يظهر للناس بل بخروج البقاع من الماء و عدم غرقها بحركة الأرض وميدانها بأهلها ، على أن الظاهر أن الحركة التي لا تحس إنما هي إذا كانت في جهة مخصوصة وعلى وضع واحد كحركة وضعيّة مستمرة أو حركة أيّنيّة على جهة

واحدة كحركة السفينة إذا كانت سائرة من غير اضطراب ، وأما إذا تحركت في جهات مختلفة واضطربت فيحس بها كحركة السفينة عند تلاطم البحر و اضطرابه ، وهذا هو الفرق بين حالة الزلزلة و بين حركة الأرض في الظهور وعدمه ، فإننا لو فرضنا قطعة منها سائرة غير مضطربة في سيرها لما أحس بها كما لا يحس بحركة كلبها بل باضطراب الحركة وكونها في جهات مختلفة تحس الحركة ، سواء كان محلها كل الأرض أو بعضها .

الوجه الثاني : ما ذكره الفاضل المقدم ذكره أيضاً في تفسيره واختاره حيث قال : و الذي عندي في هذا الموضع المشكل أن يقال : إنه ثبت بالدلائل اليقينية أن الأرض كرة و أن هذه الجبال على سطح هذه الكرة جارية مجرى خشونات وتضريسات تحصل على وجه هذه الكرة . إنا ثبت هذا فنقول : إذا فرضنا أن هذه الخشونات ما كانت حاصلة بل كانت الأرض كرة حقيقية خالية عن هذه الخشونات و التضريسات لصارت بحيث تتحرك بالاستدارة بأدنى سبب ، لأن الجرم البسيط المستدير وإن لم يجب كونه متحركاً بالاستدارة عقلاً ، إلا أنه بأدنى سبب تتحرك على هذا الوجه ، أما إذا حصل على سطح كرة الأرض هذه الجبال و كانت كالخشونات الواقعة على وجه الكرة ، فكل واحد من هذه الجبال إنما يتوجه بطبعه إلى مركز العالم ، و توجه ذلك الجبل نحو مركز العالم بثقله العظيم و قوته الشديدة يكون جاريماً مجرى الوتد الذي يمنع كرة الأرض من الاستدارة ، فكان تخليق هذه الجبال على الأرض كالأوتاد المغروزة في الكرة المانعة لها عن الحركة المستديرة ، وكانت مانعة للأرض عن الميل والاضطراب بمعنى أنها منعت الأرض عن الحركة المستديرة ، فهذا ما وصل إليه خاطري ^(١) في هذا الباب والله أعلم ^(٢) (انتهى) .

واعترض عليه بأن كلامه لا يخلو عن تشويش واضطراب ، و الذي يظهر من أوائل كلامه هو أنه جعل المناط في استقرار الأرض الخشونات و التضريسات من حيث إنها خشونات و تضريسات ، وذلك إما لما نفع الأجزاء المائية الملاصقة لتلك التضريسات

(١) في المصدر : بحثي .

(٢) مفاتيح الغيب ، ج ٢٠ ، ص ٩ .

لاستلزام حركة الأرض زوالها عن مواضعها ، وحينئذ يكون علة السكون هي الجبال الموجودة في الماء لما خلقت في الربع المكشوف من الأرض ، ولعله خلاف الظاهر في معرض الامتنان بخلق الجبال وهو خلاف الظاهر من قوله تعالى « وجعل فيها رواسي من فوقها » والقول بأن ما في الماء أيضاً فوقها فعل المراد تلك الجبال لا يخلوا عن بعد مع أنها ربما كانت معاونة لحركة الأرض ، كما إذا تحركت كرة الماء بتموجها بأجمعها أو تموج أبعاضها المقاربة لتلك الخشونات ، وإنما يمانعها عن الحركة أحياناً عند حركة أبعاضها ، وإما لممانعة الأجزاء الهوائية المقارنة للجبال الكائنة على الربع الظاهر فكانت الأوتاد مثبتة لها في الهواء مانعة عن تحريك الماء بتموجه إياها كما يمانع الجبال المخلوقة في الماء عن تحريك الرياح إياها ، وحينئذ يكون وجود الجبال في كل منهما معاونة لحركة الأرض في بعض الصور معاونة عنها في بعضها ، ولا مدخل حينئذ لثقل الجبال وترتيبها في سكون الأرض واستقرارها ، والذي يظهر من قوله « لأن الجرم البسيط - الخ - » أن البساطة توجب حركة الأرض ، إما بانفرادها أو بمشاركة عدم الخشونة ولعله استند في ذلك إلى أن البسيط تتساوى نسبة أجزائه إلى أجزاء المكان وإنما الطبيعة تقتضي انطباق مركز الثقل من الأرض على مركز العالم على أي وضع كان ، والماء لا يقوى على إخراج الكرة عن مكانها نعم يحركها بالحركة المستديرة ، بخلاف المركب فإنه ربما كان بعض أجزائه مقتضياً لوضع خاص كمحاذاة أحد القطبين مثلاً حتى تكون الفائدة تحصل بتركب بعض أجزاء الأرض وإن لم يكن هناك جبل وارتفاع ، فلا يكون الامتنان بخلق الجبل من حيث أنه جبل ، بل من حيث أنه مركب ، إلا على تقدير كون المراد أن المقتضي للسكون هو الحالة المركبة من التركيب والتضريس ، و الظاهر من وصف الجبال بالشامخات في الآية مدخلية ارتفاعها في هذا المعنى ، إلا أن يكون الوصف لترتيب فوائد أخر عليها ، وحينئذ لا مدخل لثقل الجبال في سكون الأرض كما يظهر من قوله أخيراً ، فكل واحد من هذه الجبال إنما يتوجه بطبعه إلى مركز العالم ، وتوجه ذلك الجبل نحو مركز العالم بثقله العظيم وقوته الشديدة يكون جاريًا مجرى الوند الذي يمنع كرة الأرض من الاستدارة ، و مع ذلك لا ينفع في فني

الحركة المشرقية و المغربية بل يؤيدها ، و يمكن أن يكون مراده أن العلة هي المجموع من الأمور الثلاثة ، ولعله جعل الطبيعية الأرضية كافية في استقرارها في مكانها ، و إنما احتاج إلى المانع عن حركتها بالاستدارة حركة وضعيّة ، ولذا قال أخيراً : وكانت مانعة للأرض عن الميّد و الاضطراب ، بمعنى أنها منعت الأرض عن الحركة المستديرة .

الوجه الثالث : ما يخطر بالبال و هو أن يكون مدخيلة الجبال لعدم اضطراب الأرض بسبب اشتباكها واتصال بعضها ببعض في أعماق الأرض بحيث تمنعها عن تفتت أجزائها و تفرّقها ، فهي بمنزلة الأوتاد المغروزة المثبتة في الأبواب المركبة من قطع الخشب الكثيرة بحيث تصير سبباً لالتصاق بعضها ببعض وعدم تفرّقها ، وهذا معلوم ظاهر لمن حفر الآبار في الأرض فإنّها تنتهي عند المبالغة في حفرها إلى الأحجار الصلبة ، و أنت ترى أكثر قطع الأرض واقعة بين جبال محيطية بها ، فكأنّها مع ما يتصل بها من القطعة الحجرية المتصلة بها من تحت تلك القطعات كالظرف لها تمنعها عن التفتت والتفرّق و الاضطراب عند عروض الأسباب الداعية إلى ذلك .

الوجه الرابع : ما ذكره بعض المتعسّفين من أنّه لما كانت فائدة الوجود أن يحفظ الموتود في بعض المواضع عن الحركة و الاضطراب حتّى يكون قارراً ساكناً ، وكان من لوازم ذلك السكون في بعض الأشياء صحّة الاستقرار على ذلك والتصرّف عليه ، وكان من فائدة وجود الجبال والتضريسات الموجودة في وجه الأرض أن لا تكون مغمورة بالماء ليحصل للحيوان الاستقرار و التصرف عليها ، لاجرم كان بين الأوتاد والجبال الخارجة من الماء في الأرض اشتراك في كونهما مستلزمين لصحّة استقراره مانعين من عدمه، لاجرم حسنت نسبة الايتاد إلى الصخور و الجبال . و أمّا إشعاره بالميدان فلاّن الحيوان كما يكون صادقاً عليه أنّه غير مستقرّ على الأرض بسبب انغمارها في الماء لولم يوجد الجبال كذلك يصدق على الأرض أنّها غير مستقرّة تحته و مضطربة بالنسبة إليه ، فثبت حينئذ أنّه لولا وجود الجبال في سطح الأرض لكانت مضطربة ومائدة بالنسبة إلى الحيوان، لعدم تمكّنه من الاستقرار عليها .

الوجه الخامس : أن يكون المراد بالجبال الرواسي " الأنبياء والأولياء والعلماء ، و بالأرض الدنيا . أمّا وجه التجوّز بالجبال عن الأنبياء والعلماء فلأنّ الجبال لما كانت على غاية من الثبات والاستقرار مانعة لما يكون تحتها من الحركة والاضطراب عاصمة لما يلتجئ إليها من الحيوان عمّا يوجب له الهرب فيسكن بذلك اضطرابه وقلقلته أشبهت الأوتاد من بعض هذه الجهات . ثمّ لما كانت الأنبياء والعلماء هم السبب في انتظام أمور الدنيا وعدم اضطراب أحوال أهلها كانوا كالأوتاد للأرض ، فلا جرم صحّت استعارة لفظ الجبال لهم ، و لذلك صحّ في العرف أن يقال : فلان جبل منيع يأوي إليه كلّ ملهوف إذا كان يرجع إليه في المهمّات والحوائج ، والعلماء أوتاد الله في الأرض .

الوجه السادس : أن يكون المقصود من جعل الجبال كالأوتاد في الأرض أن يهتدى بها إلى طرقها والمقاصد فيها ، فلا تميد جهاتها المشتبهة بأهلها ولا تميل بهم فيتيهون فيها عن طرقهم ومقاصدهم . وهذه الوجوه الثلاثة ذكرها بعض المتعسّفين ، وهذا دأبه في أكثر الآيات والأخبار حيث يؤدّ لها بالضرورة داعية وعلّة مانعة عن القول بظاهرها ، و هل هذا إلّا اجترأ على مالك يوم الدين ، وافترأ على حجج ربّ العالمين ١٤ .

الوجه السابع : أن يقال : المراد بالأرض قطعانها وبقاعها لا مجموع كرة الأرض و يكون الجبال أوتاداً لها أنّها حافظة لها عن الميدان والاضطراب بالزلزلة و نحوها إمّا لحركة البخارات المحتقنة في داخلها بإذن الله تعالى ، أو لغير ذلك من الأسباب التي يعلمها مبدعها ومنشئها . وهذا وجه قريب و يؤيّد ماسياً في باب الزلزلة من حديث ذي القرنين .

أقول : و أمّا حديث ذي القرنين والسدّ وغيره من أحواله فقد مضى في المجلّد الخامس في باب أحواله ، ولنذكر هنا بعض ما مضى برواية أخرى : قال الثعلبيّ في العرائس : روى وهب بن منبه وغيره من أهل الكتب قالوا :

كان ذوالقرنين رجلاً من الروم ابن عجوز من عجائزهم ليس لها ولد غيره و كان اسمه « اسكندروس » و يقال : كان اسمه « عيَّاش » وكان عبداً صالحاً ، فلما استحكم ملكه واستجمع أمره أوحى الله إليه : يا ذا القرنين ! إني بعثتك إلى جميع الخلق ما بين الخافقين و جعلتك حجتي عليهم ، و هذا تأويل رؤياك و إني باعثك إلى أُمم الأرض كلهم وهم سبع أُمم مختلفة ألسنتهم ، منهم أُمّتان بينهما عرض الأرض ، و أُمّتان بينهما طول الأرض ، و ثلاث أُمم في وسط الأرض ، وهم الجن و الإنس و يأجوج و مأجوج . فأما الأُمّتان اللتان بينهما طول الأرض فأُمّة عند المغرب يقال لها « ناسك » و أُمّة أخرى بحيالها عند مطلع الشمس يقال لها « منسك » و أُمّا اللتان بينهما عرض الأرض فأُمّة في قطر الأرض الأيمن يقال لها « هاويل » و أُمّة في قطر الأرض الأيسر يقال لها « قاويل » فلما قال الله سبحانه ذلك قال ذوالقرنين : إلهي إنك قد ندبتني إلى أمر عظيم لا يقدر قدره إلا أنت فأخبرني عن الأُمم التي بعثتني إليها بأيّ قوّة اكاثروهم ؟ أو بأيّ جمع و حيلة اكابروهم ؟ و بأيّ صبر أقاسيهم ؟ و بأيّ لسان أنطقهم ؟ وكيف لي بأن أفهم لغاتهم ؟ و بأيّ سمع أسمع أقوالهم ؟ و بأيّ بصر أنفذهم ؟ و بأيّ حجة أخاصمهم ؟ و بأيّ عقل أعقل عنهم ؟ و بأيّ قلب و حكمة أدبر أُمورهم ؟ و بأيّ قسط أعدل بينهم ؟ و بأيّ حلم أصابروهم ؟ و بأيّ معرفة أفصل بينهم ؟ و بأيّ علم أتقن أُمورهم ؟ و بأيّ يد أستطيل عليهم ؟ و بأيّ رجل أطأهم ؟ و بأيّ طاقة أخصيهم ؟ و بأيّ جند أقاتلهم ؟ و بأيّ رفق أتألفهم ؟ و ليس عندي يا إلهي شيء مما ذكرت يقوم لهم و يقوى عليهم و أنت الرؤف الرحيم الذي لا تكلف نفساً إلّا وسعها ولا تكلفها إلّا طاقتها . فقال الله عزّ وجلّ : إني سأطوِّقك ما حملتكَ : أشرح لك سمعك فتسمع كلّ شيء و تعي كلّ شيء و أشرح لك فهمك فتفقه كلّ شيء ، و أبسط لك لسانك فتنتطق بكلّ شيء ، و أفتح لك بصرك فتنفذ كلّ شيء ، و أخصي لك فلا يفوتك شيء ، و أشدّ لك عضدك فلا يهولك شيء و أشدّ لك ركنك فلا يغلبك شيء ، و أشدّ لك قلبك فلا يفزعك شيء ، و أشدّ لك يدك فتسوطو فوق كلّ شيء و أشدّ لك و طأتك فتهدّ على كلّ شيء ، و ألبسك الهيبة فلا يروعك شيء ، و أسخر الظلمة من ورائك . فلما قيل له ذلك حدث نفسه بالمسير و ألحّ

عليه قومه بالمقام فلم يفعل وقال: لا بد من طاعة الله تعالى .

ثم أمرهم أن يبنوا له مسجداً وأن يجعلوا طول المسجد أربعمئة ذراع ، وأمرهم أن لا ينصبوا فيه السواري . قالوا كيف نصنع ؟ قال : إذا فرغتم من بنيان الحائط فاكبسوها بالتراب حتى يستوي الكبس مع حيطان المسجد ، فإذا فرغتم فرضتم من الذهب على الموسر قدره وعلى المقتر قدره ، ثم قطعتموه مثل قلامة الظفر ، ثم خلطتموه بذلك الكبس وجعلتم خشباً من نحاس ، وودناً من نحاس ، و صفائح من نحاس تذيبون ذلك وأنتم تمكثون من العمل كيف شئتم على أرض مستوية . وجعلتم طول كل خشبة مائتي ذراع وأربعة وعشرين ذراعاً : مائتا ذراع في مابين الحائطين لكل حائط اثنا عشر ذراعاً ثم تدعون المساكين لنقل التراب فيتسارعون إليه لأجل ما فيه من الذهب والفضة فمن حمل شيئاً فهو له . ففعلوا ذلك ، فأخرج المساكين التراب واستقر السقف بما عليه و استغنى المساكين ، فجندهم أربعين ألفاً ، وجعلهم أربعة أجناد في كل جند عشرة آلاف ثم عرضهم فوجدهم في ما قيل ألف ألف وأربعمئة ألف رجل منهم من جنده ثمانمئة ألف ومن جند دارا ^(١) ستمئة ألف ومن المساكين أربعين ألفاً . ثم انطلق يؤم الأمة التي عند مغرب الشمس ، فذلك قوله تعالى « حتى إذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حمئة » أي ذات حمأة . ومن قرأ « حامية » بالألف من غير همز فمعناها : حارة . فلما بلغ مغرب الشمس وجد جمعاً وعدداً لا يحصيهم إلا الله تعالى وقوة وبأساً لا يطيقه إلا الله عز وجل ، و رأى السنة مختلفة وأهواء متشتتة وذلك قول الله تعالى « ووجد عندها قوماً » يعني ناساً كثيرة يقال لها « ناسك » فلم أرأى ذلك كآثرهم بالظلمة ، فضرب حولهم ثلاثة عساكر منها فأحاط بهم من كل مكان حتى جمعهم في مكان واحد ، ثم أخذ عليهم بالنور فدعاهم إلى الله عز وجل و عبادته « فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه فعمد إلى الذين تولوا عنه فأدخل عليهم الظلمة فدخلت في أفواههم وأنوفهم وآذانهم وأحداقهم وأجزاءهم ، ودخلت في بيوتهم ودورهم ، وغشيتهم من فوقهم ومن كل جانب منهم ، فهاجوا فيه وتحيروا ، فلما أشفقوا أن يهلكوا فيها عجبوا إليه بصوت واحد

(١) كذا في جميع النسخ .

فكشفتها عنهم وأخذهم عنوة فدخلوا في دعوته . فجنّد من أهل المغرب أُمّاً عظيمة فجعلهم جنّداً واحداً ، ثمّ انطلق بهم يقودهم و الظلمة تسوقهم من خلفهم و تحرسهم من خلفهم و النور أمامهم يقوده و يدلّه و هو يسير في ناحية الأرض اليمنى ، و هو يريد الأُمّة التي في قطر الأرض الأيمن التي يقال لها « هاويل » و سخر الله له قلبه و يده ورأيه و عقله ونظره ، فلا يخطيء إذا عمل عملاً ، فانطلق يقود تلك الأُمّ و هي تتبعه ، فإذا هي أنت إلى بحر أو مخاضة بنى سفناً من ألواح صغار ، أمثال البغال ، فنظمها في ساعة ثمّ حمل فيها جميع من معه من تلك الأُمّ وتلك الجنود فإذا هي قطع الأنهار والبحار فتقها . ثمّ دفع إلى كلّ رجل منهم لوحاً فلم يكرّثه حمّله فلم يزل ذلك دأبه حتّى انتهى إلى « هاويل » فعمل فيها كفعله في « ناسك » فلمّا فرغ منها مضى على وجهه في ناحية الأرض اليمنى حتّى انتهى إلى « منسك » عند مطلع الشمس فعمل فيها و جنّد جنوداً كفعله في الأُمّتين قبلهما ، ثمّ كرّ مقبلاً حتّى أخذ ناحية [الأرض] اليسرى و هو يريد « قاويل » وهي الأُمّة التي بحيال « هاويل » و هما متقابلتان بينهما عرض الأرض كلّها ، فلمّا بلغها عمل فيها و جنّد فيها كفعله في ما قبلها ، فذلك قوله تعالى « حتّى إذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها ستراً » يعني : مسكناً .

قال قتادة : لم يكن بينهم وبين الشمس ستر ، وذلك أنّهم كانوا في مكان لا يستقرّ عليه بناء ، وكانوا يكونون في أسراب لهم ، حتّى إذا زالت الشمس عنهم خرجوا إلى معايشهم وحروثهم . وقال الحسن : كانت أرضهم أرضاً لا تحتمل البناء فكانوا إذا طلعت عليهم الشمس هبوا في الماء ، فإذا ارتفعت عنهم خرجوا فتراعى البهائم . و قال ابن جريج : وجاءهم جيش مرّة و قال لهم أهلها لا يطلع عليكم الشمس وأنتم بها ! فقالوا : ما نبرح حتّى تطلع الشمس فنراها ، فماتوا . و قيل : فذهبوا بها هارين في الأرض . وقال الكلبي : هم أُمّة يقال لها منسك حفاة عماء عن الحق . قال : وحدّثنا عمرو بن مالك بن أُميّة قال : وجدت رجلاً بسمرقند يحدث الناس و هم يجتمعون حوله ، فسألت بعض من سمع فأخبرني أنّه حدّثهم عن القوم الذين تطلع عليهم الشمس .

قال : قال : خرجت حتى إذا جاوزت الصين ، ثم سألت عنهم ، فقليل : إن بينك وبينهم مسيرة يوم و ليلة ، فاستأجرت رجلاً فسرت بقيّة عشتي و ليلتي حتى صبحتهم ، فإذا أحدهم يفرش أذنه ويلبس الأخرى وكان صاحبي يحسن لسانهم فسألهم ، وقال : جئنا ننظر كيف تطلع الشمس ، فبينما نحن كذلك إذ سمعنا كهيئة الصلصلة فغشي عليّ فأفقت وهم يمسحونني بالدهن ، فلما طلعت الشمس على الماء فإذا هو يغلي كهيئة الزيت ، وإذا طرف السماء كهيئة القسطاط . فلما ارتفعت أدخلوني في سرب لهم أنا و صاحبي . فلما ارتفع النهار خرجوا إلى البحر فجعلوا يصطادون السمك و يطرحونه بالشمس فينضج . ثم قال الثعلبي : قالت العلماء بأخبار القديماء : لما فرغ ذوالقرنين من أمر الأمم الذين هم بأطراف الأرض و طاف الشرق و الغرب عطف فيها إلى الأمم التي في وسط الأرض من الجنّ و الإنس و يأجوج و مأجوج . فلما كان في بعض الطريق ممّا يلي منقطع الترك نحو المشرق قالت له أمة سالحة من الإنس : يا ذا القرنين إن بين هذين الجبلين خلقاً من خلق الله تعالى ليس فيهم مشابه الإنس و هم مشابه البهائم ، يأكلون العشب و يفترسون الدوابّ و الوحش كما تقتربها السباع ، و يأكلون حشرات الأرض كلّها من الحيات و العقارب و كلّ ذي روح ممّا خلق الله تعالى في الأرض ، وليست^(١) الله تعالى خلق ينمو نماءهم ولا يزداد كزيادتهم ! فإن أتت مدّة على ما يرى من ثمائهم و زيادتهم فلا شك أنّهم سيملؤون الأرض و يجلون أهلها منها و يظهرن عليها و يفسدون فيها ، وليست تمرّ بنا سنة مذ جاوزناهم إلّا و نحن نتوقعهم أن يطلع علينا أوّ لهم من بين هذين الجبلين « فهل نجعل لك خرجاً » أي جعلاً و أجراً « على أن تجعل بيننا و بينهم سداً » حاجزاً فلا يصلون إلينا ؟ فقال لهم ذوالقرنين « مامكنّي فيه ربّي خير » أي ما قوّاني عليه خير من خرجكم « ولكن أعينوني بقوة أجعل بينكم و بينهم ردماً » أي حاجزاً كالعائط . قالوا : و ما تلك القوة ؟ قال : فعلة و صنّاع يحسنون البناء و العمل و آلة^(٢) . قالوا : و ما تلك الآلة ؟ « قال آتوني زبر الحديد » يعني قطعاً – واحدتها

(١) ليس (ظ) .

(٢) الآلة (خ) .

زبرة - و آتوني بالنحاس . فقالوا : ومن أين لنا الحديد و النحاس ما يسع هذا العمل؟ قال : سأريكم على ^(١) معادن الحديد و النحاس ، ف ضرب لهم في جبلين حتى فلقهما ثم استخرج منهما معدنين من الحديد و النحاس . قالوا : بأي قوة تقطع الحديد و النحاس؟ فاستخرج لهم معدناً آخر من تحت الأرض يقال له « السامور » و هو أشد ما خلق الله تعالى بياضاً ، و هو الذي قطع به سليمان أساطين بيت المقدس و صخوره و جواهره ، ثم قاس ما بين الجبلين ثم أوقد على جمع ^(٢) من الحديد و النحاس النار ، فصنع منه زبراً أمثال الصخور العظام ، ثم أذاب النحاس فجعله كالطين و الملاط لتلك الصخور من الحديد ثم بنى . و كيفية بنائه على ما ذكر أهل السير هو أنه لما قاس ما بين الجبلين وجد ما بينهما مائة فرسخ ، فلما أنشأ في عمله حفر له الأساس حتى بلغ الماء ، ثم جعل عرضه خمسين فرسخاً ، ثم وضع الحطب بين الجبلين ثم نسج عليه الحديد ثم نسج الحطب على الحديد ، فلم يزل يجعل الحديد على الحطب و الحطب على الحديد « حتى ساوى بين الصدفين » و هما الجبلان ، ثم أمر بالنار فأرسلت فيه ثم « قال انفخوا حتى جعله ناراً » ثم جعل يفرغ القطر عليه و هو النحاس المذاب فجعلت النار تأكل الحطب فيصير النحاس مكان الحطب حتى لزم الحديد النحاس ، فصار كأنه برد حبرة من صفرة النحاس و حمرة و سواد الحديد و غبرته ، فصار سداً طويلاً عظيماً حصيناً كما قال تعالى « فما استطاعوا أن يظهروه و ما استطاعوا له نقباً » . و قال قتادة : ذكر لنا أن رجلاً قال : يا نبي الله قد رأيت سداً يأجوج و مأجوج قال : انعته لي . قال كالبرد الحبر طريقة سوداء و طريقة حمراء . قال : قد رأيته . و يقال : إن موضع السد وراء « ملا زجرد » بقرب مشرق الصيف ^(٣) بينه و بين الخزرة مسيرة اثنين و سبعين يوماً .

و روي عن علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال : كان ذو القرنين قد ملك ما بين المشرق و المغرب و كان له خليل من الملائكة اسمه « رفائيل » يأتيه و يزوره ، فبينما هما ذات يوم يتحدثان إذ قال ذو القرنين : يا رفائيل احدثني عن عبادتك في السماء

(١) لفظه « على » زائدة ظاهراً . (٢) ما جمع (ظ) .

(٣) كذا .

فبكى وقال : يا ذا القرنين ! و ما عبادتكم عند عبادتنا ؟ إن في السماء من الملائكة من هو قائم أبداً لا يجلس ، و منهم الساجد لا يرفع رأسه أبداً ، و منهم الراكع لا يستوي قائماً أبداً ، يقول : سبحان الملك القدوس رب الملائكة و الروح ، ربنا ما عبدناك حق عبادتك . فبكى ذا القرنين بكاءً شديداً ثم قال : إني لأحب أن أعيش فأبلغ من عبادة ربي حق طاعته ! فقال رفائيل : أو تحب ذلك يا ذا القرنين ؟ قال : نعم ، فقال رفائيل : فإن الله تعالى عيناً في الأرض تسمى « عين الحياة » فيها من الله عز وجل عزيمة أنه من شرب منها لم يمت أبداً حتى يكون هو الذي يسأل ربه الموت ! فقال ذا القرنين هل تعلمون أتم موضع تلك العين ؟ فقال : لا ، غير أننا نتحدث في السماء أن الله تعالى في الأرض ظلمة لا يطأها إنس ولا جان ، فنحن نظن أن تلك العين في تلك الظلمة . فجمع ذا القرنين علماء أهل الأرض و أهل دراسة الكتب و آثار النبوة فقال لهم : أخبروني هل وجدتم في ما قرأتم من كتب الله تعالى و ما جاءكم من أحاديث الأنبياء و من كان قبلكم من العلماء أن الله تعالى وضع في الأرض عيناً سماها « عين الحياة » ؟ فقالت العلماء : لا ، فقال عالم من العلماء - و اسمه « فتحيز »^(١) - إني قرأت وصية آدم فوجدت فيها أن الله خلق في الأرض ظلمة لم يطأها إنس ولا جان و وضع فيها عين الخلد . فقال ذا القرنين : صدقت . ثم حشد إليه الفقهاء و الأشراف و الملوك و سار يطلب مطلع الشمس ، فسار اثني عشرة سنة إلى أن بلغ طرف الظلمة ، فإذا ظلمة تفور مثل الدخان ليست بظلمة ليل ، فعسكر هناك ثم جمع علماء عسكره فقال : إني أريد أن أسلك هذه الظلمة ! فقال العلماء : أيها الملك إنّه من كان قبلك من الأنبياء و الملوك لم يطلبوا هذه الظلمة فلا تطلبها ، فإننا نخاف أن ينفتق عليك أمر تكرهه ويكون فيه فساد أهل الأرض . فقال : لا بد من أن أسلكها . فقالوا : أيها الملك كف عن هذه الظلمة ولا تطلبها ، فإننا لو علم أنك إن طلبتها ظفرت بما تريد ولم يسخط الله علينا لاتبعناك ، و لكننا نخاف العنت من الله تعالى و فساداً في الأرض و من عليها . فقال

ذوالقرنين : لا بدّ من أن أسلكها . فقالت العلماء : شاك بها . فقال ذوالقرنين : أيّ الدوابّ أبصر ؟ قالوا : الخيل . قال : فأيّ الخيل أبصر ؟ قالوا : الإناث . قال : فأيّ الإناث أبصر ؟ قالوا : البكارة . فأرسل ذوالقرنين فجمع له ستّة آلاف فرس أنثى بكارة ثمّ انتخب من عسكريه أهل الجلد و العقل ستّة آلاف رجل ، فدفع إليهم كلّ رجل فرساً ، و عقد للخضر على مقدّمته على ألفين و بقي ذوالقرنين في أربعة آلاف . و قال ذوالقرنين للناس : لا تبرحوا من معسكركم هذا اثني عشرة سنة ، فإن نحن رجعنا إليكم و إلّا فارجعوا إلى ^(١) بلادكم . فقال الخضر : أيّها الملك ، إنّا نسلك ظلمة [هو] لا ندري كم السير ^(٢) فيها ولا يبصر بعضنا بعضاً ، فكيف نصنع بالضلال إذا أصابنا ؟ فدفع ذوالقرنين إلى الخضر خرزة حمراء فقال : حيث يصيبكم الضلال فاطرح هذه في الأرض فإذا صاحت فليرجع أهل الضلال إليها أين صاحت . فصار الخضر بين يدي ذوالقرنين يرتحل الخضر و ينزل ذوالقرنين ، فبينما الخضر يسير إذ عرض له وادٍ فظنّ أن العين في الوادي و ألقي في قلبه ذلك ، فقام على شفير الوادي و قال لأصحابه : قفوا ولا تبرحوا رجل من موقفه ! فرمى بالخرزة فمكث طويلاً ثمّ أجابته الخرزة فطلب صوتها فانتهى إليها ، فإذا هي على جانب العين ، فنزع الخضر ثيابه ثمّ دخل العين فإذا ماء أشدّ بياضاً من اللبن و أحلى من الشهد فشرب و اغتسل و توضأ و لبس ثيابه ، ثمّ رمى بالخرزة نحو أصحابه فوقفت الخرزة فصاحت ، فرجع الخضر إلى صوتها و إلى أصحابه ، فركب و قال لأصحابه : سيروا باسم الله .

ومرّ ذوالقرنين فأخطأ الوادي فسلكوا تلك الظلمة أربعين يوماً و ليلة ، ثمّ خرجوا إلى ضوء ليس بضوء شمس ولا قمر ولا أرض حمراء و رملة خشخاشة - أي مصوّتة - فإذا هو بقصر مبنيّ في تلك الأرض طوله فرسخ في فرسخ عليه باب ، فنزل ذوالقرنين بعسكريه ثمّ خرج وحده حتّى دخل القصر ، فإذا حديدة قد وضعت طرفها على جانب القصر من ههنا و ههنا و إذا بطائر ^(٣) أسود شبيه بالخطاف مزموماً بأنفه إلى الحديدة معلق بين السماء والأرض

(١) في أكثر النسخ : على .

(٢) نسير (خ) .

(٣) طائر (خ) .

فلما سمع الطائر خشخشة ذي القرنين قال: من هذا؟ قال: أنا ذوالقرنين . فقال الطائر: ياذا القرنين أما كافك ما وراك حتى وصلت إلي؟ ثم قال الطائر: ياذا القرنين حدثني فقال ذوالقرنين: سل، فقال: هل كثر بناء الآجر والجص في الأرض؟ قال: نعم فانتفض الطائر انتفاضة ثم انتفخ فبلغ ثلث الحديد، ثم قال: ياذا القرنين هل كثرت المعازف؟ قال: نعم، فانتفض الطير وامتلأ حتى ملأ من الحديد ثلثيها، ثم قال: هل كثرت شهادات الزور في الأرض؟ قال: نعم، فانتفض الطائر انتفاضة فملأ الحديد وسد ما بين جداري القصر، فخشي^(١) وخاف ذوالقرنين و فرق فرقاً شديداً، فقال الطائر: ياذا القرنين لا تخف! حدثني. قال: سل، قال هل يترك^(٢) الناس شهادة أن لا إله إلا الله قال: لا، قال: فاضم الطائر ثلثاً، ثم قال: ياذا القرنين هل ترك الناس الصلاة المفروضة [بعد]؟ قال: لا، قال: فاضم الطائر ثلثاً، ثم قال: ياذا القرنين هل ترك الناس غسل الجنابة بعد؟ قال: لا، قال فصار الطائر كما كان. ثم قال: اسلك يا ذا القرنين هذه الدرجة درجة إلى أعلى القصر، فسلكها ذوالقرنين و هو خائف وجل لا يدري على م يهجم، حتى استوى على صدر الدرج، فإذا سطح ممدود عليه صورة رجل شاب قائم عليه ثياب بيض، رافعاً وجهه إلى السماء واضعاً يديه على فيه، فلما سمع خشخشة ذي القرنين قال: ما هذا؟ قال: أنا ذوالقرنين. قال: ياذا القرنين إن الساعة قد اقتربت، وأنا أنتظر أمر ربّي يأمرني أن أنفخ فأنفخ. ثم أخذ صاحب الصور شيئاً من بين يديه كأنه حجر فقال: خذها ياذا القرنين! فإن شبع هذا شبع وإن جاع هذا جعت. فأخذ ذوالقرنين الحجر و نزل إلى أصحابه، فحدثهم بأمر الطائر وما قال له وما رد عليه وما قال صاحب الصور. ثم جمع علماء عسكره فقال: أخبروني عن هذا الحجر ما أمره؟ فقالوا: أيها الملك أخبرنا بما قال لك فيه صاحب الصور. فقال ذوالقرنين: إنه قال لي: إن شبع هذا شبع وإن جاع جعت. فوضعت العلماء ذلك الحجر في إحدى كفتي الميزان و أخذوا حجراً مثله فوضعوه في الكفة الأخرى ثم

(١) فجئى (خ).

(٢) ترك (ظ).

رفعوا الميزان فإذا الذي جاء به ذوالقرنين يميل ، فوضعوا معه آخر ورفعوا الميزان فإذا هو يميل بهن فلم يزالوا يضعون حتى وضعوا ألف حجر فرفعوا الميزان فمال بالألف جميعاً ! فقالت العلماء : انقطع علمنا دون هذا لا ندري أسحر هذا أم علم ما لا نعلمه ! فقال الخضر وكان قد وافاه : نعم ، أنا أعلمه . فأخذ الخضر الميزان بيده ، ثم أخذ الحجر الذي جاء به ذوالقرنين فوضعه في إحدى الكفتين فأخذ حجراً من تلك الحجارة فوضعه في الكفة الأخرى ثم أخذ كفاً من تراب فوضعه على الحجر الذي جاء به ذوالقرنين ، ثم رفع الميزان فاستوى ! فخرت العلماء سجداً لله تعالى وقالوا : سبحان الله ! هذا علم لا يبلغه علمنا ، والله لقد وضعنا ألفاً فما استقل به . فقال الخضر : أيها الملك ، إن سلطان الله عز وجل قاهر لخلقه ، وأمره نافذ فيهم ، وحكمه جارٍ عليهم ، فإن الله تعالى ابتلى خلقه بعضهم ببعض : فابتلى العالم بالعالم ، والجاهل بالجاهل ، والعالم بالجاهل ، والجاهل بالجاهل ، وإنه ابتلاك بي وابتلاني بك . فقال ذوالقرنين : صدقت ، فأخبرنا عن هذا المثل . فقال الخضر : هذا مثل ضربه لك صاحب الصور : إن الله عز وجل مكن لك في البلاد وأعطاك منها ما لم يعط أحداً ، وأعطاك منها ما لم يوطئ أحدٌ فلم تشبع ، فأبت نفسك شرهاً حتى بلغت من سلطان الله ما لم يطاء إنس ولا جان ، فهذا مثل ضربه لك صاحب الصور إن ابن آدم لا يشبع أبداً دون أن يحشى عليه التراب ، ولا ملأ جوفه إلا التراب . فبكى ذوالقرنين ، ثم قال : صدقت يا خضر في ضرب هذا المثل ، لا جرم لأطلب أثراً في البلاد بعد مسيري هذا حتى أموت . ثم انصرف راجعاً حتى إذا كان في وسط الظلمة وطأ الوادي الذي فيه الزبرجد ، فقال من معه لما سمعوا خشخشة تحت أقدامهم وأقدام دوابهم : ما هذا تحتنا يا أيها الملك ؟ فقال ذوالقرنين : خذوا منه فإنه من أخذ ندم ومن ترك ندم ، فمنهم من أخذ الشيء ومنهم من تركه ، فلما خرجوا من الظلمة إذا هو الزبرجد ، فندم الآخذ والتارك .

قال : وكان رسول الله ﷺ يقول : رحم الله أخى ذوالقرنين ، لو ظفر بوادي الزبرجد في مبتداء ما ترك منها شيئاً حتى يخرج به إلى الناس لأنه كان راغباً في الدنيا ولكنه ظفر به وهو زاهد في الدنيا لاحتاجة له فيها . ثم رجع إلى العراق وملك ملوك الطوائف

ومات في طريقه بشهر روز^(١) . وقال علي بن أبي طالب - صلوات الله - : ثم إنه رجع إلى « دومة الجندل » وكان منزله فأقام بها حتى مات - انتهى - .

وقال الطبرسي - ره - في قوله تعالى « إن يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض » فسادهم أنهم كانوا يخرجون فيقتلونهم ويأكلون لحومهم ودوابهم . وقيل : كانوا يخرجون أيام الربيع فلا يدعون شيئاً أخضر إلا أكلوه ولا يابس إلا احتملوه ، عن الكلبي - وقيل : أراد أنهم سيفسدون في المستقبل عند خروجهم . وورد في الخبر عن حذيفة : قال : سألت رسول الله ﷺ عن يأجوج ومأجوج ، فقال : يأجوج أمة ، ومأجوج أمة كل أمة أربعمئة أمة لا يموت الرجل منهم حتى ينظر إلى ألف ذكر من صلبه كل قد حمل السلاح قلت : يا رسول الله صفهم لنا . قال : هم ثلاثة أصناف : صنف منهم أمثال الآزر . قلت : يا رسول الله وما الآزر ؟ قال : شجر بالشام طويل ، ومنهم طوله وعرضه^(٢) سواء ، وهؤلاء الذين لا يقوم لهم جبل ولا حديد ، وصنف منهم يفتش أحدهم إحدى أذنيه و يلتحف بالآخرى ولا يمرّون بفيل ولا وحش ولا جبل ولا خنزير إلا أكلوه . من مات منهم أكلوه ، مقدّماتهم بالشام وساقاتهم بخراسان ، يشربون أنهار المشرق وبحيرة « طبرية » قال وهب ومقاتل : إنهم من ولد يافث بن نوح أبي الترك . وقال السدي : الترك سريّة من يأجوج ومأجوج ، خرجت ثمغير ، فجاء ذو القرنين ف ضرب السد فبقيت خارجته ، وقال قتادة : إن ذا القرنين بنى السد على إحدى وعشرين قبيلة ، وبقيت منهم قبيلة دون السد فهم الترك . وقال كعب : هم نادرة من ولد آدم وذلك أن آدم احتلم ذات يوم وامتزجت نطقته بالتراب فخلق الله من ذلك الماء والتراب يأجوج ومأجوج فهم متصلون بنا من جهة الأب دون الأم . وهذا بعيد^(٣) .

« وهم من كل حذب ينسلون » قال - ره - : أي من كل نشز من الأرض يسرعون ، يعني أنهم متفرقون في الأرض فلا ترى أكمة إلا وقوم منهم يهبطون منها

(١) بشهر زور (خ) .

(٢) في المصدر : ... طول ، و صنف منهم طولهم و عرضهم سواء .

(٣) مجمع البيان ، ج ٦ ، ص ٣٩٣ .

مسرعين^(١) . وقال - رحمه الله - في « د ق » قيل : هو اسم الجبل المحيط بالأرض من زمردة خضراء خضرة السماء منها ، عن الضحاك وعكرمة^(٢) . وقال - رحمه الله - : في « والطور » : أقسم سبحانه بالجبل الذي كلم عليه موسى بالأرض المقدسة ، وقيل : هو الجبل أقسم به لما أودع فيه من أنواع نعمه^(٣) . وفي قوله تعالى « وإلى الجبال كيف نصبت » : أي أفلا يتفكرون في خلق الله سبحانه الجبال أوتاداً للأرض ومسكنة لها ، و أنه لولاها لمادت الأرض بأهلها^(٤) .

١ - الخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبي يحيى الواسطي ، بإسناده رفعه إلى الصادق عليه السلام قال : الدنيا سبعة أقاليم ، يأجوج ومأجوج والروم والصين والزنج وقوم موسى وأقاليم بابل^(٥) .

بيان : لعل المراد هنا بيان أقاليم الدنيا باعتبار أصناف الناس واختلاف صورهم وألوانهم وطبائعهم ، والغرض إما حصرهم فيها فأقاليم بابل المراد بها ما يشمل أشباههم من العرب والعجم ، والصين يشمل جميع الترك ، والزنج يشمل الهنود ، أو بيان غرائب الأصناف من الخلق وهو أظهر . والمراد بقوم موسى أهل جابلقا وجابرسا كما مر .

٢ - الخصال : عن القاسم بن محمد بن أحمد بن عبدويه السراج ، عن علي بن الحسن بن^(٦) سعيد البرزاز ، عن حميد^(٧) بن زنجويه ، عن عبد الله بن يوسف ، عن خالد بن يزيد بن صبيح ، عن طلحة بن عمرو الحضرمي ، عن عطا ، عن ابن عباس ، عن النبي صلى الله عليه وآله قال : من الجبال التي تطايرت يوم موسى عليه السلام سبعة أجبل ، فلحقت بالحجاز واليمن ، منها بالمدينة : أحد ، و ورقان ، وبمكة : منثور ، وثبير وحرى ؛ و

(١) مجمع البيان ، ج ٧ ، ص ٦٤ .

(٢) المصدر ، ج ٩ ، ص ١٤١ .

(٣) > ج ٩ ، ص ١٦٣ .

(٤) > ج ١٠ ، ص ٤٨٠ .

(٥) الخصال ، ج ٢ ، ص ١٠ (أبواب السبعة) .

(٦) في المصدر : أبو الحسن علي بن سعيد البرزاز .

(٧) > و بعض نسخ الكتاب : سعيد بن زنجويه .

باليمن : صبر ، وحضور (١) .

توضيح : قال الفيروز آبادي : « ورقان » بكسر الراء جبل أسود بين العرج والروثة يمين المصعد من المدينة إلى مكة - حرسهما الله تعالى - وقال : « ثور » جبل بمكة . وقال : ثبير و الاثيرة و ثبير الخضراء و النصح و الزنج و الأعرج و الأحذب و غنياء جبال بظاهر مكة . وقال : حراء - ككتاب و كعلی عن عياض يؤثث و يمنع - : جبل بمكة فيه غار تحنث فيه النبي ﷺ أي تعبد و اعتزل . وقال : الصبر - ككف ولا يسكن إلا في ضرورة شعر - : جبل مطلق على تعز . وقال : تعز - كتقل - قاعدة اليمن . وقال : حضور كصبور جبل و بلد باليمن .

٣ - **الخصال :** عن أبيه و محمد بن الحسن بن الوليد ، عن أحمد بن إدريس و محمد ابن يحيى الططار معاً ، عن محمد بن أحمد الأشعري ، عن محمد بن الحسين ، عن أحمد بن علي ، عن زيد بن مهران ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن الحسين بن زيد ، قال : بلغني أن الله عز وجل خلق الجبل من أربعة أشياء : من البحر الأعظم المحدث بالدنيا ، و من النار ، و من دموع ملك يقال له إبراهيم ، و من بثر طيبة (٢) . والحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة .

بيان : « خلق الجبل » كذا في بعض النسخ بالجيم و الباء الموحدة ، و في أكثر النسخ بالخاء المعجمة و الياء المثناة التحتانية . و على التقديرين لعل فيه تجوزاً واستعارة ، مع أن الخبر موقوف لم يسند إلى إمام و كأن في « البثر » أيضاً تحريفاً .

٤ - **تفسير علي بن ابراهيم :** « ق و القرآن المجيد » قال : ق جبل محيط بالدنيا وراء يأجوج ومأجوج ، وهو قسم (٣) .

٥ - **ومنه :** عن أحمد بن علي و أحمد بن إدريس معاً ، عن محمد بن أحمد العلوي عن العمركي ، عن محمد بن الجمهور ، عن سليمان بن سماعة ، عن عبد الله بن القاسم

(١) الخصال ، ج ٢ ص ٣ (أبواب السبعة) .

(٢) الخصال ، ١٢٣ .

(٣) تفسير القمي ، ٦٤٣ .

عن يحيى بن ميسرة الخثعمي^(١) ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : « عسق » عداد سني القائم^(٢) و « ق » جبل محيط بالدنيا من زمر^(٣) د أخضر ، فخضرة السماء من ذلك الجبل وعلم علي^(٤) كله في « عسق »^(٥) .

٦ - العيون و العلل : في خبر الشامي^(٦) : سأل أمير المؤمنين عليه السلام مما خلقت الجبال ؟ قال : من الأمواج^(٧) .

٧ - البصائر : عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن عثمان بن عيسى عن سماعة بن مهران ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : إن علياً عليه السلام ملك ما في الأرض وما تحتها ، فعرضت له السحابان : الصعب ، و الذلول ، فاختر الصعب ، فكان في الصعب ملك ما تحت الأرض وفي الذلول ملك ما فوق الأرض ، واختار الصعب على الذلول فدارت به سبع أرضين فوجد ثلاث خراب وأربع عوامر .

٨ - و منه : عن أحمد بن محمد ، عن ابن سنان ، عن أبي خالد و أبي سلام ، عن سورة^(٨) ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أما إن ذا القرنين قد خير بين السحابين فاختر الذلول و ذخر لصاحبكم الصعب . قال : قلت : و ما الصعب ؟ قال : ما كان من سحاب فيه رعد وصاعقة أو برق فصاحبكم يركبه . أما إنّه سيركب السحاب ويرقى في الأسباب أسباب السموات السبع و الأرضين السبع : خمس عوامر ، و اثنتان خرابان .

بيان : لعل^(٩) الخامسة عمارتها قليلة فعدت في الخبر السابق من الخراب لذلك .

٩ - البصائر للصفار و منتخب البصائر لسعد بن عبدالله ، عن سلمة ، عن أحمد بن عبدالرحمن ، عن محمد بن سليمان ، عن يقطين الجواليقي^(١٠) ، عن قلقة^(١١) عن أبي جعفر

(١) القسم (خ) .

(٢) تفسير القمي : ٥٩٥ و فيه : و علم كل شيء في عسق .

(٣) العيون ج ١ . ص ٢٤١ ، العلل ، ج ٢ ، ص ٢٨٠ .

(٤) الظاهر أنه سورة بن كليب بن معاوية الاسدي لتصريحه في جامع الرواة برواية

أبي سلام عنه ذكره العلامة في القسم الاول من الخلاصة ، و روى الكشي حديثاً يستشهد به لصحة عقيدته لكنه لا يصير دليلاً على قبول قوله . قال الشهيد الثاني في التعليقه « لا يخفى ان الخبر

لا يدل على قبول روايته لو سلم سنده فكيف مع ضعفه » .

(٥) لم نجد له ذكراً في كتب الرجال .

عليه السلام قال : إن الله خلق جبلاً محيطاً بالدنيا من زبرجد أخضر ، وإنما خضرة السماء من خضرة ذلك الجبل ، وخلق خلقاً لم يقتض عليهم شيئاً مما اقتض على خلقه من صلاة و زكاة ، و كلهم يلعبن رجلين من هذه الأمة و سمأهما .

١٠ - جامع الاخبار : سئل النبي ﷺ عن القاف و ما خلفه ، قال : خلفه سبعون أرضاً من ذهب ، و سبعون أرضاً من فضة ، و سبعون أرضاً من مسك ، خلفه سبعون أرضاً سكّانها الملائكة لا يكون فيها حرٌ ولا برد ، و طول كل أرض مسيرة عشرة ألف سنة . قيل : و ما خلف الملائكة ؟ قال : حجاب من ظلمة ، قيل : و ما خلفه ؟ قال : حجاب من ريح ، قيل : و ما خلفه ؟ قال : حجاب من نار ، قيل : و ما خلفه ؟ قال : حية محيطة بالدنيا كلها تسبح الله إلى يوم القيامة و هي ملك الحيات كلها . قيل : و ما خلفه ؟ قال : حجاب من نور . قيل : و ما خلفه ؟ قال : علم الله و قضاؤه . و سئل ﷺ عن عرض قاف و طوله و استدارته ، فقال : عرضه مسيرة ألف سنة من ياقوت أحمر قضيبه من فضة بيضاء و زجه^(١) من زمردة خضراء ، له ثلاث زوائب من نور : نؤابة بالمشرق و نؤابة بالمغرب ، و الأخرى في وسط السماء عليها مكتوب ثلاثة أسطر : الأول بسم الله الرحمن الرحيم ؛ الثاني الحمد لله رب العالمين ؛ الثالث لا إله إلا الله ؛ عهد رسول الله .

١١ - الدر المنثور : عن كعب ، في قوله « حتى توارت بالحجاب » قال : حجاب من ياقوت أخضر محيط بالخلائق ، فمنه اخضرت السماء التي يقال لها : السماء الخضراء و اخضر البحر من السماء فمن ثم يقال : البحر الأخضر^(٢) .
وعن ابن مسعود أيضاً مثله .

بيان : الأخبار المنقولة من الكتابين ضعيفة عامية و قد مرّ أشباهها و بعض القول فيها في باب العوالم .

(١) الزجاج - بضم الزاي و تشديد الجيم - ، الحديدية التي في أسفل الرمح و يقابله السنان .

(٢) الدر المنثور ، ج ٥ ، ص ٣٠٩ . وليس رواية ابن مسعود مثلها بل هي هكذا ، قال ،

تورات بالحجاب من وراء قرية خضراء السماء منها .

١٢ - كتاب الأقاليم والبلدان : قال : قال رسول الله ﷺ : من قرأ « فسيحان الله حين تمسون وحين تصبحون - إلى - وكذلك تخرجون » كتب له من الحسنات بعدد كل ورقة ثلج^(١) على جبل سيلان . قيل : وما السيلان يا رسول الله ؟ قال : جبل بأرمنية و آذربيجان عليه عين من عيون الجنة وفيه قبر من قبور الأنبياء .

قال أبو حامد الأندلسي : على رأس هذا الجبل عين عظيمة مع غاية ارتفاعه ، ماءؤه أبرد من ماء الثلج كأنما يشبه بالعسل لشدة عذوبته ، و بجوف هذا الجبل ماء يخرج من عين يصلق البيض لحرارته يقصدها الناس لمصالحهم ، و بحضيض هذا الجبل شجر كثير ومراع وشيء من حشيش لا يتناوله إنسان ولا حيوان إلا مات لساعته .

قال القزويني : ولقد رأيت الخيل والدواب ترعى في هذا الجبل فإذا قربت من ذلك الحشيش نفرت وولت منهزمة كالمطرودة ، و قال : قال القزويني : في قرية من قرى قزوين جبل حدثني من صدمه أن عليه صورة كل حيوان من الحيوان على اختلاف أجناسها وصور الآدميين على أنواع أشكالها عدد لا تحصى وقدمسخوا حجارة وفيه الراعي متكئاً على عصاه ، و الماشية حوله كلها حجارة ، و امرأة تحلب بقرة وقد تحبجر ، والرجل يجامع امرأته وقد تحبجر ، و امرأة ترضع ولدها وهلم جراً هكذا .

١٣ - وقال : حكى أنه دخل على جعفر الصادق عليه السلام رجل من همدان ، فقال له جعفر الصادق عليه السلام : من أين أنت ؟ قال : من همدان ، فقال له : أتعرف جبلها «راوند» قال له الرجل : جعلت فداك ، إنه «أروند» قال : نعم ، إن فيه عيناً من عيون الجنة . بيان : كان الجبل مسمى بكلا الاسمين ، والصحيح من اسمه «راوند» وإنما صدقه لأنه هكذا أعرف عندهم .

و قال : جبل قاف محيط بالأرض كحاطة يياض العين بسوادها ، و ما وراء جبل قاف فهو من حكم الآخرة لا من حكم الدنيا . و قال بعض المفسرين : إن لله سبحانه و تعالى من وراء جبل قاف أرضاً بيضاء كالفضة المجلوة طولها مسيرة أربعين يوماً للشمس و بها ملائكة شاخصون إلى العرش لا يعرف الملك منهم من إلى جانبه من هيئة الله تعالى

(١) .. ثلج تقع على... (خ) .

ولا يعرفون ما آدم وما إبليس ، هكذا إلى يوم القيامة . وقيل : إن يوم القيامة تبدل أرضنا هذه بتلك الأرض والله أعلم .

وقال : السرنديب هو جبل بأعلى الصين في بحر الهند و هو الجبل الذي أهبط عليه آدم عليه السلام و عليه أثر قدمه غائص في الصخرة طوله سبعون شبراً ، وعلى هذا الجبل ضوء كالبرق ولا يتمكن أحد أن ينظر إليه ، ولا بد لكل يوم فيه من المطر فيغسل قدم آدم عليه السلام . و حوله من أنواع اليواقيت والأحجار النفيسة و أصناف العطر والأدوية ما لا يوصف ، فإن آدم خطا من هذا الجبل إلى ساحل البحر خطوة واحدة وهو مسيرة يومين .

وقال : حكى عن عبادة بن الصامت قال : أرسلني أبو بكر إلى ملك الروم رسولا لا دعوه إلى الإسلام ، فسرت حتى دخلت بلاد الروم ، فلاح لنا جبل يعرف بأهل الكهف فوصلنا إلى دير فيه و سألنا أهل الدير عنهم ، فأوقفونا على سرب في الجبل فوهبنا لهم شيئاً و قلنا نريد أن ننظر إليهم ، فدخلوا و دخلنا معهم ، و كان عليهم باب من حديد ففتحوه لنا فاتتهينا إلى بيت عظيم محفور في الجبل فيه ثلاثة عشر رجلاً مضطجعين على ظهورهم كأنهم رقود و على كل واحد منهم جبة غبراء و كساء أغبر قد غطوا بها من رؤسهم إلى أقدامهم ، فلم ندر ما ثيابهم من صوف أو وبر إلا أنها كانت أصلب من الديباج فلمسناها فإذا هي تتققع من الصفاقة ، وعلى أرجلهم الخفاف إلى أنصاف سوقهم مستنقلين بنعال مخصوفة ^(١) و خفافهم و نعالهم في جودة الخبز و لين لجلود ما لم يرمثله . قال : فكشفنا عن وجوههم رجلاً رجلاً فإذا هم في وضاعة الوجوه و صفاء الألوان و حسن التخطيط ، وهم كالأحياء بعضهم في نضارة الشباب ، و بعضهم قد خطه الشيب ، و بعضهم شعورهم مظفورة ، و بعضهم شعورهم مضمومة وعلى زي المسلمين ، فاتتهينا إلى آخرهم فإذا فيهم مضروب على وجهه بسيف كأنما ضرب في يومه فسلأنا عن حالهم وما يعلمون من أمورهم ، فذكروا أنهم يدخلون عليهم في كل عام يوماً ، و يجتمع أهل تلك الناحية على الباب فيدخل عليهم من ينفذ التراب عن وجوههم و أكسيتهم ، و يقلم أظفارهم

(١) مخفوفة (خ) .

و يقصّ شواربهم و يتركهم على هيئتهم هذه . قلنا لهم : هل تعرفون من هم و كم مدّة هم ههنا ؟ فذكروا أنّهم يجدون في كتبهم أنّهم كانوا أنبياء بعثوا إلى هذه البلاد في زمان واحد قبل المسيح بأربعمائة سنة . و عن ابن عباس أنّ أصحاب الكهف سبعة .

١٤ - نوادر عليّ بن أسباط : عن إبراهيم بن عليّ المحمودي ، عن أبيه ، عن عبد الله بن موسى ، عن أبيه ، عن جده جعفر بن محمد ، عن محمد بن عليّ عليه السلام ، عن جابر بن عبد الله الأنصاريّ قال : خرج علينا رسول الله ﷺ ذات يوم ونحن في مسجده فقال : من ههنا ؟ قلت : أنا يا رسول الله و سلمان الفارسيّ . فقال : يا سلمان ادع لي مولاك عليّاً ، فقد جاءني فيه عزيمة من ربّ العالمين . قال جابر : فذهب سلمان فاستخرج عليّاً من منزله ، فلمّا دنا من رسول الله ﷺ خلا به فأطال مناجاته ، كلّ ذلك يسرّ إليه رسول الله ﷺ سرّاً خفياً عنّا و وجه رسول الله ﷺ يقطر عرقاً كنظم الدرّ يتهلّك حسناً ، ثمّ قال له لمّا انصرف من مناجاته : قد سمعت ووعيت فاحفظ يا عليّ . ثمّ قال : يا جابر ادع عمر وأبا بكر . قال جابر : فذهبت إليهما فدعوتهما ، فلمّا حضرا قال : يا جابر ادع لي عبدالرحمن بن عوف . قال جابر : فدعوته ، فلمّا أتاه قال : يا سلمان اذهب إلى بيت أمّ سلمة فأتني بالبساط الخيريّ . قال جابر : فما لبثنا أن جاءنا سلمان بالبساط فأمره أن يبسط ، ثمّ أمر القوم فجلس كلّ واحد منهم على ركن من أركانه وكانوا ثلاثة ، ثمّ خلا رسول الله ﷺ فأطال مناجاته و أسرّ إليه سرّاً خفياً ثمّ أمره أن يجلس على الركن الرابع من البساط . ثمّ قال النبيّ ﷺ : يا عليّ اجلس متوسّطاً وقل ما أمرك به فإنّك لو قلت على الجبال لسارت ، أو قلت على الأرض لتقطّعت من ورائك ، ولطويت كلّ من بين يديك ، ولو كلّمت به الموتى لأجابوك بإذن الله . فقال له بعض القوم : يا رسول الله هذا لعلّي خاصّة ؟ قال : نعم ، فاعرفوا ذلك له . قال جابر : فلمّا أخذ كلّ واحد مجلسه اختلج البساط فلم أره إلّا ما بين السماء والأرض . فلمّا رجع سلمان خبرني أنّهم ساروا ما بين السماء والأرض لا يدرون أشرقاً أم غرباً حتّى انقضّ بهم البساط على كهف عظيم عليه باب من حجر واحد . قال سلمان : فقمّت بالذي أمرني به رسول الله ﷺ . قال جابر : فقلت لسلمان : ما أمرك رسول الله ﷺ ؟ قال :

أمرني إذا استقرت البساط مكانه من الأرض وصرنا عند الكهف أن آمر أبا بكر بالسلام على أهل ذلك الكهف وعلى الجميع ، فأمرته ، فسلم عليهم بأعلى صوته فلم يردوا عليه شيئاً ، ثم سلم أخرى فلم يجب ، فشهد أصحابه على ذلك وشهدت عليه . ثم أمرت عمر فسلم عليهم بأعلى صوته فلم يردوا عليه شيئاً ، ثم سلم أخرى فلم يجب ، فشهد أصحابه على ذلك وشهدت عليه ، ثم أمرت عبد الرحمن بن عوف فسلم عليهم فلم يجب فشهدوا أصحابه على ذلك وشهدت عليه . ثم قمت أنا فأسمعت الحجارة والأودية صوتي فلم أجب ، فقلت لعلي : فداك أبي وأُمِّي ، أنت بمنزلة رسول الله ﷺ حتى ترجع لك ولك السمع والطاعة ، وقد أمرني أن آمرك بالسلام على أهل هذا الكهف آخر القوم ، وذلك لما يريد الله لك وبك الشرف من شرف الدرجات . فقام علي فسلم بصوت خفي فافتتح الباب فسمعنا له صريراً شديداً ، ونظرنا إلى داخل الغار يتوقد ناراً ، فملئنا رعباً وولّى القوم فراراً ، فقلت لهم : مكائكم ! حتى نسمع ما يقال ، وإنه لا بأس عليكم . فرجعوا ، فأعاد علي ﷺ فقال : السلام عليكم أيها الفتية الذين آمنوا بربهم . فقالوا : و عليك السلام يا علي ورحمة الله وبركاته وعلى من أرسلك ، بآبائنا وأمهاتنا أنت يا وصي عهد خاتم النبيين وقائد المرسلين ونذير العالمين وبشير المؤمنين ، أقرته منا السلام ورحمة الله يا إمام المتقين قد شهدنا لابن عمك بالنبوة ولك بالولاية والإمامة والسلام على محمد يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حياً . قال : ثم أعاد علي عليه السلام فقال : السلام عليكم أيها الفتية الذين آمنوا بربهم وزدناهم هدى . فقالوا : عليك السلام ورحمة الله وبركاته يامولانا وإمامنا . الحمد لله الذي أرانا ولايتك وأخذ ميثاقنا بذلك وزادنا إيماناً وتثبيتاً على التقوى ، قد جمع من بحضرتك أن الولاية لك دونهم وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون . قال سلمان : فلما سمعوا ذلك أقبلوا على علي ﷺ وقالوا : شهدنا وسمعنا فاشفع لنا إلى نبيينا ليرضى عنا برضاك . ثم تكلم علي ﷺ بما أمره رسول الله ﷺ مادرينا أشرقاً أم غرباً حتى نزلنا كالطير الذي يهوي من مكان بعيد وإذا نحن على باب المسجد ، فخرج إلينا رسول الله ﷺ فقال : كيف رأيتم ؟ فقال القوم : نشهد كما شهد أهل الكهف ونؤمن كما آمنوا . فقال :

إِنْ تَفْعَلُوا تَهْتَدُوا وَ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا تَخْتَلَفُوا فَمَنْ وَافَى وَافَى اللَّهُ ^(١) لَهُ ، وَ مَنْ نَكَصَ فَعَلَى عَقْبِيهِ يَنْقَلِبُ ، أَفَبَعْدَ الْمَعْرِفَةِ وَ الْحُجَّةِ ؟ ! وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ أُمِرْتُ أَنْ أَمُرَكُمْ بِبَيْعَتِهِ وَ طَاعَتِهِ ، فَبَايَعُوهُ وَ أَطِيعُوهُ ، فَقَدْ نَزَلَ الْوَحْيُ بِذَلِكَ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ » ^(٢) .

قَالَ جَابِرٌ : فَبَايَعْنَاهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنْ اسْتَقِمْتُمْ عَلَى الطَّرِيقَةِ لَعَلِّي فِي وَلَايَتِهِ أُسْقِيتُمْ مَاءً غَدَقًا ، وَأَكَلْتُمْ مِنْ فَوْقَ رُؤُوسِكُمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ ، وَإِنْ لَمْ تَسْتَقِيمُوا اخْتَلَفْتُمْ كَلِمَتَكُمْ وَ شَمْتُمْ بِكُمْ عَدُوَّكُمْ ، وَ لَتَتَّبِعَنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ شَيْئًا شَيْئًا ، لَوْ دَخَلُوا جَحْرَ ضَبٍّ لَتَبْعَمُوهُمْ فِيهِ ! وَ طَوْبَى لِمَنْ تَمَسَّكَ بِوَلَايَةِ عَلِيٍّ مِنْ بَعْدِي حَتَّى يَمُوتَ وَ بَلْغَنِي وَ أَنَا عَنْهُ رَاضٍ ، قَالَ جَابِرٌ : وَ كَانَ ذَهَابِهِمْ وَ مَجِئِهِمْ مِنْ زَوَالِ الشَّمْسِ إِلَى وَقْتِ الْعَصْرِ .

١٥ - الدر المنثور : عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ وَرَاءِ هَذِهِ الْأَرْضِ بَحْرًا مُحِيطًا بِهَا ، ثُمَّ خَلَقَ مِنْ وَرَاءِ ذَلِكَ جِبَلًا يَقَالُ لَهُ « ق » ، السَّمَاءُ الدُّنْيَا مَتَرَفْرَفَةٌ عَلَيْهِ ، ثُمَّ خَلَقَ مِنْ وَرَاءِ ذَلِكَ الْجِبَلِ أَيْضًا ^(٣) مِثْلَ تِلْكَ الْأَرْضِ سَبْعَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ خَلَقَ مِنْ وَرَاءِ ذَلِكَ بَحْرًا مُحِيطًا بِهَا ، ثُمَّ خَلَقَ مِنْ وَرَاءِ ذَلِكَ جِبَلًا يَقَالُ لَهُ « ق » السَّمَاءُ الثَّانِيَةُ مَتَرَفْرَفَةٌ عَلَيْهِ . حَتَّى عَدَّ سَبْعَ أَرْضِينَ وَ سَبْعَةَ أَبْحَارٍ وَ سَبْعَةَ أَجْبَلٍ ^(٤) قَالَ : وَ ذَلِكَ قَوْلُهُ « وَ الْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحَارٍ » ^(٥) .

١٦ - وَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيدَةَ قَالَ : « ق » جِبَلٌ مِنْ زَمَرٍ مُحِيطٌ بِالدُّنْيَا عَلَيْهِ كُنْفَا السَّمَاءِ ^(٦) .

١٧ - وَ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ : « ق » جِبَلٌ مُحِيطٌ بِالْأَرْضِ ^(٧) .

(١) ثَمَنٌ وَفَى وَفَى أَفَهُ لَهُ (خ) .

(٢) النِّسَاءُ ، ٥٨ .

(٣) فِي الْمَصْدَرِ « أَرْضًا » وَهُوَ الصَّوَابُ

(٤) فِي الْمَصْدَرِ ، وَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ .

(٥) الدِّر الْمُنْثَوْر ، ج ٤ ، ص ١٠١ ، وَ الْآيَةُ فِي سُورَةِ لُقْمَانَ ، ٢٧ .

(٦) الدِّر الْمُنْثَوْر ، ج ٦ ، ص ١٠١ .

(٧) الدِّر الْمُنْثَوْر ، ج ٦ ، ص ١٠٢ .

١٨ - و عن ابن عباس قال : خلق الله جبلاً يقال له «ق» محيط بالعالم وعروقه إلى الصخرة التي عليها الأرض فإذا أراد الله أن يزلزل قرية أمر ذلك الجبل فحرك العرق الذي يلي تلك القرية ، فيزلزلها ويحركها ، فمن ثم تحرك القرية دون القرية (١) .

١٩ - العلل و المجالس للصدوق : عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن محمد بن يحيى العطّار ، عن محمد بن أحمد الأشعري ، عن عيسى بن محمد ، عن علي بن مهزيار عن عبدالله بن عمر ، عن عبدالله بن حمّاد ، عن أبي عبدالله الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال : إن ذا القرنين لما انتهى إلى السدّ جاوزه فدخل في الظلمات ، فإذا هو بملك قائم على جبل طوله خمسمائة ذراع . فقال له الملك : يا ذا القرنين ، أما كن خلفك ممسك ؟ فقال له ذا القرنين : من أنت ؟ قال : أنا ملك من ملائكة الرحمن موكل بهذا الجبل ، فليس من جبل خلقه الله عز وجل إلا وله عرق إلى هذا الجبل ، فإذا أراد الله عز وجل أن يزلزل مدينة أوحى إليّ فزلزلتها (٢) .

العياشي : عن جميل بن درّاج ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن الزلزلة فقال : أخبرني أبي عن آبائه ، قال : قال رسول الله ﷺ : إن ذا القرنين لما انتهى إلى السدّ - إلى آخر الخبر - .
الفقيه : مراسلاً مثله (٣) .

بيان : « أما كان خلفك ممسك » أي لأي شيء جئت ههنا مع سعة الأرض خلفك ؟
٢٠ - العلل : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد الأشعري ، عن يعقوب بن يزيد ، عن بعض أصحابه ، عن محمد بن سنان ، عن محمد بن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله عز وجل خلق الأرض فأمر الحوت فحملتها ، فقالت : حملتها بقوة ، فبعث الله عز وجل حوتاً قدر شهر ، فدخلت في منخرها فاضطربت أربعين صباحاً ! فإذا أراد

(١) الدر الثور ، ج ٦ ، ص ١٠٢ .

(٢) العلل ، ج ٢ ، ص ٢٣١ مراسلاً .

(٣) من لا يحضره الفقيه ، ١٤٢ ، وفيه ، وقد تكون الزلزلة من غير ذلك .

الله عز وجل أن يزلزل أرضاً تراءت لها تلك الحوتة الصغيرة فزلزلت الأرض فرقاً^(١).
الفقيه : مرسلًا مثله . وفيه « قدر فتر »^(٢) .

بيان : الفتر - بالكسر - : ما بين السبابة والإبهام إذا فرقتهما . وتأنيث « فحملتها »
 و « قالت » بتأويل الحوتة أو السمكة . و « الفرق » بالتحريك : الخوف .

٢١ - **العلل** : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، باسناد
 له رفعه إلى أحدهم **عليه السلام** أن الله تبارك وتعالى أمر الحوت بحمل الأرض وكل بلدة
 من البلدان على فلس من فلوسه ، فإذا أراد الله عز وجل أن يزلزل أرضاً أمر الحوت
 أن يحرك ذلك الفلس فيحركه ، ولو رفع الفلس لانقلبت الأرض باذن الله^(٣) .
الفقيه : مرسلًا عن الصادق **عليه السلام** مثله^(٤) .

بيان : قال الصدوق - قدس سره - بعد إيراد تلك الأخبار الثلاثة في الفقيه :
 والزلزلة تكون من هذه الوجوه الثلاثة و ليست هذه الأخبار بمختلفة (انتهى) والظاهر
 أن مراده أن الزلزلة قد تكون بالعلّة الأولى ، وقد تكون بالعلّة الثانية ، وقد تكون
 بالعلّة الثالثة ، و يحتمل اجتماع تلك العلل في كل زلزلة ، و يمكن أن تكون الثانية
 في الزلزلة العامّة لجميع الأرض كزلزلة القيامة ، والثالثة في ما إذا حصل بسببها خسف
 و انقلاب و تغيير عظيم في الأرض و بالجملة الزلزلة العظيمة ، و الأولى في الزلازل
 الجزئية اليسيرة . و يؤيد الخبر الأول أن أكثر الزلازل تبتدىء من الجبال ، وكل
 أرض تكون أقرب من الجبل فهي فيها أشد .

٢٢ - **الكافي** : عن علي بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد ، عن محمد بن سنان
 عن ابن مسكان ، عن أبي بكر الحضرمي ، عن تميم بن حاتم ، قال : كنا مع أمير المؤمنين
 عليه السلام فاضطربت الأرض فوجأها^(٥) ثم قال لها : اسكني ! مالك ؟ ثم التفت إلينا
 فقال : أما إنّها لو كانت التي قال الله لأجابتنني و لكنّها^(٦) ليست بتلك^(٧) .

(١) العلل ، ج ٢ ، ص ٢٣١ . (٢) الفقيه ، ١٤٢ .

(٣) العلل ، ج ٢ ، ص ٢٤١ . (٤) الفقيه ، ١٣١ .

(٥) في المصدر ، فوجأها . (٦) في المصدر ، ولكن .

(٧) روضة الكافي ، ٢٥٦ .

٢٣ - **العلل** : عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن محمد بن أحمد ، عن يحيى بن محمد ابن أيوب ، عن علي بن مهزيار ، عن ابن سنان ، عن يحيى الحلبي ، عن عمر بن أبان عن جابر ، قال : حدثني تميم بن حذيم ، قال : كنا مع علي عليه السلام حيث توجهنا إلى البصرة . قال : فبينما نحن نزول إذا اضطربت الأرض فضربها علي عليه السلام بيده ثم قال لها : مالك ؟ ثم أقبل علينا بوجهه ثم قال لنا : أما إنها لو كانت الزلزلة التي ذكرها الله عز وجل في كتابه لأجابتنني ولكنها ليست بتلك ^(١) .

بيان : هذا إشارة إلى ماورد في الأخبار أن « الإنسان » في سورة الزلزال هو أمير المؤمنين عليه السلام يقول للأرض : مالك ؟ فتحدثته الأرض أخبارها . كما روى في العلل عن فاطمة عليها السلام قالت : أصاب الناس زلزلة على عهد أبي بكر - و ساقط الحديث إلى قولها - فقال لهم علي عليه السلام : كأنكم قد هالكنم ماترون ! قالوا : وكيف لا يهولنا ولم نر مثلها قط ؟ قالت : فحركت شفتيه ثم ضرب الأرض بيده ثم قال : مالك ؟ اسكني . فسكنت ، فقال : أنا الرجل الذي قال الله « إذا زلزلت الأرض زلزالها وأخرجت الأرض أثقالها و قال الإنسان مالها ، فأنا الإنسان الذي يقول لها : مالك ؟ » يومئذ تحدث أخبارها » إني أتحدث . فهذا معنى قوله عليه السلام « إنها لو كانت الزلزلة التي ذكرها الله في كتابه » أي في سورة الزلزال وهي زلزلة القيامة « لأجابتنني » أي لحدثت وتكلمت معي « ولكنها ليست بتلك » أي زلزلة القيامة ^(٢) .

٢٤ - **العلل** : بالإسناد المتقدم عن محمد بن أحمد ، عن إبراهيم بن إسحق ، عن محمد بن سليمان الديلمي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الزلزلة ما هي ؟ قال : آية . قلت : وما سببها ؟ قال : إن الله تبارك وتعالى وكر بعروق الأرض ملكاً فإذا أراد الله أن يزلزل أرضاً أوحى إلى ذلك الملك أن حرك عروق كذا وكذا . قال : فيحرك ذلك الملك عروق تلك الأرض التي أمره الله فتتحرك بأهلها . قال : قلت : فإذا كان ذلك فما أصنع ؟ قال : صل صلاة الكسوف فإذا فرغت خررت ساجداً وتقول في سجودك

(١) العلل : ج ٢ ، ص ٢٤٢ .

(٢) المصدر : ج ٢ ، ص ٢٤٣ .

« يا من يمسك السموات و الأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده إنه كان حليماً غفوراً أمسك عنا السوء إنك على كل شيء قدير ^(١) » .

الفقيه : بإسناده عن سليمان الديلمي ^(٢) مثله .

بيان : « آية » أي علامة من علامات غضبه أو قدرته . « أن تزولا » أي كراهة أن تزولا ، أو لتضمنن الإمساك معنى الحفاظ أو المنع عدني به « إن أمسكهما » أي ما أمسكهما . وفي الفقيه بعد قوله « غفوراً » : يا من يمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه أمسك ...

٢٥ - الكافي : عن علي بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد ، عن بعض أصحابه ، عن عبد الصمد بن بشير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « إن الحوت الذي يحمل الأرض أسرت في نفسه أنه إنما يحمل الأرض بقوته فأرسل الله عز وجل إليه حوتاً أصغر من شبر وأكبر من فيتر ، فدخل في خياشيمه فصعق ، فمكث بذلك أربعين يوماً . ثم إن الله عز وجل رآف به و رحمته و خرج ، فأذا أراد الله عز وجل بأرض زلزلة بعث ذلك الحوت إلى ذلك الحوت فأذا رآه اضطرب فتزلزلت الأرض ^(٣) .

٢٦ - العلل : لمحمد بن علي بن إبراهيم : العلة في زلزلة الأرض أن الحوت الذي يحمل الأرض له فلوس ، فإذا أراد الله عز وجل زلزلة أرض أو مكان رفع الحوت الفلوس الذي في ذلك الموضع و حركه فتزلزل الأرض .

٢٧ - توحيد المفضل : قال الصادق عليه السلام : « فإن قال قائل . فلم صارت هذه الأرض تزلزل ؟ قيل له : « إن الزلزلة و ما أشبهها موعظة و ترهيب يرهب بها الناس ليرعوا و ينزعوا عن المعاصي .

فوائد

الاولى : قسمة المعمور من الأرض بالأقاليم السبعة . قالوا : الدائرة العظيمة

(١) علل الشرائع ، ج ٢ ، ص ٢٤٢ .

(٢) من لا يحضره الفقيه ، ١٣٢ .

(٣) روضة الكافي ، ٢٥٥ .

التي تحدث على سطح الأرض إذا فرض معدل النهار قاطعاً للعالم الجسماني تسمى خط الاستواء ، وإذا فرضت عظمة أخرى على وجه الأرض تمر بقطبيها انقسمت الأرض بهما أرباعاً ، أحد القسمين الشماليين هو الربع المسكون ، والباقي إماما غامرة في البحار غير مسكونة وإماما غامرة غير معلومة الأحوال ، وطول كل ربع بقدر نصف الدائرة العظيمة و عرضه بقدر ربعها . وهذا الربع المسكون أيضاً ليس كله معموراً إذ بعضه في جانب الشمال لفرط البرد لا يمكن لحيوان التعيش فيه ، وهي المواضع التي يكون عرضها أزيد من تمام الميل الكلي ، وفي القدر المعمور أيضاً بحار كثيرة بعضها متصل بالمحيط وبعضها غير متصل كما عرفت ، وجبال وآكام وبطائح ومغايض و براري لا تقبل العمارة ، ووجدوا في جنوب خط الاستواء قليلاً من العمارة من الزنج و السودان لكن لقلتها لم يعدوها من المعمورة . ومبدأ العمارة عند المنجمين من جانب الغرب وكانت هناك جزائر تسمى « الجزائر الخالدات » وهي الآن مغمورة في الماء فجعلها بعضهم مبدأ الطول ، وآخرون جعلوا ساحل البحر الغربي مبدأ و بينهما عشر درجات ، و نهاية العمارة من الجانب الشرقي عندهم « كك ذر » و هو مستقر الشياطين بزعمهم ، و سموها ما بين النهايتين على خط الاستواء قبة الأرض . ثم قسموا المعمور من هذا الربع في جانب العرض بسبعة أقاليم بدوائر موازية لخط الاستواء ، طول كل إقليم ما بين الخافقين ، و عرضه بقدر تفاضل نصف ساعة في النهار الأطول ، لأن الأحوال كل إقليم متشابهة متناسبة بحسب الحر والبرد والمزاج والألوان والأخلاق . فمبدأ الإقليم الأول في العرض عند الأكثر مواضع يكون عرضها اثنتا عشرة درجة وثلاثون درجة ونهارهم الأطول اثنتا عشرة ساعة ونصف وربع ولم يعدوا من خط الاستواء إلى هذه المواضع من المعمورة لقلّة العمارة فيها ، وبعضهم يجعل مبدأ الإقليم خط الاستواء ، لكن على التقديرين لا خلاف في أن مبدأ الإقليم الثاني حيث عرضه عشرون درجة ونصف ونهاره الأطول ثلاث عشرة ساعة وربع . ومساحة سطح الإقليم الأول على الأقل كما ذكره البرجندي ستمائة ألف و اثنان و ستون ألف فرسخ و أربعة و أربعون فرسخاً و نصف

فرسخ . و البلاد المشهورة الواقعة فيه : نجران ، وجند ، وصنعاء ، وصعدة ، وصحار
وسندان ، وكولم ، وعلاقى . وقال بعضهم : وهذا الإقليم يبتدىء في الطول من المشرق
و أراضي الصين و تمر هناك على أنهار عظيمة ثم تمر على سواحل البحر الجنوبي و
بعض أرض الصين و بعض البلاد الجنوبية من الهند و السند ، ثم على جزيرة «كرك»
التي والاها من قبل ملك اليمن ثم يمر على خليج فارس و جزيرة العرب و على أكثر
بلاد اليمن كمعلى ، و حضرموت ، و صنعاء ، و زبيد ، و عدن ، و شهر ، و قلهاة ، و
ظفار ، و سبا ، و مدينة الطيب ، و صحار قصبه (١) عمان ، ثم على الخليج الأحمر ، و
دار ملك الحبشة ، و بلاد النوبة ، و على غاية معدن الذهب من بلاد السودان (٢) المغرب
ثم على بلاد بربر إلى المحيط المغربي . و عدد البلاد المشهورة الواقعة في هذا الإقليم
خمسون ، و فيه من الجبال و الأنهار العظيمة عشرون جبلاً و ثلاثون نهراً ، و لون أكثر
أهله السواد ، و يزعمون أن هذا الإقليم منسوب إلى زحل . و مساحة سطح ما بين خط
الاستواء و الإقليم الأول ألف ألف فرسخ و مائة و ستة عشر ألف فرسخ و سبعمائة
و خمسة و ثلاثون فرسخاً و سدس فرسخ . و البلاد المشهورة الواقعة فيها : عدن ، و شبام
و حضرموت ، و مرباط ، و سقوطره ، و جزيرة سرنديب ، و جزيرة لامرى ، و جزيرة
كله و غانه ، و كوكو ، و سقالة ، و بربرا ، و زغاوة من بلاد الزنج ، و هدية ، و زياح
كلاهما من بلاد الحبشة .

و مساحة الإقليم الثاني خمسمائة ألف فرسخ و اثنان و سبعون ألف فرسخ و ستة
و ستون فرسخاً و ثلث فرسخ . و البلاد المشهورة فيه : مكة ، و المدينة - ضاعف الله
شرفهما - و تيماء من بلاد الشام ، و ينبع ، و جدّة ، و خيبر ، و بطن مر ، و الطائف
و القيد ، و الفرع ، و يمامة ، و الاحساء ، و قطيف ، و البحرين ، و القفط ، و صعيد

(١) في مرادد الاطلاع : صحار باضم و آخره راء ، هضبة عمان مما يلي الجبل ، و قوام
قصبتهما مما يلي الساحل مدينة طيبة كثيرة الخيرات مبنية بالاجر و الساج - انتهى - والهضبة ،
الجبل المنبسط على وجه الارض .
(٢) السودان (خ) .

وأسيوط ، و أسوان ، و إسنا ، و عيذاب ، و ملطه من أقصى المغرب ، و سوس أقصى ، و سجلماسة ، و ديبيل من بلاد السند ، و مكران ، و بيرون ، و المنصورة ، و صنم صومناط من بلاد الهند ، و كنبات ، و ماهوره ، و قنوج . و قال بعضهم : هذا الإقليم يأخذ في الطول من بلاد الصين و يمر بمعظم بلاد الهند ، و منها « دهلي » ثم بشمال جبال معروفة في ديارهم ، و يمر بمعظم ديار السند منها « منصوره » و يصل إلى عمان ، و يقطع جزيرة العرب من أرض نجد و تهامة ، و يمر بالطائف و مكة - شرقها الله تعالى - و مدينة الرسول ﷺ و يثرب ، و هجر ، و قطيف ، و البحرين ، و هرمز من كرمان و يقطع القلزم و يصل إلى صعيد مصر و يقطع النيل و يأخذ في أرض المغرب و يمر بأواسط بلاد إفريقية ثم ببلاد البربر و يصل إلى المحيط . و البلاد المشهورة الواقعة في هذا الإقليم أيضاً خمسون ، و فيه من الجبال عشرون ، و من الأنهار مئتاها . و لون عامة أهله بين السواد و السمرة ، و يزعمون أنه منسوب إلى الشمس .

و مبدأ الإقليم الثالث عرضه سبع و عشرون درجة و نصف ، و نهاية طول الأيام ثلاث عشرة ساعة و ثلاث أرباع ساعة . و مساحة سطحه أربعمائة وستون ألف فرسخ و أحد وتسعون فرسخاً و خمسمائة فرسخ . و البلاد المشهورة فيه : الإسكندرية ، و منفلوط من بلاد سعيد و أكثر بلادها الواقعة على النيل ، و رشيد ، و دمياط من بلاد مصر ، و قلزم على ساحل بحر اليمن ، و فسطاط من بلاد مصر ، و عين الشمس منها ، و أسفي ^(١) من أقصى المغرب ، و سلا ، و فاس ، و مراکش ^(٢) و درعة ، و ميله ، و تاهرت . و قسطينة ^(٣)

(١) بفتحين و كسر الفاء : بلدة على شاطئ البحر المحيط بأقصى المغرب (مرصد

الاطلاع) .

(٢) بالفتح ثم التشديد و ضم الكاف و شين معجمة : أعظم مدينة بالمغرب و أجلها و بها سرير ملوكه في وسط بلاد البربر و بينه و بين البحر عشرة أيام . و معنى مراکش بالبربرية « أسرع المشي » لأنها كانت موضع مخافة .

(٣) كذا في نسختين مخطوطتين ، و في بعضها « قسطنطينية » و هي غلط لأنها من بلاد الروم و هي التي تسمى اليوم « استانبول » من بلاد تركيا ، و الظاهر أن الصواب « قسطنطينية » بضم القاف و فتح السين و تكون النون الأولى و فتح الياء المنخفضة الثانية و هي في ايريقية مما يلي المغرب كما في مرصد الاطلاع .

و سطيف كلها من بلاد المغرب ، وتينزرت ، وتونس ، وقابس ، وقبروان ، ومهدية ، و صفاقس ، واطرابلس ، وقصر أحمد كلها من بلاد إفريقية ، وغزة ، وعسقلان ، و قيسارية ، ورملة ، وبيت المقدس كلها من بلاد فلسطين ؛ و نابلس ، وعكا ، وبيسان وصور ، وعمان ، وكرك ، وبيروت ، وصيدا وأذرعات ، وبُصرى ، ودمشق ، وصرخد كلها من بلاد الشام ، وهيت ، والقادسية ، وحيرة ، والكوفة ، والأنبار ، و بغداد ، و صرصر ، والمدائن ، و بابل ، و نعلانية ، و نهروان ، وقصر بن هبيرة ، و نهر الملك كلها من بلاد العراق و نواحيها ؛ و بصرة ، وأبلة ، وعبادان ، و طيب ، و سوس ، و قرقوب ، و تُستر ، و حُبتي ، و عسكر مكرّم ، و الأهواز ، و دورق ، و أرجان كلها - ماعدا الثلاثة الاول - من بلاد خوزستان ؛ و سيف البحر ، و جور ، و أبرقوه ، و كلزون ، و نوبندجان ، و فيروزآباد ، و شيراز ، و البيضاء ، و إصطخر ، و بسا ^(١) ، و دارا بجرد كلها من بلاد فارس ونواحيها ؛ ويزد ، و بافد ، و بردسير ، و جيرفت ، و سيرجان و زرنده ، و بم ، و هرموز كلها من بلاد كرمان ؛ و زرنج ^(٢) و شروان ^(٣) و بست كلها من بلاد سيستان ؛ و ملتان من بلاد السند ؛ و تعبر من بلاد الهند ، و زيتون من بلاد الصين و إصبهان و أردستان ، و طبس ، و يروزكوه ، و ميمند ، و غزنة و كابل . وقال بعضهم : هذا الإقليم يبتدئ من شرقي أرض الصين و دار ملكهم ، و تمرّ بوسط مملكة الهند ، و قندهار ، و كشمير ، و يمرّ بمولتان من أرض السند ، و يزابل ، و بست ، و سيستان ، و كيج ، و يزده سير مدينة كرمان ، و خبيص ؛ و يزده ؛ و فارس ؛ و إصفهان ؛ و الأهواز و عسكر ؛ و كوفة ؛ و بصرة و واسط ؛ و بغداد ؛ و المدائن و إذا جاوز هذه البلاد يمرّ بديار ربيعة و مضر ؛ و دمشق ؛ و حمص ؛ و بيت المقدس ؛ و الصورية ؛ و الطبرية و القيسارية ؛ و عسقلان ؛ و المدين ؛ و يأخذ طرفاً من أرض مصر فيه دمياط و فسطاط

(١) هي التي تسمى اليوم « فسا » .

(٢) في طبعه امين الضرب « زرنه » .

(٣) في بعض النسخ « سروان » وفي المراد « شروان » .

والإسكندرية ثم يمرّ ببلاد إفريقيا^(١) وبلد قيروان ؛ والسوس ؛ وطرابلس المغرب ؛ ثمّ بقبائل السير في أرض المغرب ؛ وبلاد طنجة ؛ وينتهي إلى المحيط . و عدد البلاد المشهورة الواقعة فيه مائة وثمانية وعشرون ؛ وفيه من الجبال ثلاثة وثلاثون ؛ ومن الأنهار اثنان وعشرون . ولون أكثر أهلها السمرة ؛ و يزعمون أنّه منسوب إلى عطارد .

و أمّا الإقليم الرابع فعرض أوّله ثلاث و ثلاثون درجة وأربعون دقيقة ، وأطول نهاره أربع عشرة ساعة وربع ، ومساحة سطحه ثلاثمائة ألف وثمانية وسبعون ألفاً وثمانية و ثلاثون فرسخاً وربع ، والبلاد المشهورة فيه : قصر عبد الكريم ، و طنجة وسبسته^(٢) و تلمسان ، و بجاية من بلاد المغرب ؛ وبوند ، وقصر أحمد ، من بلاد إفريقيا وإشبيلية^(٣) وقُرطبة ، ومالقة ، وغرناطة ، و بلنسية كلّها من بلاد الشام^(٤) وتوابعها و جزيرة يابسة ، و جزيرة مايرقه^(٥) فيها بحيرة محيطها تسعة أميال ، و جزيرة سردانية و جزيرة صقلية ، و جزيرة وسامس^(٦) و جزيرة رودس ، و جزيرة قبرس كلّ هذه الجزائر في بحر الروم ؛ و طرسوس ، و أياس ، و أرطة^(٧) ومصيصة ، و برس برت ، و تلّ حدون كلّها من بلاد أرمن ؛ و أطرابلس ، و بلنباس ، و بعلبك ، و عرقة ، و جبلة من بلاد الشام و سبس ، و صهيون ، و بغراس ، و حارم ، و حصن الأكراد ، و الحمص ، و حامة ، و شيزر و مرعش ، و حصن منصور ، و مشبيج ، و معرة^(٨) ، و قنّسرين ، و سميساط بعضها من

(١) افريقية (خ) .

(٢) كذا ، وفي المراسد « سبته » .

(٣) كذا ، وفي المراسد « اشبيلية » .

(٤) بل من بلاد الاندلس (اسبانيا) .

(٥) ميورقة جزيرة في شرقى الاندلس (مراسد الاطلاع) .

(٦) وسام (خ) .

(٧) في بعض النسخ « ارته » وفي بعضها « أرته » .

(٨) في بعض النسخ « مغرة » وهي أيضاً موضع بالشام

أعمال حلب وبعضها من أعمال الشام وحلب، وحرّان؛ ورقّة كلاهما من ديار مصر؛ وماردين من ديار ربيعة؛ و ميّا فارقين من بلاد الجزيرة؛ وقرقيساء، و جيران، و نصيبين، و جزيرة ابن عمر، و سنجار من ديار ربيعة؛ و تلّ أعفر، و موصل، و الحديثة، و دقوقاء، و آمد، و عاقّة، و سعرت، و تسكريت، و سامراء، و دسكرة، و جلولاء، و خانقين، و حلوان بعضها من العراق وبعضها من الجزائر؛ و دليّ من بلاد الهند؛ و انطاليا من بلاد الروم؛ و أرزن، و بدليس، و أرجليس^(١) كلّها من أرمينية؛ و سلماس و خوى، و مراغه، و أوجان، و أردبيل، و ميّاج، و مرند، و تبريز كلّها من بلاد آذربيجان؛ و موقان^(٢) و إربل، و شهر زور، و قصر شيرين، و صيمرة، و دينور و سيروان، و ما سبدان، و شهرورد، و زنجان، و نهاوند، و همدان، و بروجرد، و أبهر، و ساوه، و قزوین، و آبه، و جرباذقان، و قم، و طالقان، و قاشان، و الريّ و كرج أكثرها من بلاد الجبل؛ و لاهجان، و رودبار، و سالوس، و نازل، و أرجان و آمل، و سارية كلّها من بلاد طبرستان؛ و سمنان، و دامغان، و بسطام، و إستراباد و آبسكون، و جرجان، و دهستان، و خسروجرّد، و قصبة سبزوار، و إسفراین، و نيسابور، و نسا، و طوس، و نوقان، و أيبورد، و قوهستان، و قاين، و زوزن، و جزجرّد، و بوزجان، و سرخس، و فوشنج، و هراة، و بادغيس، و مالين، و شيورغان^(٣) و أسفزار، و مرورود، و مرو، و شاه جهان، و فارياب، و شهرستان، و سمنجان كلّها من خراسان و أعمالها؛ و بدخشان، و ترمذ^(٤) و ختلان، و وخش، و صفغانيان، و شومان، و آئينية كلّها من بلاد المغرب و يقال إنّه بلد حكماء يونان.

وقال بعض الأفاضل: هذا الإقليم وسطاً لأقاليم، ووسط معظم عمارة العالم، وابتدئ من شمال بلاد الصين ويمرّ ببلاد التبت الداخل، و جرجير، و خطا، و ختن، و بجبال

(٦) كذا في جميع النسخ، وفي المراد «ارجيش» بالشين الممجمة.

(٧) الظاهر أنها هي التي تسمى اليوم «دشت منان».

(١) كذا، والظاهر أنه «شبرقان».

(٢) قال في المراد، الناس يختلفون في هذا الاسم والمعروف أنه بكسر التاء والميم

و أهل تلك المدينة متداول على إسمائهم بفتح التاء وكسر الميم، و بعضهم يقول بضمها - الخ - .

كشمير، و بدخشان، وصغانيان، وكابل، ويمر بطخارستان، وغور، و بلخ، وترمد و هرات، و مرو، و شاهجهان، و مرو رود، و سرخس، و جوزجان، و فارياب، و غرجستان^(١)، و باورد^(٢) و نسا، و سبزوار، و طوس، و نيشابور، و إسفراین، و قهستان، و قومس، و جرجان، و طبرستان، و آمد^(٣) و قم، و آمل، و كاشان، و همدان، و أبهر، و قزوین، و الديلم، و ساوه، و أملوت، و كرج، و كيلان، و مازندران و ساري، و سمنان، و دامغان، و استرآباد، و بسطام، و نهاوند، و دينور، و حلوان و شهرزور، و زنجان، و سلطانيّة، و أردبيل، و الموصل، و سامره، و أرمينيّة^(٤) و مراغه، و تبريز، و سينجار، و نصيبين، و سميّاط، و ملطيّة، و أرنججان، و رأس العين، و قاليقلا، و سُميساط، و حلب، و أنطاكية، و قنّسرين، و طرابلس الشام، و حصص، و طرسوس، و جزيرة قبرس، و رودس، و يمرّ بأرض المغرب على بلاد إفريقية و طنجة، و ينتهي إلى المحيط على الرقاق من الأندلس و بلاد المغرب. و عدد البلاد المشهورة الواقعة فيه مائتان و اثناعشر، و فيه من الجبال خمسة و عشرون، و من الأنهار اثنان و عشرون. و لون عامّة أهله بين السمرة و البياض، و هو منسوب إلى المشتري على الأصحّ بزعمهم.

وأما الإقليم الخامس فمبدأه حيث عرضه تسع و ثلاثون درجة، و غاية طول نهارهم أربع عشرة ساعة و ثلاثة أرباع ساعة. و مساحة سطحه مائتا ألف و تسع و تسعون ألف فرسخ و أربعمأة و ثلاثة و تسعون فرسخاً و ثلاثة أعشار فرسخ. و من البلاد الواقعة فيها: ألبون، و شنترين، و بطليوس، و ماردة، و طليطلة، و مرسية، و دانية، و مدينة

(١) في المراصد، غرستان.

(٢) فيه، و هي أبيورد.

(٣) كدا، و لعله مصحف « آمو » فان « آمد » بلد قديم تحيط دجلة بأكثره، و من البعيد ذكره بين طبرستان و قم مع ما يشاهد من رعاية الترتيب - إلى حد ما - في ذكر أسماء البلاد.

(٤) ارمية (ظ).

سالم ، و سرقسطة ، و طرطوشة ، و لاردة ، و هيكل الزهرة ، و اربونة ، و أنقورية^(١) و عمثورية ، و آق شهر ، و قونية ، و قيسارية ، و أقسرا^(٢) و ملطية ، و سيواس ، و توقات ، و أرزن ، و أرزنجان ، و موش ، و ملازجرد ، و أخلاط^(٣) ؛ و شروان ؛ و نشوى ؛ و بردعة ؛ و شمكور ؛ و تفليس ؛ و ييلقان ؛ و باب الأرباب ؛ و كنجة ؛ و سلطانية و فراوة ؛ و كركنج ؛ و كات ؛ و زمخشري ؛ و هزار أسب ؛ و درغان ؛ و طواويس ؛ و بيكند و كرمينه^(٤) ؛ و نخشب ؛ و كش^(٥) ؛ و أرنبجن ؛ و إشتيخن ؛ و سمرقند ؛ و كشانية ؛ و شاش ؛ و بنكث ؛ و إيلاقي^(٦) و أسروشه^(٧) و ساباط ؛ و خجند ؛ و شاوكت ؛ و تنكت و إمسيكت ؛ و كاسان ؛ و فرغانة ؛ و قبا ؛ و ختن ؛ و خيوه ؛ و رومية الكبرى ، و ماقنونية من أعمال قسطنطينية .

و قال بعض الأفاضل : يبتدىء هذا الإقليم من أقصى بلاد الترك ؛ و يمر على مواضع الأتراك المشهورة إلى حد كاشغر ، و ختن ؛ و بيت المقدس ؛ و فرغانة ؛ و طراز و خجند ؛ و يمر بشروان ؛ و خوارزم ؛ و بخارا ؛ و شاش ؛ و نسف ؛ و سمرقند ؛ و كش^(٨) ؛ و يبحر خزر و ديار أرمنية و بعض بلاد الروم كعمثورية ؛ و قونية ؛ و أقسراي و قيصريّة ؛ و سيواس ؛ و أرزن الروم ؛ و يمر بساحل بحر الشام و بلاد أندلس إلى أن ينتهي إلى المحيط . و عدد البلاد المشهورة الواقعة فيه مائتان ، و فيه من الجبال ثلاثون ، و من الأنهار خمسة عشر . و لون عامة أهله البياض ، و هو منسوب إلى الزهرة بزعمهم .

و أما الإقليم السادس فمبدأه حيث عرضه ثلاث وأربعون درجة و نصف ، و غاية طول نهاره خمسة عشر ساعة و ربع . و مساحة سطحه مائتا ألف و خمسة و ثلاثون ألف

(١) الظاهر انه « آنقرة » التي هي عاصمة تركيا اليوم .

(٢) و يقال : أقصري ، و أقسراي

(٣) كذا و المضبوط « خلاط » .

(٤) في المراسد : كرمينية .

(٥) كذا و المضبوط « ايلاق » .

(٦) كذا و المضبوط « اسروشه » بزيادة نون بعد الشين الممجمة .

فرسخ وأربعة و ثلاثون فرسخاً وثلاثاً فرسخ . وفيه من البلاد المشهورة : تطيلة ، و تبلوته و بردال ، و طريا ، و جزيرة تقربيت ، و أماسية ، و قسطموني ، و سنوب ، و جند ، و فاراب و إسفيجاب ، و طراز ، و شلج ، و خان بالق ، و كاشغر ؛ و سمّورة ، و لنبرديه ؛ و بيذه ؛ و بندقيه و برشان ؛ و قسطنطينية ؛ و بلنجر . و قال بعض المحققين : من بلاده معظم الروم ؛ و الخزر ؛ و التركستان ؛ فيبتدئ من المشرق و يمرّ بمساكن أتراك الشرق ، و يقطع وسط بحر طبرستان ، و يمرّ على خزر ؛ و موقان ؛ و سقسين^(١) ؛ و على الصقالبة ؛ و بلاد آس و أران ، و باب الأبواب ؛ و الروس ؛ ثمّ بمعظم بلاد الروم مثل قسطنطينية و بشمال أندلس ، و ينتهي إلى المحيط . و عدد البلاد المشهورة الواقعة فيه تسعون ، و فيه من الجبال أحد عشر ، و من الأنهار أربعون . و لون غالب أهل الشقرة ، و هو عندهم منسوب إلى القمر .

وأمّا الإقليم السابع فمبدأه حيث العرض سبع و أربعون درجة و ربع ؛ و غاية طول نهاره خمس عشرة ساعة و ثلاثة أرباع ساعة . و مساحة سطحه مائة ألف و سبعة و ثمانون ألف فرسخ و سبعمائة و واحد و عشرون فرسخاً و ثلاثاً فرسخ . و في هذا الإقليم العمارة قليلة ؛ و البلاد المشهورة فيه : كرش ؛ و ازرق ؛ و صراى - وهو مستقرّ سلطان تتر^(٢) - و آكل ؛ و بلار^(٣) و يقال له بلغار - و أفجاكرمان ؛ و صارىكرمان ؛ و قرقر ؛ و صلفات ؛ و كفا^(٤) و صقجي^(٥) و شنتياقر^(٦) و هرقله . و قال بعضهم : هذا الإقليم يأخذ في طوله من المشرق و يمرّ بنهايات الأتراك الشرقية ؛ و بشمال بلاد يأجوج و مأجوج ثمّ على غياض و جبال يأوي إليها أتراك كالوحوش ، ثمّ على بلغار الروس و الصقالبة و يقطع بحر الشام و ينتهي إلى المحيط . و عدد بلاد هذا الإقليم اثنان و عشرون ، و فيه من الجبال أحد عشر ، و من الأنهار أربعون . و لون أهل بين الشقرة و البياض ، و هو

(١) سفين (خ) .

(٢) التتر (خ) .

(٣) بلار (خ) .

(٤) كفى (خ) .

(٥) هيقجي (خ) .

(٦) في المرصد : شنت ياغب .

منسوب عندهم إلى المرنج . و أهل بعض بلاده يسكنون مدة ستة أشهر في الحمامات
لشدة البرد . وآخر الأقاليم حيث عرضه خمسون درجة ونصف وغاية طول نهاره ست
عشرة ساعة وربع ، ثم إلى عرض التسعين لا يعدونه من الأقاليم .

واعلم أن خط الاستواء يبتدىء من شرقي أرض الصين ويمر على جزيرة
«چمكوت» ثم ببلاد الصين مما يلي الجنوب ، وعلى «كنك ذر» الذي من أراضي الصين
ثم على جزائر «زارة» التي تسمى أرض الذهب ، وعلى جنوب جزيرة سرنديب بين
جزيرتي كله وسريره وعلى وسط جزائر ديوبره^(١) ثم على شمال جزائر الزنج ومعظم بلادهم
ثم على شمال جبال القمر ، وجنوب سودان المغرب إلى المحيط . وأما طول النهار لسائر
البقاع سوى الأقاليم السبعة فالنهار الأطول يبلغ سبع عشرة ساعة حيث العرض أربع وخمسون
درجة وكسر ، و يبلغ ثماني عشرة ساعة حيث العرض ثمان وخمسون درجة ، و يبلغ
تسع عشرة ساعة حيث العرض إحدى وستون درجة ، و يبلغ عشرين ساعة حيث العرض
ثلاث وستون . وهناك جزيرة تسمى «تولي» يقال إن أهلها يسكنون الحمامات
مدة كون الشمس بعيدة عن سمت رؤسهم . والمشهور أنها منتهى العمارة في العرض
و يبلغ إحدى وعشرين ساعة حيث العرض أربع وستون درجة ونصف . قال بطليموس :
إن سكان هذا الموضع قوم من الصقالبة لا يعرفون . وعلى هذا يكون هو منتهى العمارة
في العرض ، و يبلغ اثنتين وعشرين ساعة حيث العرض خمس وستون درجة وكسر
و يبلغ ثلاثاً وعشرين ساعة حيث العرض ست وستون درجة ، و يبلغ أربعاً وعشرين
ساعة حيث العرض مثل تمام الميل الكلي . و يبلغ شهراً حيث العرض سبع وستون
درجة و ربع ، وشهرين حيث العرض سبعون درجة إلا ربعاً ، وثلاثة أشهر حيث العرض
ثلاث وسبعون درجة ونصف وأربعة أشهر حيث العرض ثمان وسبعون درجة ونصف ، وخمسة
أشهر حيث العرض أربع وثمانون درجة ، ونصف السنة تقريباً حيث العرض ربع الدور . و
منهم من قسم ما سوى الأقاليم من الربع قسمين : قسماً لم يدخل في الأقاليم ويدخل في
المعمورة ، وقسماً لم يدخل فيهما ، فالأول مبدأه حيث عرضه خمسون درجة وثلاث ، وغاية

طول نهاره ست عشرة ساعة وربع، ومساحة سطحه سبعمائة ألف وخمسون ألف فرسخ ومائة واثنان وثلاثون فرسخاً وربع فرسخ . وفيه جزيرة بريطانية ، وجزيرة صوداق ، وجزيرة تولى ومدينة يأجوج ومأجوج . قالوا : عرض تلك المدينة ثلاث وستون درجة وطولها مائة واثنان وسبعون درجة ونصف . والقسم الثاني مبدأه حيث عرضه ست وستون درجة ونصف ، وغاية طول نهاره سبع وأربعون ساعة . ومساحة سطحه أربع مائة ألف واثنان وعشرون ألف فرسخ وأربع مائة وسبعة فراسخ وخمس فرسخ . وقيل : في عرض خمس وسبعين درجة موضع أهله يسكنون في الشتاء في الحمائم ، ولا يفهم كلامهم .

الفائدة الثانية : في ذكر بعض خواص "خط" الاستواء والآفاق المائلة ، فأما "خط" الاستواء فدوائر آفاق البقاع التي تكون عليه تنصف جميع المدارات اليومية، فلذلك يكون النهار والليل في جميع السنة متساويين ، وأيضاً يكون زمان ظهور كل نقطة على الفلك مساوياً لزمان خفائه ، فإن كان تفاوت كان بسبب اختلاف السير سرعة وبطء بالحركة الغربية في النصفين ، وذلك لا يكون محسوساً . وتمر الشمس في السنة الواحدة مرتين بسمت رؤوسهم ، وذلك عند كونها في نقطتي الاعتدالين ، ولا تبعد الشمس عن سمت رؤوسهم إلا بقدر غاية ميل فلك البروج عن معدل النهار ، وتكون الشمس نصف السنة تقريباً في جهة من جهتي الشمال والجنوب ، ويكون ظل نصف النهار إلى خلاف تلك الجهة ، ولكون مبدأ الصيف الوقت الذي يكون فيه الشمس إلى سمت الرأس أقرب ومبدأ الشتاء الوقت الذي يكون الشمس منه أبعد ، يكون وقت كونها في نقطتي الاعتدال مبدأ صيفهم ، ووقت كونها في نقطتي الانقلاب مبدأ شتائهم ، ويكون مبادئ الفصولين الآخرين أوساط الأرباع ، ويلزم على ذلك أن يكون لهم في كل سنة ثمانية فصول ، ويكون دور الفلك هناك دولابياً ، لأن سطوح جميع المدارات يقطع سطح الأفق على قوائم ، ويسمى لذلك آفاقها آفاق الفلك المستقيم . والشيخ ابن سينا حكم بأنها أعدل البقاع ، لأن الشمس لا تمكث على سمت الرأس كثيراً بل إنما يمر به وقتي اجتيازها عن إحدى الجهتين إلى الأخرى ، ويكون هناك حركتها في الميل والبعد عن سمت رأسهم أسرع ما يكون فلا تكون لذلك حرارة صيفهم شديدة . وأيضاً لتساوي

زمانى نهارهم وليلهم دائماً تنكسر سور تاكل واحدة من الكيفيتين الحادثتين منهما بالاخرى فيعتدل الزمان . وحكم أيضاً بأن "أحر" البقاع صيفاً التي تكون عروضها مساوية للميل الكلي ، فان الشمس تسامتها وتلبث في قرب مسامتتها قريباً من شهرين ، ونهارها حينئذ يطول وليلها يقصر . ورد "الفخر الرازي" عليه الحكم الأول بأن قال : لبث الشمس في خط الاستواء وإن كان قليلاً لكنها لا تبعد كثيراً عن المسامطة ، فهي طول السنة في حكم المسامطة ، ونحن نرى بقاعاً أكثر ارتفاعات الشمس فيها لا يزيد على أقل ارتفاعاتها بخط الاستواء وحرارة صيفها في غاية الشدة . فيعلم من ذلك أن حرارة شتاء خط الاستواء تكون أضعاف حرارة صيف تلك البقاع . وحكم بأن أعدل البقع هو الإقليم الرابع . وقال المحقق الطوسي - ره : الحق في ذلك أنه إن عني بالاعتدال تشابه الأحوال فلا شك أنه في خط الاستواء أبلغ كما ذكره الشيخ ، وإن عني به تكافؤ الكيفيتين فلا شك أن خط الاستواء ليس كذلك ، يدل عليه شدة سواد لون سكّانه من أهل الزنج والحبشة وشدة جعود شعورهم وغير ذلك مما تقتضيه حرارة الهواء ، وأضداد ذلك في الإقليم الرابع تدل على كون هوائه أعدل . بل السبب الكلي في توفر العمارات وكثرة التوالد والتناسل في الأقاليم السبعة دون سائر المواضع المنكشفة من الأرض يدل على كونها أعدل من غيرها ، وما يقرب من وسطها لا محالة يكون أقرب إلى الاعتدال مما يكون على أطرافها . فان الاحتراق والفجاجة اللازمين من الكيفيتين ظاهران في الطرفين - انتهى - .

فعلى ما ذكره - قدس سره - سكّان الإقليم الرابع أعدل الناس خلقاً وخلقاً ، وأجودهم فطانة وذكاء . ومن ثمة كان معدن الحكماء والعلماء ، وبعدهم سكّان الاقليمين : الثالث ، والخامس . وأمّا سائر الأقاليم فأكثرها ناقصون في الجبلة عمّا هو أفضل ، يدل عليه سماجة صورهم وسوء أخلاقهم و شدة احتراقهم من الحر أو فجاجتهم من البرد كالحبشة والزنج في الأول والثاني ، وكيا جوج و مأجوج وبعض الصقالبة في السادس والسابع . وأمّا الآفاق التي لها عرض أقل من الربع فهي على خمسة أقسام : الأول أن يكون عرضه أقل من الميل الكلي ، الثاني أن يكون عرضه مساوياً للميل الكلي

الثالث ^(١) أن يكون عرضه مساوياً لتمام الميل الكلي ، الرابع أن يكون عرضه أكثر من الميل و أقل من تمامه ، الخامس أن يكون عرضه أكثر من تمام الميل . ففي جميع تلك الآفاق يكون أحد قطبي المعدل فوق الأرض مرتفعاً عن الأفق بقدر عرض البلد والآخر منخفضاً عن الأفق بهذا المقدار . وجميع تلك الآفاق ينصف معدل النهار على زوايا [قوائم] فيكون دور الفلك هناك حائلياً ، وتقطع المدارات التي تقطعها بقطعتين مختلفتين . والقسي ^(٢) الظاهرة للمدارات الشمالية أعظم من التي تحت الأرض ، و للجنوبية بالخلاف من ذلك ولا يستوي الليل و النهار فيها إلا عنه بلوغ الشمس نقطتي الاعتدال ، و ذلك في يوم النيروز و المهرجان و المساواة في بعض الأوقات تحقيقي و في بعضها تقريبي . و يكون النهار أطول من الليل عندكون الشمس في البروج الشمالية وعندكونها في البروج الجنوبية الأمر بعكس ذلك . وكلما كان عرض البلد أكثر كان مقدار التفاوت بين الليل و النهار أكثر ، و كل مدار بعده عن القطب الشمالي مثل ارتفاع القطب عن الأفق فهو بجميع ما فيه و بجميع ما تحويه دائرته إلى القطب الشمالي من الكواكب و المدارات أبدي الظهور ، و نظيره من ناحية الجنوب بجميع ما فيه وما تحويه دائرته إلى القطب الجنوبي أبدي الخفاء . وهذه هي الأحوال المشتركة .

وأما ما يختص بالقسم الأول من الأقسام الخمسة المتقدمة و هو ما يكون العرض أقل من الميل الكلي فالمدار الذي يكون بعده عن المعدل من جهة القطب الظاهر بقدر عرض البلد يقطع منطقة البروج على نقطتين متساويتي البعد من المنقلب فإذا وصلت الشمس إلى إحدى هاتين النقطتين لا يكون في نصف نهار هذا اليوم شيء ظل ، و ما دامت الشمس في القوس الذي بين تينك النقطتين في جهة القطب الظاهر يقع

(١) في أكثر النسخ هكذا : الثالث أن يكون عرضه أكثر من الميل و أقل من تمامه

الرابع ان يكون عرضه مساوياً لتمام الميل الكلي .

(٢) جمع قوس ، و أصله قورس - على ما ذكره الصرفيون - فانقلب اللام مكان العين

ثم قلبت الواو ان يائين و ادغمت الاولى في الثانية و كسرت القاف والسين فصار د قسيا ، .

الظلّ في أنصاف النهار إلى جهة القطب الخفيّ ، و مادامت الشمس في القوس الآخر يقع الظلّ في أنصاف النهار إلى جهة القطب الظاهر ، ولا ارتفاع الشمس في النقصان غايتان : إحداهما من جهة القطب الظاهر وهو أكثر ، و الأخرى من جهة القطب الخفيّ وهو أقلّ ، ولا تكون فصول السنة في تلك الآفاق متساوية ، بل إذا كانت النقطتان المذكورتان متقاربتين كان صيفهم أطول من غيره ، لأنّ الشمس تسامت رؤسهم مرتين و ليس بعدها على قدر يكون في وسطه فتور للسخونة ، و إن زادت على الأربعة كما إذا كانت النقطتان متباعدتين لم تكن متشابهة لاختلاف غايتي بعد الشمس عن سمت الرأس في الجهتين بخلاف خطّ الاستواء لتساويهما .

و أمّا القسم الثاني فمدار المنقلب الذي في جهة القطب الظاهر يمرّ بسمت الرأس و مدار المنقلب الآخر بسمت الرجل ، ولا يكون لارتفاع الشمس إلّا غاية واحدة في جانب النقصان ، وفي جانب الزيادة يكون تسعين درجة ، ويكون الظلّ أبداً عند الزوال في جهة القطب الظاهر ، إلّا في يوم واحد حين كونها في المنقلب الظاهر ، فإنّه لا يكون في هذا اليوم عند الزوال شيء ظلّ ، و يكون أحد قطبي فلك البروج أبديّ الظهور و الآخر أبديّ الخفاء . و ارتفاعات الشمس تتزايد من أحد الانقلابين إلى الآخر ، ثمّ ترجع و تتناقص إلى أن تعود إليه و تصير فصول السنة أربعة لا غير و تكون متساوية المقادير .

و أمّا القسم الثالث فلا تنتهي الشمس إلى سمت الرأس ، و يكون لها ارتفاعان : أعلى ، و هو ما يكون بقدر مجموع الميل الكليّ و تمام عرض البلد . و أسفل ، و هو يكون بقدر فضل تمام عرض البلد على الميل الكليّ ، و سائر الأحوال كما مرّ .

و أمّا القسم الرابع فيصير مدار المنقلب الذي في جهة القطب الظاهر أبديّ الظهور و مدار المنقلب الآخر أبديّ الخفاء . و يمرّ مدار قطب فلك البروج الظاهر بسمت الرأس ، و مدار القطب الآخر بمقابله ، و في كلّ دورة تنطبق منطقة البروج مرّة على الأفق ، ثمّ يرتفع النصف الشرقيّ من المنطقة دفعة عن الأفق و ينحطّ نصفها الآخر عنه كذلك ، ثمّ يطلع النصف الخفيّ جزءً بعد جزء في جميع أجزاء نصف الأفق الشرقيّ

و يغيب النصف الظاهر جزءاً بعد جزء كذلك في جميع نصف الأفق الغربي في مدة اليوم بليته إلى أن يعود وضع الفلك إلى حاله الأولى ، و يزيد النهار في تلك الآفاق إلى أن يصير مقدار يوم بليته نهراً كلها ، و ذلك عند وصول الشمس إلى المنقلب الظاهر . و هذا إذا اعتبر ابتداء النهار من وصول مركز الشمس إلى الأفق ، و إن اعتبر ابتداء النهار من ظهور الضوء و اختفاء الثوابت كان نهارهم عند الوصول المذكور شهراً - على ما بينه د ساو ذوسيوس ، في الرسالة التي بين فيها حال المساكن - ثم يحدث ليل في غاية القصر بحيث يتداخل الشفق و الفجر ، و يزيد شيئاً فشيئاً إلى أن يصير مقدار يوم بليته ليلة كله ، و بعد ذلك يحدث نهار قصير ، و هكذا . و في هذا القسم نهاية العمارة في جانب الشمال ، و لا يمكن العمارة بعده لشدة البرد .

و أمّا القسم الخامس فيكون فيه أعظم المدارات الأبدية الظهور قاطعاً لمنطقة البروج على نقطتين يساوي ميلهما في جهة القطب الظاهر ، و أعظم المدارات الأبدية الخفاء قاطعاً لها على نقطتين متقابلتين لهما ؛ فتقسم منطقة البروج لا محالة إلى أربع قسي يتوسطها الاعتدالان و الانقلابان : إحداهما أبدي الظهور و هي التي يتوسطها المنقلب الذي في جهة القطب الظاهر ، و مدة كون الشمس فيها نهارهم الأطول . و الثانية أبدي الخفاء و هي التي يتوسطها المنقلب الآخر ، و مدة كون الشمس فيها ليلهم الأطول و أمّا القوسان الباقيتان فالتى يتوسطها أوّل الحمل تطلع معكوسة أي يطلع آخرها قبل أوّلها ، و تغرب مستوية أي يغرب أوّلها قبل آخرها إن كان القطب الظاهر شمالياً و تطلع مستوية و تغرب معكوسة إن كان القطب الظاهر جنوبياً ؛ و التي يتوسطها أوّل الميزان يكون بالضد من ذلك . و مثلوا لتصوير الطلوع و الغروب المعكوسين مثلاً لسهولة تصوّرهما تركناه مع سائر أحكام هذا القسم لقلة الجدوى .

و أمّا الموضع الذي عرضه ربع الدور و هو تسعون درجة فأوضاعه غريبة جداً و ذلك لا يكون على الأرض إلا عند موضعين يكون أحدهما قطبي المعدل على سمت الرأس و الآخر على سمت القدم ، فتصير لا محالة دائرة معدل النهار منطبقة على الأفق ، و يدور الفلك بالحركة الأولى التابعة للفلك الأعظم رحوية و لا يبقى في الأفق مشرق

ولا مغرب باعتبار هذه الحركة أصلاً ولا باعتبار غيرها بحيث يتميز أحدهما عن الآخر في الجهة ، ولا يتعيّن أيضاً نصف النهار ، بل في جميع الجهات يمكن أن تبلغ الشمس وسائر الكواكب غاية ارتفاعها ، كما يمكن أن تطلع و تغرب فيها ، فيكون النصف من الفلك الذي يكون من معدّل النهار في جهة القطب الظاهر أبديّ الظهور ، و النصف الآخر أبديّ الخفاء . و الشمس مادامت في النصف الظاهر من فلك البروج يكون نهاراً ، و ما دامت في النصف الخفيّ منه يكون ليلاً ، فيكون سنة كلّها يوماً بليلة ، و يفضل أحدهما على الآخر من جهة بطء حركتها و سرعتها وهو تقريباً سبعة أيّام بلياليتها من أيّامنا . ففي هذه الأزمنة يزيد نهاره عن ليله بمثل هذه المدة . وهذا إذا اعتبر النهار من طلوع الشمس إلى غروبها ، و أمّا إذا كان النهار من ظهور ضوئها و اختفاء الثوابت إلى ضدّهما فيكون نهارهم أكثر من سبعة أشهر بسبعة أيّام ، و ليلهم قريباً من خمسة أشهر ، إذن من ظهور ضوء الشمس إلى طلوعها خمسة عشر يوماً وكذا من غروبها إلى اختفاء الضوء ، على ماحقّقه « ساووزسيوس » و أمّا إذا كان النهار من طلوع الصبح إلى غروب الشفق فكان نهارهم سبعة أشهر وسبعة عشر يوماً من أيّامنا تقريباً .

و قال المحقّق الطوسي - قدّس سرّه - : و يكون مدّة غروب الشفق أو طلوع الصبح في خمسين يوماً من أيّامنا . و يكون غاية ارتفاع الشمس و غاية انحطاطه بقدر غاية الميل . و أظلال المقاييس تفعل دوائر متوازية بالتقريب على مركز أصل المقياس أصغرّها إذا كانت الشمس في المنقلب الظاهر . و أعظمها إذا كانت عند الأفق بقرب الاعتدالين ، ولا يكون لشيء من الكواكب طلوع ولا غروب بالحركة الأولى ، بل يكون طلوعها و غروبها بالحركة الثانية المختصّة بكلّ منها لافي موضع بعينه من الأفق . و يكون للكواكب التي يكون عرضها من منطقة البروج ينقص من الميل الكليّ طلوع و غروب بالحركة الخاصّة ، و تختلف مدّة^(١) الظهور و الخفاء بحسب بُعد مدارها عن منطقة البروج و قربها إليه ، فما كان مداره أبعد عنها في جهة القطب الظاهر كان زمان ظهوره أكثر من زمان ظهور ما مداره أقرب منها في هذه الجهة ، و ينعكس الحكم في

الجهة الأخرى . و الكواكب التي عرضها مساوٍ للميل كله تماسّ الأفق في دور واحد من الحركة الثانية مرة واحدة إمّا من فوق و إمّا من تحت ، ولا يكون لها ولا للتي يزيد عرضها في أحد جانبي فلك البروج على الميل الكليّ طلوع ولا غروب ، بل تكون إمّا ظاهرة أبداً و إمّا خفية أبداً .

الفائدة الثالثة : قالوا : السبب الأكثر في تولّد الأحجار و الجبال عمل الحرارة في الطين اللزج بحيث يستحكم انعقاد رطبه بياسه بإذن الله تعالى . وقد ينعقد الماء السيّال حجراً إمّا لقوّة معدنيّة محبّرة أو لأرضيّة غالبية على ذلك الماء . فإذا صادف الحرّ العظيم طيناً كثير الرخا إمّا دفعة و إمّا على مرور الأيام تكوّن الحجر العظيم . فإذا ارتفع بأن يجعل الزلزلة العظيمة طائفة من الأرض تلامن التلال ، أو يحصل من تراكم عمارات تخرّبت ثمّ تحجّرت ، أو يكون الطين المتحجّر مختلف الأجزاء في الصلابة والرخاوة فتتحفر أجزاءه الرخوة بالمياه والرياح وتغور تلك الحفر بالتدريج غوراً شديداً و تبقى الصلبة مرتفعة أو بغير ذلك من الأسباب فهو الجبل . و قد يرى بعض الجبال منضودة ساقاً فساقاً كأنّها سافات الجدار ، فيشبه أن يكون حدوث مادة الفوقانيّ بعد تحجّر التحتانيّ و قد سال على كلّ ساف من خلاف جوهره ما صار حائلاً بينه وبين الآخر . وقد يوجد في كثير من الأحجار عند كسرها أجزاء الحيوانات المائية فيشبه أن تكون هذه المعمورة قد كانت في سالف الدهر مغمورة في البحر فحصل الطين اللزج الكثير و تحجّر بعد الانكشاف ، و لذلك كثر الجبال ، و يكون انحفار ما بينها بأسباب تقتضيه كالسيول و الرياح ، كذا قيل ، وقد مرّ بعض الكلام فيه سابقاً . و الحقّ أن الله تعالى خلقها بفضله وقدرته إمّا بغير أسباب ظاهرة أو بأسباب لا نعلمها . وهذه الأسباب المذكورة ناقصة ، ولو كانت هذه أسبابها فلم لا يحدث من الأزمنة التي أحصى الحكماء تلك الجبال إلى تلك الأزمان جبل آخر ، إلّا أن يقال : لما كان في بدء خلق الأرض زلزلة و رجفة واضطراب عظيم في الأرض صارت أسباباً لحدوث تلك الجبال ، فلمّا حدثت استقرّت الأرض وسكنت ، فلهذا لا يحدث بعدها مثلها كما دلّت عليه الآيات و الأخبار .

ثم اعلم أن منافع الجبال كثيرة : منها كونها أوتاداً للأرض كما مر ؛ ومنها أن أبعث العيون والنسحب المستلزمة للخيرات الكثيرة منها أكثر من غيرها ، بل لا تنفجر العيون إلا من أرض صلبة أو من جوار أرض صلبة ، كما قال في الشفاء : إذا تبتعت الأودية المعروفة في العالم وجدت كلها منبعثة من عيون جبلية ومنها تكون الجواهر المعدنية منها ومنها إنباتها النباتات الكثيرة والأشجار العظيمة ، ومنها المغارات الحادثة فيها فانيها مأوى الحيوانات بل بعض الناس . ومنها كونها أسباباً لا هتداء الخلق في طرقهم وسبلهم ، ومنها اتخاذ الأحجار منها للأرحية والأبنية وغيرها ، إلى غير ذلك من المنافع الكثيرة التي تصل عقول الخلق إلى بعضها وتعجز عن أكثرها . قال الصادق عليه السلام في خبر التوحيد الذي رواه عنه المفضل بن عمر : انظر يا مفضل إلى هذه الجبال المركومة من الطين والحجارة التي يحسبها الغافلون فضلاً لا حاجة إليها ، والمنافع فيها كثيرة : فمن ذلك أن يسقط عليها الثلوج ، فتبقى في قلالها لمن يحتاج إليه ويدوب ما ناب منه فتجري منه العيون الغزيرة التي تجتمع منها الأنهار العظام ، وتنبث فيها ضروب من النبات والعقاير التي لا ينبت منها في السهل ، وتكون فيها كهوف ومقائل للوحوش من السباع العادية ، ويتخذ منها الحصون والقلاع المنيعة للتحرك من الأعداء وينحت منها الحجارة للبناء والأرحاء ، وتوجد فيها معادن لضروب من الجواهر ، وفيها خلل أخرى لا يعرفها إلا المقدر لها في سابق علمه .

بيان : « المقائل » كآفه من القيلولة ، وفي بعض النسخ بالغين المعجمة من الغيل وهو الشجر الملتف ، وفي بعضها « معاقل » جمع معقل وهو الشجر الملتف^(١) .

الفائدة الرابعة : قالوا في علّة حدوث الزلزلة والرجفة : إذا غلظ البخار وبعض الأدخنة والرياح في الأرض بحيث لا ينفذ في مجاريها لشدة استحصافها^(٢) وتكاثفها اجتمع طالباً للخروج ولم يمكنه النفوذ فزلزلت الأرض ، وربما اشتدت الزلزلة

(١) كذا في جميع النسخ ، والظاهر أنه سهو القلم ، فإن المعقل بمعنى الملجأ و مكان عقل الأهل والجبل المرتفع ، والمناسب للعبارة هو « معاقل » بمعنى الملاجئ .
(٢) أي استحكامها .

فخسفت الأرض فتخرج منه نار لشدة الحركة الموجبة لاشتعال البخار و الدخان لاسيما إذا امتزجا امتزاجاً مقرّباً إلى الدهنيّة ، وربما قويت المادة على شق الأرض فتحدث أصوات هائلة ، وربما حدثت الزلزلة من تساقط عوالي وهدات في باطن الأرض فيتموج بها الهواء المحتقن فيتزلزل بها الأرض ، و قليلاً ما تتزلزل بسقوط قلال الجبال عليها لبعض الأسباب . وقد يوجد في بعض نواحي الأرض قوة كبريتيّة ينبعث منها دخان و في الهواء رطوبة بخاريّة فيحصل من اختلاط دخان الكبريت بالأجزاء الرطبة الهوائية مزاج دهني ، و ربما اشتعل بأشعة الكواكب و غيرها فيرى بالليل شعل مضئية .

وقال شارح المقاصد : قد يعرض لجزء من الأرض حركة بسبب ما يتحرك تحتها فيحرك ما فوقه و يسمّى الزلزلة ، وذلك إذا تولّد تحت الأرض بخار أو دخان أو ريح أو ما يناسب ذلك و كان وجه الأرض متكاثفاً عديم المسام أو ضيقها جداً و حاول ذلك الخروج و لم يتمكّن لكثافة الأرض تحرك في ذاته و حرك الأرض ، و ربما شقتها لقوتها ، و قد ينفصل منه نار محرقة و أصوات هائلة لشدة المحاكّة والمصاكّة ، و قد يسمع منها دويّ لشدة الريح . ولا يوجد الزلزلة في الأراضي الرخوة لسهولة خروج الأبخرة و قلما تكون في الصيف لقلة تكاثف وجه الأرض . و البلاد التي تكثر فيها الزلزلة إذا حفرت فيها آبار كثيرة حتّى كثرت مخالص الأبخرة قلّت الزلزلة . و قد يصير الكسوف سبباً للزلزلة لفقد الحرارة الكائنة عن الشعاع دفعة ، و حصول البرد الحاقن للرياح في تجاويف الأرض بالتخفيف (١) بغتة ، ولا شك أن البرد الذي يعرض بغتة يفعل ما لا يفعل العارض بالتدريج . قال ذلك و أمثاله نقلاً عن الحكماء . ثم قال : و لعمرى إن النصوص الواردة في استناد هذه الآثار إلى القادر المختار قاطعة ، و طرق الهدى إلى ذلك واضحة ، لكن من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور - انتهى - .

و قال بعض من يدعي اقتفاء آثار الأئمة الأبرار و عدم الخروج عن مدلول الآيات و الأخبار : و لما كانت الأبخرة والأدخنة المحتقنة في تجاويف الأرض بمنزلة عروقها و إنّما تتحرك بقوى روحانيّة ورد في الحديث أن الله سبحانه إذا أراد أن

(١) بالتخفيف (خ) .

يزلزل الأرض أمر الملك أن يحرك عروقه فيتحرك بأهلها ، و ما أشبه ذلك من العبارات على اختلافها ، و العلم عند الله - انتهى - .

والقول : قد عرفت مراراً أن تأويل النصوص والآثار والآيات والأخبار بلا ضرورة عقلية أو معارضة نقيضة جراءة على العزيز الجبار ، ولا نقول في جميع ذلك إلا ماورد عنهم صلوات الله عليهم ، وما لم تصل إليه عقولنا نرد علم ذلك إليهم .

٢٢

﴿ باب ﴾

﴿ تحريم أكل الطين و ما يحل أكله منه ﴾

١ - **مجالس الصدوق :** عن الحسين بن أحمد بن إدريس ، عن أبيه ، عن أحمد ابن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن إسماعيل المنقري ، عن جده زياد بن أبي زياد ، عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام قال : من أكل الطين فإنه تقع الحكمة في جسده ، و يورثه البواسير ، و يهيج عليه داء السوء ، و يذهب بالقوة من ساقيه و قدميه ، و ما نقص من عمله في ما بينه و بين صحته قبل أن يأكله حوسب عليه و عذب به .

مجالس الشيخ : عن أبيه ، عن الحسين بن عبيد الله الغضائري ، عن الصدوق إلى آخر السند مثله .

ثواب الاعمال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى مثله (١) .

المحاسن : عن علي بن الحكم مثله (٢) .

٢ - **الخصال :** بإسناده إلى أبي عبدالله عن آبائه عليهم السلام في وصايا النبي صلى الله عليه وآله

(١) ثواب الاعمال : ٢٣٧ .

(٢) المحاسن : ٥٦٥ .

إلى عليٍّ عليه السلام : يا عليُّ ثلاث^(١) من الوسواس : أكل الطين ، وتقليم الأظفار بالأسنان و أكل اللحية^(٢) .

٣ - و منه : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن عيسى اليقطيني ، عن عبيدالله الدهقان ، عن درست ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال : أربعة من الوسواس : أكل الطين ، وفت الطين ، وتقليم الأظفار بالأسنان و أكل اللحية^(٣) .

بيان : «من الوسواس» أي من وسوسة الشيطان ، أو من الشيطان المسمى بالوسواس كما قال تعالى «الوسواس الخناس» قال الجوهري : الوسوسة حديث النفس ، يقال : وسوست إليه نفسه وسوسة و وسواساً بكسر الواو . و الوسواس - بالفتح - : الاسم ، و «الوسواس» اسم الشيطان - انتهى - . و الحاصل أنها من الأعمال الشيطانية التي يولع بها الإنسان و يعسر عليه تركها .

٤ - العيون : عن أحمد بن زياد الهمداني ، عن عليٍّ بن إبراهيم ، عن ياسر قال : سأل بعض القواد أبا الحسن الرضا عليه السلام عن أكل الطين ، وقال : إن بعض جواريه يأكلن الطين ، فغضب ثم قال : أكل الطين حرام مثل الميتة والدم ولحم الخنزير فانهن عن ذلك^(٤) .

٥ - مجالس ابن الشيخ : عن والده ، عن عليٍّ بن محمد بن حشيش عن محمد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن سعيد ، عن عليٍّ بن الحسن بن فضال ، عن جعفر بن إبراهيم بن ناجية ، عن سعد بن سعد الأشعري ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : سألته عن الطين الذي [يؤكل] تأكله الناس ، فقال : كل طين حرام كالميتة والدم و ما أهل لغير الله به ما خلا طين قبر الحسين عليه السلام فإنه شفاء من كل داء .

الخرائج : عن ذي الفقار بن مبيد الحسنی عن الشيخ أبي جعفر الطوسي عن ابن حشيش مثله .

(١) في المصدر : ثلاثة .

(٢) الخصال ، ٦٠ .

(٣) الخصال ، ١٠٣ .

(٤) العيون : ج ٢ ، ص ١٥ .

٦ - **العلل** : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن أبي عبدالله البرقي عن الحسن بن علي ، عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله عز وجل خلق آدم من طين فحرم أكل الطين على ذريته (١) .

المحاسن : عن الحسن بن علي مثله (٢) .

٧ - **العلل** : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبي يحيى الواسطي ، عن رجل قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : الطين حرام أكله (٣) كلحم الخنزير ، ومن أكله ثم مات فيه لم أصل عليه ، إلا طين القبر ، فمن أكله شهوة لم يكن فيه شفاء (٤) .

بيان : رواه الكليني في الكافي عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد ، وابن قولويه في كمل الزيارة عن الكليني وجماعة من مشايخه بهذا الإسناد ، وفيهما « حرام كله - إلى قوله - إلا طين القبر ، فإن فيه شفاء من كل داء ، ومن أكله بشهوة لم يكن له فيه شفاء (٥) » . وعدم صلاته عليه لا ينافي وجوب الصلاة عليه وأمره غيره بالصلاة عليه ، وهذا من التأديبات الشرعية لا تزجار الناس عن مثلها ، فإن ذلك من أبلغ التعذيرات (٦) .

٨ - **العلل** : عن محمد بن موسى بن المتوكل ، عن عبدالله بن جعفر الحميري ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن إبراهيم بن مهزم ، عن طلحة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من انهمك في أكل الطين فقد شرك في دم نفسه (٧) .

المحاسن : عن ابن محبوب مثله (٨) .

بيان : قال الجوهري : انهمك الرجل في الأمر أي جد و لج .

(١) الملل : ج ٢ ، ص ٢١٩ . (٢) المحاسن ، ٥٦٥ .

(٣) كله (خ) . (٤) الملل ، ج ٢ ، ص ٢١٩ .

(٥) الكافي ، ج ٦ ، ص ٢٦٥ .

(٦) في بعض النسخ « التقديرات » و الظاهر « التحذيرات » .

(٧) الملل ، ج ٢ ، ص ٢١٩ . (٨) المحاسن ، ٥٦٥ .

٩ - **العلل** : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن علي بن حسان ، عن عبدالرحمان بن كثير ، عن يحيى بن عبدالله بن الحسن ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من أكل طين الكوفة فقد أكل لحوم الناس ، لأن الكوفة كانت أجرة ثم كانت مقبرة ما حولها . وقد قال أبو عبدالله عليه السلام : قال رسول الله ﷺ : من أكل الطين فهو ملعون ^(١) .

بيان : يدل على عدم جواز أكل طين قبر أمير المؤمنين عليه السلام وكان هذا التعليل لشدة حرمة خصوص طين الكوفة وحواليها ، ويدل على أن طين قبر الحسين عليه السلام أيضاً إذا كان من المواضع التي يظن خلط لحوم الناس وعضامهم به لا يجوز أكله ، و أكثر المواضع القريبة سوى ما اتصل بالضريح المقدس في تلك الأزمنة كذلك .

١٠ - **العلل** : عن محمد بن موسى بن المتوكل ، عن علي بن الحسين السعدابادي عن أحمد بن أبي عبدالله البرقي ، عن علي بن الحكم ، عن إسماعيل بن محمد بن أبي زياد عن جده زياد ، عن أبي جعفر عليه السلام : إن من عمل الوسوسة و أكثر ^(٢) مصائد الشيطان أكل ^(٣) الطين . إن أكل الطين يورث السقم في الجسد ، و يهيج الداء ، و من أكل الطين فضعت قوته التي كانت قبل أن يأكله وضعف عن عمله الذي كان يعمل قبل أن يأكله حوسب على ما بين ضعفه وقوته و عذب عليه ^(٤) .

ثواب الاعمال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم مثله ^(٥) .

المحاسن : عن علي بن الحكم مثله ^(٦) .

بيان : في الكافي وغيره : عن إسماعيل بن محمد عن جده زياد بن أبي زياد . و في

(١) الملل ، ج ٢ ، ص ٢٢٠ . (٢) في المحاسن : أكبر .

(٣) في ثواب الاعمال : ان عمل الوسوسة و اكثر مصائد الشيطان من أكل الطين .

(٤) الملل ، ج ٢ ، ص ٢٢٠ . (٥) ثواب الاعمال ، ٢٣٧ .

(٦) المحاسن ، ٥٦٥ .

الكافي : أن التمني عمل الوسوسة و أكثر مكائد الشيطان ^(١) . وكان ما في سائر النسخ أظهر ، و في المحاسن « أكبر » بالباء الموحدة .

١١ - **كامل الزيارة** : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار عن عباد بن سليمان ، عن سعد بن سعد ، قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن الطين . قال : فقال : أكل الطين حرام مثل الميتة والدم و لحم الخنزير ، إلا طين قبر الحسين عليه السلام فإن فيه شفاء من كل داء و أمناً من كل خوف ^(٢) .

١٢ - **ومنه** : عن محمد بن أحمد بن يعقوب ، عن علي بن الحسن بن فضال ، عن أبيه ، عن بعض أصحابه ، عن أحدهما عليه السلام قال : إن الله تبارك و تعالى خلق آدم من الطين فحرّم الطين على ولده . قال : فقلت : ما تقول في طين قبر الحسين عليه السلام ؟ فقال : يحرم على الناس أكل لحومهم و يحلّ لهم أكل لحومنا ؟ و لكن الشيء ^(٣) منه مثل الحمصة ^(٤) .

١٣ - **ومنه** : روي عن سماعة بن مهران ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كل طين محرّم على ابن آدم ما خلا طين قبر أبي عبد الله عليه السلام من أكله من وجع شفاء الله ^(٥) .

١٤ - **المحاسن** : عن عثمان بن عيسى ، عن طلحة بن يزيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أكل الطين يورث النفاق ^(٦) .

١٥ - **ومنه** : عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أكل الطين فمات فقد أعان على نفسه ^(٧) .

١٦ - **ومنه** : عن ابن فضال ، عن ابن القدّاح ، عن أبي عبد الله عليه السلام عن أبيه عليه السلام قال : قيل لعلي عليه السلام في رجل يأكل الطين ، فنهاه و قال : لا تأكله ، فإنّك إن أكلته و مت فقد أعنت على نفسك ^(٨) .

(١) الكافي : ج ٦ ، ص ٢٦٦ و فيه « مصائد الشيطان » .

(٢) كامل الزيارة : ٢٨٥ . (٣) في المصدر : الشيء اليسير منه .

(٤) كامل الزيارة : ٢٨٦ . (٥) كامل الزيارة : ٢٨٦ .

(٦-٨) المحاسن : ٥٦٥ .

١٧ - و منه : عن محمد بن علي ، عن كلثم بنت مسلم ، قالت : ذكر الطين عند أبي الحسن عليه السلام فقال : أتريين أنه ليس من مصائد الشيطان ؟ إنه من مصائده الكبار و أبوابه العظام (١) .

١٨ - المكارم : سئل أبو عبد الله عليه السلام عن طين الأرمني أيؤخذ للكسير والمبطلون أيحل أخذه ؟ قال : لا بأس به ، أمّا إنه من طين قبرزي القرين ، و طين قبر الحسين عليه السلام خير منه (٢) .

المتهمجد : عن محمد بن جمهور العمري عن بعض أصحابه عنه عليه السلام مثله .
دعوات الرواندي : عنه عليه السلام مثله .

١٩ - و روى سدير عن الصادق عليه السلام أنه قال : من أكل طين قبر الحسين عليه السلام غير مستشف به فكأنما أكل من لحومنا .

٢٠ - طب الائمة : عن بشر بن عبد الحميد الأنصاري ، عن الحسن بن علي الوشاء ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام أن رجلاً شكى إليه الزحير ، فقال له : خذ من الطين الأرمني و أقله بنار ليّنة و استشف (٣) منه فإنّه يسكن عنك .

٢١ - و عنه عليه السلام أنه قال في الزحير : تأخذ جزءً من خرّ بق أبيض ، و جزءً من بزر القطونا ، و جزءً من صمغ عربي ، و جزءً من الطين الأرمني يقلّي بنار ليّنة و تستشف (٤) منه .

٢٢ - كامل الزيارة : عن محمد بن الحسن بن علي بن مهزيار ، عن أبيه ، عن جده علي بن مهزيار ، عن الحسن بن سعيد ، عن عبد الله الأصم ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي حمزة الثمالي : عن أبي عبد الله عليه السلام في حديثه أنه سئل عن طين الحائر : هل فيه

(١) المحاسن ، ٥٦٥ .

(٢) مكارم الاخلاق ، ١٩٠ .

(٣) استفتات الدواء أخذه غير ملتوت ، و في بعض النسخ « و استشف منه » .

(٤) في بعض النسخ « تستشف منه » .

شيء من الشفاء ؟ فقال : يستشفى ما بينه و بين القبر على رأس أربعة أميال ، وكذلك قبر جدي رسول الله ﷺ وكذلك طين قبر الحسن و عليّ و محمد ، فخذ منها فإنها شفاء من كل داء وسقم ، وجنة مما تخاف ، ولا يعدلها شيء من الأشياء الذي يستشفى بها إلا الدعاء . و إنما يفسدها ما يخالطها من أوعيتها وقلة اليقين لمن يعالج بها - و ذكر الحديث إلى أن قال : - ولقد بلغني أن بعض من يأخذ من التربة شيئاً يستخف بها حتى أن بعضهم يضعها^(١) في مخلاة البغل و الحمار وفي وعاء الطعام و الخرج ! فكيف يستشفى به من هذا حاله عنده^(٢) ؟ !

بيان : أقول : قال الشيخ البهائي - قدس الله روحه - في الكشكول : مما نقله جدي من خط السيد الجليل الطاهر ذي المناقب و المفاخر السيد رضي الدين عليّ بن طاوس - قدس سرّه - من الجزء الثاني من كتاب الزيارات لمحمد بن أحمد بن داود القمي أن أبا حمزة الثمالي قال للصادق عليه السلام : إني رأيت أصحابنا يأخذون من طين قبر الحسين عليه السلام يستشفون ؟ فهل في ذلك شيء مما يقولون من الشفاء ؟ فقال : يستشفى ما بينه وبين القبر على رأس أربعة أميال ، وكذلك قبر رسول الله ﷺ وكذلك قبر الحسن و عليّ و محمد . فخذ منها فإنها شفاء من كل سقم ، وجنة مما يخاف . ثم أمر بتعظيمها و أخذها باليقين بالبرء و تختمها إذا أخذت - انتهى - .

و أقول : هذا الخبر بهذين السندين يدل على جواز الاستشفاء بطين قبر الرسول صلى الله عليه وآله و آله و سائر الأئمة عليهم السلام ولم يقل به أحد من الأصحاب و مخالف لسائر الأخبار عموماً و خصوصاً ، و يمكن حمله على الاستشفاء بغير الأكل كحملها و التمسح بها و أمثال ذلك . و المراد بعليّ إما أمير المؤمنين أو السجاد و بمحمد الباقر عليه السلام و يحتمل الرسول ﷺ تأكيداً و إن كان بعيداً .

٢٣ - المتبرجيد : عن حنان بن سدير ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : من أكل طين قبر الحسين عليه السلام غير مستشف به فكأنما أكل من لحومنا - الحديث - .

(١) في المصدر ، ليطرحها .

(٢) كامل الزيارات : ٢٨٠ .

٢٤ - قال : وروي أن رجلاً سأل الصادق عليه السلام فقال : إنني سمعتك تقول : إن تربة الحسين عليه السلام من الأدوية المفردة ، وإنها لا تمر بداء إلا هضمته . فقال : قد قلت ذلك ، فما بالك ؟ قلت : إنني تناولتها فما انتفعت بها . قال : أما إن لهادعاء فمن تناولها ولم يدع به واستعملها لم يكد ينتفع بها . قال : فقال له : ما يقول إذا تناولها ؟ قال : تقبلها قبل كل شيء وتضعها على عينيك ، ولا تناول أكثر من حصّة . فإن من تناول أكثر من ذلك فكأنما أكل من لحومنا ودمائنا ، فإذا تناولت فقل - وذكر الدعاء - .

٢٥ - العيون : عن تميم بن عبدالله القرشي ، عن أبيه ، عن أحمد بن علي الأنصاري ، عن سليمان بن جعفر البصري عن عمرو بن واقد ، عن المسيّب بن زهير ، عن موسى بن جعفر عليه السلام أنه أخبره بموته ودفنه وقال : لا ترفعوا قبوري فوق أربع أصابع مفرجات ، ولا تأخذوا من تربتي شيئاً لتبركوا به ، فإن كل تربة لنا محرمة إلا تربة جدّي الحسين بن علي عليه السلام فإن الله عز وجل جعلها شفاء لشيئتنا وأوليائنا - الخبر - (١) .

٢٦ - كامل الزيارة : عن محمد بن عبدالله بن جعفر ، عن أبيه ، عن علي بن محمد بن سالم عن محمد بن خالد ، عن عبدالله بن حماد ، عن الأصم ، عن مدليج ، عن محمد بن مسلم في حديث أنه كان مريضاً فبعث إليه أبو عبدالله عليه السلام بشراب فشربه ، فكأنما نشط من عقال ، فدخل عليه فقال : كيف وجدت الشراب ؟ فقال : لقد كنت آتسأمن نفسي فشربته فأقبلت إليك فكأنما نشطت من عقال فقال : يا محمد إن الشراب الذي شربته كان فيه من طين قبور (٢) آبائي ، وهو أفضل ما تستشفى به ، فلا تعدل به ، فإننا نسقيه صبياننا ونساءنا فنرى منه كل الخير (٣) .

بيان : يدل الخبر على جواز إدخال التربة في الأدوية التي يستشفى بها ، و

(١) العيون ، ج ١ ، ص ١٠٤ .

(٢) في المصدر : قبر الحسين عليه السلام .

(٣) كامل الزيارة : ٢٧٦ .

الأحوط أن لا يكون الداخل فيما يشربه أكثر من الحمصة . وإنما قلنا الأحوط في ذلك لأن في دخول التراب و الطين في المأكولات مع استهلاكها فيها يشكل الحكم بالحرمة كما سنشير إليه .

٢٧ - معاني الاخبار : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن أبي عبدالله البرقي ، عن المعاذي ، عن معمر ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : قلت له ما يروي الناس في الطين و كراهته ، قال : إنما ذلك المبلول و ذلك المدر ^(١) .

٢٨ - وروي أن رسول الله صلى الله عليه وآله نهى عن أكل المدر . حدثني بذلك محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار عن أحمد بن أبي عبدالله البرقي ^(٢) .

بيان : ظاهر الخبر الأول أن حرمة الطين مخصوصة بالطين المبلول دون المدر اليابس كما فهمه الصدوق ظاهراً ، وهذا مما لم يقل به صريحاً أحد ، ويمكن أن يحمل على أن المعنى أن المحرم إنما هو المبلول و المدر لا غيرهما مما يستهلك في الدبس و يقع على الثمار و سائر المطعومات ، وعلى هذا فالحصر إنما إضافي بالنسبة إلى ما ذكرنا أو المراد بالمدر ما يشمل التراب أيضاً . و يحتمل أن يكون إلزاماً على المخالفين النافين للاستشفاء بتربة الحسين عليه السلام بأن ما استدلتهم من الأخبار على تحريم الطين ظاهرها المبلول و إطلاقه على غيره مجاز فلا يمكنكم الاستدلال بها على تحريم التراب و المدر و على التقادير الكراهة محمولة على الحرمة . و قال المحدث الاسترابادي : إنما المكروه ذاك الطين المتعارف بين الناس مبلوله و يابسه لا طين الحسين عليه السلام - انتهى - .

وأقول : مع قطع النظر عن الشهرة بين الأصحاب بل إجماعهم على تعميم التحريم لم يبعد القول بتخصيصه بالمبلول ، إذا ظاهر أن الطين في اللغة حقيقة في المبلول ، و أكثر الأخبار إنما ورد بلفظ الطين ، وهذا الخبر ظاهره الاختصاص . وقال الراغب في المفردات : الطين ؛ التراب و الماء المختلط به ، وقد يسمى بذلك و إن زال عنه قوة الماء - انتهى - . لكن استثناء طين الحسين عليه السلام منه مما يؤيد التعميم ، فإنه معلوم

أنَّه ليس الاستشفاء بخصوص المبلول ، بل الغالب عدمه . وعلى أيِّ حال لا محيص عن العمل بما هو المشهور في ذلك .

قال المحقق الأردبيلي - قدس سره - الظاهر أنَّه لا خلاف في تحريم الطين ، و ظاهر اللفظ عرفاً ولغة أنَّه تراب مخلوط بالماء . و يؤيِّده صحيحة معمر بن خلاد - و ذكر الخبر ثم قال - وهذه تدلُّ على أنَّه بعد اليبوسة أيضاً حرام ولا يشترط بقاء الرطوبة ولكن لا بدَّ أن يكون متمزجاً فلا يحرم غير ذلك للأصل و العمومات و حصر المحرَّمات و المشهور بين المتفكِّهه أنَّه يحرم التراب و الأرض كلها حتَّى الرمل والأحجار . قال في المسالك : المراد به ما يشمل التراب و المدر لما فيه من الإضرار بالبدن . و الضرر مطلقاً غير واضح ، و لعلَّ وجه المشهور أنَّه إذا كان الطين حراماً وليس فيه إلَّا الماء والتراب و معلوم عدم تحريم الماء ولا معنى لتحريم شيء بسبب انضمام محلِّه ، فلو لم يكن التراب محرَّماً لم يكن الطين كذلك ، وإنَّما التراب جزء الأرض فيكون كلها حراماً . و فيه تأمُّل واضح فتأمَّل ولا تترك الاحتياط - انتهى - .

و أقول : الوجه الذي حمل الخبر عليه غير ما ذكرنا ، ومع احتمال تلك الوجوه بل أظهيته بعضها يشكل الاستدلال بهذا الوجه ، ثمَّ الحكم بتحريم ما سوى الطين والتراب من أجزاء الأرض كاللحجارة و الياقوت و الزبرجد و أنواع المعادن ممَّا لا وجه له ، والآيات و الأخبار دالة على أنَّ الأصل في الأشياء الحلُّ ، ولم يرد خبر بتحريم هذه الأشياء ، و قياسها على التراب باطل . و أمَّا المستثنى منه و هو حلُّ طين قبر الحسين عليه السلام فالظاهر أنَّه لا خلاف في حله في الجملة ، و إنَّما الكلام في شرائطه و خصوصياته و لنشر إليها و إلى بعض الأحكام المستفادة من الأخبار :

الاول : المكان الذي يؤخذ منه التربة . ففي بعض الأخبار « طين القبر » وهي تدلُّ ظاهراً على أنَّها التربة المأخوذة من المواضع القريبة ممَّا جاور القبر ، وفي بعضها « طين حائر الحسين عليه السلام » فيدلُّ على جواز أخذه من جميع الحائر و عدم دخول ما خرج منه ، و في بعضها « عشرون ذراعاً مكسرة » و هو أضيق ، و في بعضها « خمسة وعشرون ذراعاً من كلِّ جانب من جوانب القبر » و في بعضها « تؤخذ طين قبر الحسين عليه السلام من

عند القبر على سبعين ذراعاً « وفي بعضها » فيه شفاء وإن أخذ على رأس ميل « وفي بعضها » البركة من قبره عليه السلام على عشرة أميال « وفي بعضها » حرم الحسين عليه السلام فرسخ في فرسخ من أربع جوانب القبر « وفي بعضها » حرمه عليه السلام خمس فراسخ في (١) أربع جوانبه . وجمع الشيخ - ره - ومن تأخر عنه بينها بالحمل على اختلاف مراتب الفضل و تجوز الجميع ، وهو حسن ، و الأحوط في الأكل أن لا يجاوز الميل بل السبعين ، وكلما كان أقرب كان أحوط و أفضل . قال المحقق الأردبيلي - طيب الله تربته - وأما المستثنى فالمشهور أنه تربة الحسين عليه السلام فكل ما يصدق عليه التربة يكون مباحاً و مستثنى ، وفي بعض الروايات « طين قبر الحسين عليه السلام » فالظاهر أن الذي يؤخذ من القبر الشريف حلال ، ولما كان الظاهر عدم إمكان ذلك دائماً فيمكن دخول ما قرب منه و حواله فيه أيضاً . و يؤيده ما ورد في بعض الأخبار « طين الحائر » وفي بعض « على سبعين ذراعاً » وفي بعض « على عشرة أميال » - انتهى - .

الثاني : شرائط الأخذ . فقد ورد في بعض الأخبار شرائط كثيرة من الغسل و الصلاة و الدعاء و الوزن المخصوص ، كما سيأتي في كتاب المزار إن شاء الله تعالى . و لما كان أكثر الأخبار الواردة في ذلك خالية عن ذكر هذه الشروط و الآداب فالظاهر أنها من مكملات فضلها وتأثيرها ، ولا يشترط الحل بها كما هو المشهور بين الأصحاب . قال المحقق الأردبيلي - ره - : الأخبار في جواز أكلها للاستشفاء كثيرة ، والأصحاب مطبقون عليه ، وهل يشترط أخذه بالدعاء وقراءة « إنا أنزلناه » ؟ ظاهر بعض الروايات في كتب المزار ذلك ، بل مع شرائط أخرى حتى ورد أنه قال شخص : إني أكلت و ماشفيت ، فقال عليه السلام له : افعل كذا و كذا . و ورد أيضاً أن له غسلًا وصلاة خاصة و الأخذ على وجه خاص و ربطه وختمه بخاتم يكون نقشه كذا ، ويكون أخذه مقداراً خاصاً ، و يحتمل أن يكون ذلك لزيادة الشفاء وسرعته و بقیته لا مطلقاً ، فيكون مطلقاً جائزاً كما هو المشهور ، وفي كتب الفقه مسطور .

الثالث : ما يؤكل له ، ولا ريب في أنه يجوز للاستشفاء من مرض حاصل وإن

(١) من (خ) .

ظنَّ إمكان المعالجة بغيره من الأدوية . و الظاهر الأمراض الجسمانيَّة أيَّ مرض كان و ربما يوسَّع بحيث يشمل الأمراض الروحانيَّة ، وفيه إشكال . و أمَّا الأكل بمحض التبرُّك فالظاهر عدم الجواز للتصريح به في بعض الأخبار و عموم بعضها ، لكن ورد في بعض الأخبار جواز إفطار العيد به و إفطار يوم عاشورا أيضاً به ، و جوزه فيهما بعض الأصحاب ولا يخلو من قوَّة ، والاحتياط في التبرُّك إلّا أن يكون له مرض يقصد الاستشفاء به أيضاً . قال المحقِّق الأردبيليَّ - ره - : ولا بدَّ أن يكون بقصد الاستشفاء و إلّا فيحرم ولم يحصل له الشفاء كما في رواية أبي يحيى و يدلُّ عليه غيرها أيضاً . وقد نقل أكله يوم عاشوراء بعد العصر و كذا الإفطار بها يوم العيد ولم تثبت صحَّته فلا يؤكل إلّا للشفاء - انتهى - . وقال ابن فهد - قدس سره - : ذهب ابن إدريس إلى تحريم تناول إلّا عند الحاجة ، وأجاز الشيخ في المصباح الإفطار عليه في عيد الفطر ، و جنح العلامة إلى قول ابن إدريس لعموم النهي عن أكل الطين مطلقاً ، وكذا المحقِّق في النافع ، ثمَّ قال : يحرم تناول إلّا عند الحاجة عند ابن إدريس ويجوز على قصد الاستشفاء والتبرُّك و إن لم يكن هناك ضرورة عند الشيخ .

الرابع : المقدار المجرَّز للأكل . و الظاهر أنَّه لا يجوز التجاوز في كلِّ مرَّة عن قدر الحمّصة و إن جاز التكرار إذا لم يحصل الشفاء بالأوّل ، وقد مرَّ التصريح بهذا المقدار في الأخبار ، وكان الأحوط عدم التجاوز عن مقدار عدسة لما رواه الكلينيَّ عن عليِّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمَّار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنَّ الناس يروون أنَّ النبيَّ ﷺ قال : إنَّ العدس بارك عليه سبعون نبياً . فقال : هو الذي تسمونه عندكم الحمّص و نحن نسميه العدس (١) . و في الصحيح عن رفاعه ، عنه عليه السلام قال : إنَّ الله عزَّ وجلَّ ملأ عافى أيُّوب عليه السلام نظراً إلى بني إسرائيل قد ازدرعت ، فرفع طرفه إلى السماء فقال : إلهي و سيدي ، عبدك أيُّوب المبتلى عافيته ولم يزد رعي شيئاً و هذا لبني إسرائيل زرع ، فأوحى الله عزَّ وجلَّ إليه : يا أيُّوب خذ من سبحتك كفاً فابذره ، وكانت سبخته فيها ملح ، فأخذ أيُّوب كفاً

منها فبذره فخرج هذا العدس وأتم تسمونه الحمص و نحن نسميه العدس^(١) لأنهما يدلان على أنه يطلق الحمص على العدس أيضاً فيمكن أن يكون المراد بالحمصة في تلك الأخبار العدسة . لكن العدول عن الحقيقة لمحض إطلاقه في بعض الأخبار على غيره غير موجه ، مع أن ظاهر الخبرين أنهم عليه السلام كانوا يسمون الحمصة عدسة لا العكس ، فتأمل ، و كذا فهمهما الكليني حيث أوردهما في باب الحمص لا العدس .

الخامس : الطين الأرمني هل يجوز الاستشفاء به واستعماله في الأدوية ؟ فقيل :

نعم ، لأنه ورد في الأخبار المؤيدة بعمومات دلائل حل المحرمات عند الاضطرار ، و قيل : لا ، لعدم صلاحية تلك الأخبار لتخصيص أخبار التحريم ، وقد ورد المنع عن التداوي بالحرام ، و الأكثر لم يعتنوا بهذه الأخبار ، وجعلوا الخلاف فيه فرعاً للخلاف في جواز التداوي بالحرام و عدمه ، و لذا ألحقوا به الطين المختوم و إن لم يرد فيه خبر . قال المحقق - روح الله روحه - في الشرائع : وفي الأرمني : رواية بالجواز حسنة لما فيه من المنفعة المضطر إليها . و قال الشهيد الثاني - نور الله ضريحه - : موضع التحريم في تناول الطين ما إذا لم يدع إليه حاجة ، فإن في بعض الطين خواصاً و منافع لا تحصل في غيره ، فإذا اضطر إليه لتلك المنفعة بأخبار طبيب عارف يحصل الظن بصدقه جاز تناول ما تدعو إليه الحاجة لعموم قوله تعالى « فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه » و قد وردت الرواية بجواز تناول الأرمني و هو طين مخصوص يجلب من أرمينية تترتب عليه منافع خصوصاً في زمن الوباء و للإسهال و غيره مما هو مذكور في كتب الطب و مثله الطين المختوم ، و ربما قيل بالمنع لعموم ما دل على تحريم الطين ، و قوله عليه السلام « ما جعل شفاؤكم في ما حرّم عليكم » و قوله عليه السلام « لا شفاء في محرّم » و جوابه أن الأمر عامٌ مخصوص بما ذكر ، و قوله عليه السلام « لا ضرر ولا إضرار » و الخبران نقول بموجبهما لأننا نمنع من تحريمه حال الضرورة ، و المراد : مادام محرماً ، و موضع الخلاف ما إذا لم يخف الهلاك و إلا جاز بغير إشكال - انتهى - . وسيأتي تمام الكلام في التداوي بالحرام في بابه إن شاء الله تعالى . و قال ابن فهد - ره - : الطين الأرمني

إذا دعت الضرورة إليه عيناً جاز تناوله خاصة دون غيره ، وقيل : إنه من طين قبر إسكندر . و الفرق بينه وبين التربة من وجوه : الأول أن التربة يجوز تناولها لطلب الاستشفاء من الأمراض وإن لم يصفها الطبيب بل وإن حذر منها ، والأرمني لا يجوز تناوله إلا أن يكون موصوفاً . الثاني أن التربة لا يتجاوز منها قدر الحمصة ، وفي الأرمني يباح القدر الذي تدعو إليه الحاجة وإن زاد عن ذلك . الثالث أن التربة محترمة لا يجوز تقريبها من النجاسة و ليس كذلك الأرمني .

المتهم بجد : يستحب صوم هذا العشر ، فإذا كان يوم العاشر أمسك عن الطعام والشراب إلى بعد العصر ، ثم يتناول شيئاً يسيراً من التربة .

٢٩ - **الاقبال :** رويناه باسنادنا إلى محمد بن يعقوب الكليني باسناداه إلى علي بن محمد بن سليمان النوفلي ، قال : قلت لأبي الحسن عليه السلام : إنني أفطرت يوم الفطر على طين و تمر ، قال لي : جمعت بركة و سنة . قال السيد - رضي الله عنه - : يعني بذلك التربة المقدسة على صاحبها السلام ^(١) .

٣٠ - **دعائم الاسلام :** عن رسول الله ﷺ أنه نهى عن أكل الطين وقال : إن الله عز وجل خلق آدم من طين فحرم أكل الطين على ذريته . ومن أكل الطين فقد أعان على نفسه ، ومن أكله فمات لم أصل عليه .

٣١ - وقال جعفر بن محمد عليه السلام : أكل الطين يورث النفاق ^(٢) .



(١) الاقبال ، ٢٨١ .

(٢) قد مر مرسله عن المحاسن تحت الرقم (١٤) .

٣٤

﴿ باب المعادن ﴾

﴿ (و أحوال الجمادات و الطبائع و تأثيراتها و انقلابات) ﴾

﴿ (الجواهر و بعض النوادر) ﴾

الآيات :

الحجر : و أنبتنا فيها من كل شيء مورو (١) .

النحل : أولم يروا إلى ما خلق الله من شيء يتفيؤ ظلاله عن اليمين و الشمال
سجداً لله وهم داخرون . والله يسجد ما في السموات و ما في الأرض من دابة و الملائكة
وهم لا يستكبرون (٢) .

أسرى : تسبح له السموات السبع و الأرض و من فيهن و إن من شيء إلا يسبح
بحمده و لكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليماً غفوراً (٣) .

الانبياء : قلنا يا ناركوني برداً و سلاماً على إبراهيم (٤) . وقال تعالى : وسخرنا
مع داود الجبال يسبحن و الطير و كنّا فاعلين . و علّمناه صنعة لبوس لكم لتحصنكم
من بأسكم فهل أنتم شاكرون . و لسليمان الريح عاصفة تجري بأمره إلى الأرض التي
باركنا فيها (٥) .

الحج : ألم تر أن الله يسجد له من في السموات و من في الأرض و الشمس و
القمر و النجوم و الجبال و الشجر و الدواب و كثير من الناس و كثير حق عليه العذاب (٦) .
سبأ : ولقد آتينا داود منا فضلاً يا جبال أوّبي معه و الطير و ألنا له الحديد
- إلى قوله تعالى - و أرسلنا له عين القطر (٧) .

(١) الحجر : ١٩ .

(٢) النحل : ٤٨ - ٤٩ .

(٣) الاسراء : ٤٤ .

(٤) الانبياء : ٦٩ .

(٥) الانبياء : ٧٩ - ٨١ .

(٦) الحج : ١٨ .

(٧) سبأ : ١٠ - ١٢ .

فاطر : إن الله يمسك السموات و الأرض أن تزولا و لئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده إنه كان حليماً غفوراً (١) .

ص : إنا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي و الإشراق (٢) . وقال سبحانه : فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب (٣) .

الحديد : وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد و منافع للناس و ليعلم الله من ينصره و رسله بالغيب إن الله قوي عزيز (٤) .

تفسير : « أولم يروا إلى ما خلق الله من شيء » قيل : استفهام إنكار ، أي قد رأوا أمثال هذه الصنائع ، فما بالهم لم يتفكروا ليظهر لهم كمال قدرته و قهره فيخافوا منه ؟ و « ما » موصولة مبهمة بيانها « يتفكروا » أي أولم ينظروا إلى المخلوقات التي لها ظلال متفيضة « عن اليمين و الشمال » أي عن أيمنها و شمائلها ، أي جانبي كل واحد منها ، استعارة عن يمين الإنسان و شماله ، و لعل توحيد اليمين و جمع الشمائل لا اعتبار اللفظ و المعنى كتوحيد الضمير في « ظلاله » و جمعه في قوله « سجداً لله » و هم داخرون « و هما حالان عن الضمير في « ظلاله » و المراد من السجود : الانقياد و الاستسلام ، سواء كان بالطبع أو بالاختيار ، يقال : سجدت النخلة : إذا مالت لكثرة الحمل ؛ و سجد البعير إذا طأ رأسه ليركب . وقال الشاعر :

تري الأكفم فيها سجداً للحوافر

و « سجداً » حال من الظلال « و هم داخرون » من الضمير ، و المعنى : يرجع الظلال بارتفاع الشمس و انحدارها أو باختلاف مشارقها و مغاربها بتقدير الله تعالى من جانب إلى جانب منقادة لما قدر لها من التفيؤ ، أو واقعة على الأرض ملتصقة بها كهيئة الساجد ، و الأجرام في أنفسها أيضاً داخرة أي صاغرة منقادة لأفعال الله فيها . و جمع « داخرون » لأن من جملتها من يعقل ، أو لأن الدخور من أوصاف العقلاء . وقيل : المراد باليمين و الشمائل عن يمين الفلك و هو جانبه الشرقي ، لأن الكوكب يظهر منه أخذه في

(٢) ص : ١٨٠ .

(١) فاطر ، ٣١ .

(٣) الحديد : ٦٥ .

(٤) ص : ٣٦ .

الارتفاع والسطوع ، و شماله هو الجانب الغربي "المقابل له ، فإن "الظلال في أول النهار تبتدىء من المشرق واقعة على الربع الغربي" من الأرض ، و عند الزوال يبتدىء من المغرب واقعة على الربع الشرقي" من الأرض كما ذكره البيضاوي" و غيره . و قال بعضهم : كان الحسن يقول : أمّا ظلك فيسجد لربك و أمّا أنت فلا تسجد لربك ! بش ما صنعت . وعن مجاهد : ظل "الكافر يصلي وهو لا يصلي . وقيل : ظل "كل شيء يسجد لله سواء كان ذلك ساجداً لله أم لا . وقال الطبرسي" - ره - و قيل : إن "المراد بالظل هو الشخص بعينه ، قال الشاعر « كأن في أظلالهن الشمس » أي في أشخاصهن " ، فعلى هذا يكون تأويل الظلال في الآية تأويل الأجسام التي عنها الظلال « وهم داخرون » أي أذلة صاغرون ، قد نبّه الله سبحانه بهذا على أن جميع الأشياء تخضع له بما فيها من الدلالة على الحاجة إلى واضعها ومدبرها بما لولاه لبطلت ولم يكن لها قوام طرفة عين فهي في ذلك كالساجد من العباد بفعله الخاضع بذله - انتهى - . و قال النيسابوري" في تأويلها بعد تفسيرها بما مر " : « إلى ما خلق الله من شيء » هو عالم الأجسام ، فإن "عالم الأرواح خلق من لا شيء « يتفوّ ظلاله » فإن "الأجسام ظلال الأرواح ، فتارة تميل بعمل أهل السعادة إلى أصحاب اليمين ، وأخرى تميل بعمل أهل الشقاء إلى أصحاب الشمال « سجداً لله » منقادين لأمره مسخرين لما خلقوا لأجله ، و إنّما وحد اليمين وجمع الشماثل لكثرة أصحاب الشمال ، وسجود كل موجود يناسب حاله كما أن "تسبيح كل منهم يلائم لسانه - انتهى - .

واقول : و يحتمل أن يكون المراد بظلاله مثاله على القول بعالم المثل كما مر " تحقيقه أو روحه كما عبر في الأخبار الكثيرة عن عالم الأرواح بالظلال ، فالمراد بالتفوّ عن اليمين ميلهم إلى السعادة و التشبه بأصحاب اليمين ، و بالشماثل خلافه . و هذا كلام على سبيل الاحتمال في مقابلة ما ذكره من ذلك ، والله يعلم تفسير كلامه و حججه الكرام عليهم السلام .

« و لله يسجد » قال الرازي : قد ذكرنا أن "السجود على نوعين : سجود هو عبادة كسجود المسلمين لله تعالى ، وسجود هو عبارة عن الانقياد والخضوع ، و يرجع حاصل

هذا السجود إلى أنها في أنفسها ممكنة الوجود و العدم قابلة لهما ، لأنه لا يرجح أحد الطرفين على الآخر إلا لمرجح . إذا عرفت هذا فنقول : من الناس من قال : المراد بالسجود المذكور في هذه الآية السجود بالمعنى الثاني و هو التواضع و الانقياد و الدليل عليه أن اللائق بالدابة ليس إلا هذا السجود ، ومنهم من قال : المراد بالسجود ههنا هو المعنى الأول ، لأن اللائق بالملائكة هو السجود بهذا المعنى ، لأن السجود بالمعنى الثاني حاصل في كل الحيوانات و النباتات و الجمادات . ومنهم من قال : السجود لفظ مشترك بين المعنيين ، و حمل اللفظ المشترك لا فائدة مجموع معنييه جائز ، فحمل لفظ السجود في هذه الآية على الأمرين معاً ، أمّا في حق الدابة فبمعنى التواضع ، و أمّا في حق الملائكة فبمعنى سجود المسلمين لله تعالى . وهذا القول ضعيف لأنه ثبت أن استعمال اللفظ المشترك لا فائدة جميع مفهوماته معاً غير جائز . قوله « من دابة » قال الأخفش : يريد من الدواب ، وقال ابن عباس : يريد كل مادب على الأرض . فإن قيل : ما الوجه في تخصيص الدواب و الملائكة بالذكر ؟ قلنا : فيه وجوه : **الاول** : أنه تعالى بيّن في آية الظلال أن الجمادات بأسرها منقادة لله تعالى ، لأن أحسنها الدواب و أشرفها الملائكة ، فلما بيّن في أحسنها و أشرفها كونها منقادة لله تعالى و بيّن بهذه الآية أن الحيوانات بأسرها منقادة لله تعالى كان ذلك دليلاً على أنها بأسرها منقادة خاضعة لله تعالى .

والوجه الثاني : قال حكماء الاسلام : الدابة اشتقاقها من الديب ، والديب عبارة عن الحركة الجسمانية ، فالدابة اسم لكل حيوان جسماني يتحرك و يدب فلما ميز الله الملائكة من الدابة علمنا أنها ليست ممّا يدب بل هي أرواح محضة مجردة . و يمكن الجواب عنه بأن الطير بالجنّاح مغائر للديب ^(١) بدليل قوله تعالى « و ما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه ^(٢) » - انتهى - ^(٣) .

(١) في المصدر ، بان الجنّاح للطيران مغائر للديب .

(٢) الانعام : ٣١ .

(٣) مفاتيح الغيب ، ج ٢٠ ، ص ٤٣ .

وأقول : التخصيص بعد التعميم أيضاً شائع كعطف جبرئيل على الملائكة كما ذكره البيضاوي ، وما ذكره من عدم جواز استعمال المشترك في معنييه على تقدير تسليمه لاجابة في التعميم على جملة على ذلك ، بل يمكن جملة على معنى الانقياد والتواضع ، وهو يشمل الانقياد لإرادته وتأثيره طبعاً ، والانقياد لتكليفه وأمره طوعاً كما حمل عليه البيضاوي . وقال بعضهم : هذه الآية تدل على أن العالم كله في مقام الشهود والعبادة إلا كل مخلوق له قوة التفكير ، وليس إلا النفوس الناطقة الإنسانية والحيوانية خاصة من حيث أعيان أنفسهم لا من حيث هياكلهم ، فإن هياكلهم كسائر العالم في التسبيح له والسجود ، فأعضاء البدن كلها مسبحة ناطقة ، ألا تراها تشهد على النفوس المسخرة لها يوم القيامة من الجلود والأيدي والأرجل والألسنة والسمع والبصر وجميع القوى ، فالحكم لله العلي الكبير - انتهى - .

وأقول : والأرواح والنفوس أيضاً لها جهتان : فمن جهة مسخرة منقادة لربها في جميع ما أراد منها ، ومن جهة أخرى عاصية مخالفة لربها ، بل من هذه الجهة أيضاً مسخرة ساجدة خاضعة لإرادة ربها حيث أقدرها على ما أرادت ، ودالة على وجود صانعها الذي جعلها مختارة مريدة قادرة على الإتيان بما أرادت ، فهي من هذه الجهة أيضاً مسبحة لربها ذاكرة لها دالة عليها منادية بلسان حالها من جهة إمكانها وحدوثها واقتدارها بأن لي رباً جعلني مريداً مختاراً لحكمته وكماله وعنايته الأزلية كما قال بعض العارفين بالفارسية « عين إنكار منكراً إقراراً است » والكلام في هذا المقام دقيق لا يمكن إجراء أكثر من ذلك منه على الأقلام ، ويصعب دركها على الأفهام ، وقد أومأت إلى شيء منه في شرح كتاب توحيد الكافي في توضيح أخبار إرادة الله تعالى وبيان معانيها .

قوله سبحانه « تسبح له السموات » قال النيسابوري : قالت العقلاء : تسبيح الحي المكلف يكون تارة باللسان بأن يقول « سبحان الله » وأخرى بدلالة أحواله على وجود الصانع الحكيم ، و تسبيح غيره لا يكون إلا من القبيل الثاني . وقد تقرر في الأصول أن اللفظ المشترك لا يحمل على معنييه معاً في حالة واحدة ، فتعين التسبيح

هنا على المعنى الثاني ليشمل الكل . هذا ما عليه المحققون ، وأورد عليه : أنه لو كان المراد بالتسبيح ما ذكرتم لم يقل « ولكن لا تفقهون تسبيحهم » لأن التسبيح بهذا الوجه مفقوه معلوم . وأجيب : بأن دلالة كل شيء على وجود الصانع معلومة على الإجمال دون التفصيل ، فإنك إذا أخذت تفاحة واحدة فلا شك أنها مركبة من أجزاء لا تتجزأ ولكن عدد تلك الأجزاء وصفة كل منها من الطبع والطعم واللون والحيز والجهة وغيرها لا يعلمها إلا الله . وأيضاً الخطاب للمشركون وأنهم وإن كانوا مقرين بالخالق إلا أنهم أثبتوا شريكاً وأنكروا قدرته على البعث والإعادة ولم ينظروا في المعجزات الدالة على نبوة محمد ﷺ فكأنهم لم يفقهوا التسبيح ، إذ لم يتوسلوا به إلى نتيجة النظر الصحيح ، ولهذا ختم الآية بقوله « إنه كان حليماً غفوراً » حين لم يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وسوء نظركم . وزعم بعض الظاهريين أن ما سوى الحي المكلف يسبح لله تعالى باللسان أيضاً ، كل بلغته ولسانه الذي لا نعرف نحن ولا نفقه . وزعم أيضاً أن الحيوان إذا ذبح لا يسبح ، وكذا غصن الشجرة إذا كسر . فأورد عليه أن كونه جماداً لا يمنع من كونه مسبحاً فكيف صار ذبح الحيوان مانعاً عن التسبيح وكذا كسر الغصن ؟ ويمكن أن يجاب بأن تسبيح كل شيء لعلّه يختص بتركيبه الذي خلق عليه ، فإذا بطل ذلك التركيب وفكك ذلك النظم لم يبق مسبحاً مطلقاً أولاً على ذلك النحو .

وقال في تأويلها : لكل ذرة من ذرات الموجودات ملكوت ، لقوله « فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء »^(١) و الملكوت باطن الكون ، وهو الآخرة ، والآخرة حيوان لاجماد لقوله « وإن الدار الآخرة لهي الحيوان »^(٢) فلكل ذرة لسان ملكوتي ناطق بالتسبيح والحمد تنزيهاً لصاحبه وحمداً له على ما أولاه من نعمه ، وبهذا اللسان نطق الحصى في كف النبي ﷺ و به تنطق الأرض يوم القيامة . « يومئذ تحدث أخبارها »^(٣) و به تنطق الجوارح « أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء »^(٤) و به نطقت

(٢) المنكبوت : ٦٣ .

(١) يس : ٨٣ .

(٤) فصلت : ٢١ .

(٣) الزال : ٤١ .

السموات و الأرض « قالتا أتينا طائعين » . « إنه كان حليماً » في الأزل ، إذ أخرج من العدم من يكفر به و يجحده « غفوراً » لمن تاب عن كفره .

« قلنا يا نار كوني برداً » قال الطبرسي . هذا مثل ، فإن النار جماد لا يصح خطابها ، والمراد أننا جعلنا النار برداً عليه و سلامة لا يصيبه من أذيها شيء ، كما قال سبحانه « كونوا قردة خاسئين ^(١) » و المعنى أنه صيّرهم كذلك لأنه خاطبهم و أمرهم بذلك . و قيل : يجوز أن يتكلم الله سبحانه بذلك و يكون ذلك صلاحاً للملائكة و لطفاً لهم . و ذكر في كون النار برداً و سلاماً على إبراهيم و جوهراً : أحدها أن الله سبحانه أحدث فيها برداً بدلاً من شدة الحرارة فيها فلم تؤذ . وثانيها أنه سبحانه حال بينها و بين إبراهيم فلم تصل إليه . و ثالثها أن الإحراق يحصل بالاعتمادات التي في النار صعوداً فيجوز أن يذهب سبحانه تلك الاعتمادات . وعلى الجملة فعلمنا أن الله سبحانه منع النار من إحراقه وهو أعلم بتفاصيله ^(٢) - انتهى - .

و قال البيضاوي : انقلاب النار هواءً طيبة ليس يبدع ، غير أنه هكذا على خلاف المعتاد فهو إذن من معجزاته . و قيل : كانت النار بحالها لكنه تعالى دفع عنه أذاها كما في السمندر ، ويشعر به قوله « على إبراهيم » ^(٣) - انتهى - .

و أقول : على مذهب الأشاعرة لا إشكال في ذلك ، لأنهم يقولون : لا مؤثر في الوجود إلا الله ، وإنما أجرى عادته بالإحراق عند قرب شيء من النار ، فإذا أراد غير ذلك لا يخلق الإحراق . و أمّا عند غيرهم من القائلين بتأثير الطبائع و لزوم الصفات لها فيشكل ذلك عندهم ، و الأولى أن يقال : إحراق النار و تبريد الثلج و قتل السموم و غير ذلك من التأثيرات لما كانت مشروطة بشروط كقابلية المادة و غيرها فلم لا يجوز أن تكون مشروطة بعدم تعلق إرادة القادر المختار بخلافه ^(٤) فإذا تعلقت

(١) البقرة ، ٦٥ ، والاعراف ، ١٦٥ .

(٢) مجمع البيان ، ج ٧ ، ص ٥٤ .

(٣) أنوار التنزيل ، ج ٢ ، ص ٨٦ .

(٤) هذا تنزيل لمقام إرادته القاهرة التي بها تسببت الأسباب و انسجم نظام الكون ، و يستلزم جعلها في عداد الشرائط المادية ، و يترتب عليه لوازم نفمض عن ذكرها . والحق أن

بذلك انتفى تأثيرها ، كما أن الله تعالى أقدر العباد على أفعالهم لكن بشرط عدم تعلق إرادته القاهرة بخلافه ، ولذا ورد في الأخبار أنه لا يحدث شيء في السماء والأرض إلا بأذنه سبحانه .

قوله تعالى « و سخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير » قال الطبرسي - ره :-
 قيل : معناه سبنا الجبال مع داود حيث سار ، فعبّر عن ذلك بالتسبيح لما فيه من الآية العظيمة التي تدعو إلى تسبيح الله و تعظيمه و تنزيهه عن كل ما لا يليق به ، و كذلك تسخير الطير له تسبيح يدل على أن مسخرها قادر لا يجوز عليه ما يجوز على العباد . و قيل : إن الجبال كانت تجاوبه بالتسبيح وكذلك الطير يسبح بالغداة والعشي معجزة له - انتهى (١) - .

و قال الرازي : قال أصحاب المعاني : يحتمل أن يكون تسبيح الجبال والطير بمثابة قوله « و إن من شيء إلا يسبح بحمده » و تخصيص داود عليه السلام بذلك إنما كان

→ جميع الايات والمعجزات خرق للنظام المتعارف الذي فتاعده معارف الناس في حياتنا ونعرف فيه أسباباً وشرائط وجودية وعدمية ومعدات اكبر ليس خرقاً للنظام العلوي والمعلولي رأساً ، فجعل النار برداً مثلاً ليس لإبطالاً للنظام السببي و المسببي الحاكم على العالم بحذاقيره ، بل لإعمال لاسباب وشرائط لانتعادهما و يكفى له لإيجاد مانع من تأثير النار في جسمه عليه السلام أو حول بدنه أو تسخير النار لإيجاد البرودة كما تسخر قوة الكهرباء اليوم له ، كل ذلك لامن طريق متعارف عند الناس بل بسبب إلهي وطريق غيبي ومجرى نفسى غير مشهود للامة ، والله على كل شيء قدير فان قيل ، مرجع الاخير إلى أن الله تعالى أراد أن تتبرد النار فبردت ، و هذه لإبطال لسببية النار للاصراق - لعدم امكان سببية شيء واحد لضدين و متقابلين - أو التزام بحصول معلول مادي من غير حصول علته المسانحة له قلنا ، الاحتراق عبارة عن تبدل الصورة تبدلاً خاصاً و النار معدة له لامفیضة للصورة الحادثة ، ولا يمتنع تأثيرها في ضده كما يشاهد في الكهرباء أضف الى ذلك حديث تعدد الجهات . و أما استناد الحوادث إلى إرادة الله تعالى من غير واسطة فمخالف للسنة الالهية التي لن تجد لها تبديلاً وان تجد لها تحويلاً ، ومستلزم للطرفة واختلال نظام العمل والمعاليل والحاصل أن إرادة الله تعالى فوق العمل المادي و في طولها لافى رتبها وهو القاهر فوق عباده .

بسبب أنه كان يعرف ذلك ضرورة فيزداد يقيناً وتعظيماً . وأما المعتبرة فقالوا : لو حصل الكلام في الجبل لحصل إما بفعله أو بفعل الله تعالى فيه ، و الأول محال لأن بنية الجبل لا تحتمل الحياة و العلم و القدرة ، و ما لا يكون حياً عالماً قادراً يستحيل منه الفعل ، والثاني أيضاً محال ، لأن المتكلم عندهم من كان فاعلاً للكلام لا من كان محلاً له ، فلو كان فاعل ذلك الكلام هو الله تعالى لكان المتكلم هو الله لا الجبل ، فجعلوا التسبيح من السباحة وبناء التفعيل للتكثير مثل قوله « يا جبال أوّبي معه » و الحاصل : سيري معه .

واعلم أن مدار هذا القول على أن بنية الجبل لا تقبل الحياة ، وهذا ممنوع ، و على أن المتكلم من فعل الله و هو أيضاً ممنوع . و أما الطير فلا امتناع في أن يصدر عنها الكلام و لكن اجتمعت الأمة على أن المكلفين إما الجن^(١) و الإنس أو الملائكة فيمتنع فيها أن تبلغ في العقل إلى درجة التكليف بل يكون حاله كحال الطفل في أن يؤمر و ينهى و إن لم يكن مكلفاً ، فصار ذلك معجزة من حيث جعلها في الفهم بمنزلة المراهق . و أيضاً دلالة على قدرة الله وعلى تنزيهه مما لا يجوز فيكون القول فيه كالقول في الجبال - انتهى - (٢) .

« و علمناه صنعة لبوس لكم » أي علمناه كيف يصنع الدروع . قال قتادة : أوّل من صنع الدروع داود و إنما كانت صفائح ، جعل الله سبحانه الحديد في يده كالعجين فهو أوّل من سردها و حلقها فجمعت الخفة و التحصين . « و لسليمان » أي سخرنا له « الريح عاصفة » أي شديدة الهبوب . « ألم تر أن الله يسجد له » لعل المراد بالسجود غاية الخضوع و الانقياد الممكن من الشيء ، ففي الجمادات و العجم من الحيوانات يحصل منهم غاية الانقياد الذي يتأتى منهم ، وكذا الملائكة و صالحوا المؤمنين . و أما الكفار و الفجار فلمّا لم يتأت منهم غاية الانقياد أخرجهم و قال « و كثير من الناس » لأنهم و إن كانوا في الأوامر التكوينية منقادين فليسوا في الأوامر التكليفية كذلك

(١) في المصدر : أو

(٢) مفاتيح الغيب ، ج ٢٢ ، ص ٢٠٠ .

فالسجود محمول على معنى واحد وليس من استعمال المشترك في معنييه كما عرفت سابقاً. وقال الرازي: الرؤية هنا بمعنى العلم، وفي السجود وجوه: أحدها قال الزجاج: أجود الوجوه في سجود هذه الأمور أنها تسجد مطيعة لله تعالى وهو كقوله « فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرهاً - الآية - » « أن نقول له كن فيكون » « وإن منها لما يهبط من خشية الله » « وإن من شيء إلا يسبح بحمده » « وسخرنا مع داود الجبال » والمعنى أن هذه الأجسام لما كانت قابلة لجميع الأعراض التي يحدتها الله تعالى فيها من غير امتناع البتة أشبهت الطاعة والافتقار وهو السجود. وأما قوله « وكثير من الناس » ففيه وجوه: أحدها أن السجود بالمعنى الذي ذكرناه وإن كان عاماً في حق الكل إلا أن بعضهم تمرّد وتكبّر وترك السجود في الظاهر، فهذا الشخص وإن كان ساجداً بذاته لكنه متمرد بظاهره، أما المؤمن فإنه ساجد بذاته و بظاهره، فلاجل هذا الفرق حصل التخصيص بالذكر. وثانيها أن نقطع قوله « وكثير من الناس » عما قبله، ثم فيه ثلاثة أوجه: الأول أن نقول: تقدير الآية: والله يسجد من في السماوات والأرض ويسجد له كثير من الناس. فيكون السجود الأول بمعنى الافتقار والثاني بمعنى الطاعة والعبادة لئلا يلزم استعمال المشترك في معنييه جميعاً. الثاني أن يكون قوله « وكثير من الناس » مبتدأ خبره محذوف وهو، مثاب، لأن خبر مقابله يدل عليه وهو قوله « حق » عليه العذاب. والثالث أن يبالغ في تكثير المحققين بالعذاب فيعطف « كثير » على « كثير » ثم يخبر عنهم بـ « حق » عليهم العذاب « وثالثها من يجوز استعمال اللفظ المشترك في مفهوميه جميعاً يقول: إن المراد بالسجود في حق الأحياء العقلاء السجود، وفي حق الجمادات الافتقار. فان قيل: قوله « من في السماوات والأرض » لفظ العموم فيدخل فيه الناس، فلم قال مرة أخرى « وكثير من الناس »؟ قلنا: لو اقتصر على ما تقدم لأوهم أن كل الناس يسجدون، فبيّن أن كثيراً منهم يسجدون طوعاً ودون كثير منهم فإنه يمتنع عن ذلك.

القول الثاني في تفسير السجود أن كل ما سوى الله تعالى فهو ممكن لذاته، والممكن لذاته لا يرجع وجوده على عدمه إلا لعبد الانتهاء إلى الواجب لذاته كما قال:

«وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى»^(١) وكما أن الإمكان لازم للممكن حال حدوثه وبقائه فافتقاره إلى الواجب حاصل حال حدوثه وحال بقاءه ، وهذا الافتقار الذاتي^٢ اللازم للماهية أدل^٣ على الخضوع والتواضع من وضع الجبهة على الأرض ، فإن ذلك علامة وضعية للافتقار ، وقد يتطرق إليه الصدق والكذب ، أما نفس الافتقار الذاتي^٤ فإنه ممتنع التغير والتبدل ، فجميع الممكنات ساجدة بهذا المعنى لله أي خاضعة متذلة معترفة بالفاقة إليه والحاجة إلى تخليقه وتكوينه ، وعلى هذا تأو^٥ لوا قوله « وإن من شيء إلا يسبح بحمده » وهذا قول القفال . القول الثالث أن سجود هذه الأشياء سجود ظلمها كقوله تعالى « يَتَفَيْتُ ظِلَالَهُ - الآية - » وهذا قول مجاهد^(٢) - انتهى - .

قوله تعالى « أَوْ بِي مَعَهُ » قال البيضاوي : أي ارجعي معه التسبيح على الذنب أو النوحة ، وذلك إما بخلق صوت مثل صوته فيها ، أو بحملها إيّاه على التسبيح إذا تأمل^(٣) فيها ، أو : سيري معه حيث سار . و « الطير » عطف على محل « الجبال » . « وألنا له الحديد » جعلناه في يده كالشمع يصرفه كيف يشاء من غير إجماع وطرق بآلاته أو بقوة « عين القطر » أي النحاس المذاب أسال^(٤) له من معدنه فنبع منه نبوع الماء من ينبوع و لذلك سمّاه عيناً ، و [كان] ذلك باليمن^(٥) . « إن الله يمسك السماوات والأرض أن تزولا » أي كراهة أن تزولا ، فإن الممكن حال بقاءه لا بد له من حافظ أو يمنعهما أن تزولا لأن الإمساك منع . « ولئن زالتا إن أمسكهما » أي ما أمسكهما « من أحد من بعده » أي من بعد الله أو من بعد الزوال ، والجملة سادة مسددة الجوابين ، و « من » الأولى مزيدة ، والثانية للابتداء « إنه كان حلماً غفوراً » حيث أمسكهما وكاتبا جديرتين أن تهتدا هدأ ، لأعمال العباد .

قوله تعالى « فيه بأس شديد » فإن آلات الحرب متخذة عنه « ومنافع للناس » إذ ما من صنعة إلا والحديد آلتها « و ليعلم الله من ينصره و رسله » باستعمال الأسلحة

(١) النجم ٤٢٠ .

(٢) مفاتيح الغيب ، ج ٢٣ ، ٢٠ .

(٣) في المصدر ، تأملها .

(٤) فيه ، أساله .

(٥) انوار التنزيل ، ج ٢ ، ص ٢٨٥ .

ومجاهدة الكفار ، و العطف على محذوف دل عليه ما قبله ، فإنَّه حال يتضمَّن تعليلًا أو اللّام صلة لمحذوف ، أي أتزله ليعلم الله « بالغيب » حال من المستكن في « ينصره » .
« إن الله قوي » على إهلاك من أراد إهلاكه « عزيز » لا يفتقر إلى نصره ، وإنَّما أمرهم بالجهاد لينتفعوا به و يستوجبوا ثواب الامتثال فيه .

و قال الرازي : و أمَّا الحديد ففيه البأس الشديد فإنَّ آلات الحرب متخذة منه ، وفيه أيضاً منافع كثيرة منها قوله تعالى « و علّمناه صنعة لبوس لكم » ومنها أن مصالح العالم إمَّا أصول و إمَّا فروع ، أمَّا الأصول فأربعة : الزراعة ، والحياسة ، وبناء البيوت ، و السلطنة . وذلك لأنَّ الإنسان يضطرُّ إلى طعام يأكله و ثوب يلبسه و بناء يسكن فيه ، و الإنسان مدنيّ بالطبع فلا تتمُّ مصلحته إلّا عند اجتماع جمع من أبناء جنسه ليستغل كل واحد منهم بمهم خاص فحينئذ ينتظم من الكل مصالح الكل و ذلك الانتظام لابد وأن يفضي إلى المزاومة و لابد من شخص يدفع ضرر البعض عن البعض وذلك هو السلطان ، فثبت أنَّه لا تنتظم مصلحة العالم إلّا بهذه الأصول الأربعة . أمَّا الزراعة فمحتاجة إلى الحديد وذلك من كرب الأرض و حفرها ، ثم عند تكوّن هذه الحبوب و تولّد لها لابد من جزّها و تنقيتها وذلك لا يتم إلّا بالحديد (١) . ثم لابد من خبزها ولا يتم إلّا بالنار و لابد فيها من المقدحة الحديدية . و أمَّا الفواكه فلا بد من تنظيفها من قشورها و قطعها على الوجوه الموافقة للأكل ولا يتم ذلك إلّا بالحديد . ثم يحتاج في آلات الحياكة إلى الحديد ثم نفزع (٢) في قطع الثياب و خياطتها إلى الحديد ، و الذهب لا يقوم مقام الحديد في شيء من هذه المصالح ، فلولم يوجد الذهب في الدنيا ما كان يختل شيء من مصالح الدنيا ، ولولم يوجد الحديد لاختل جميع مصالح الدنيا . ثم إنَّ الحديد لما كانت الحاجة إليه شديدة جعله سهل الوجدان كثير الوجود و الذهب لما قلت الحاجة إليه جعله عزيز الوجود ، وعند هذا يظهر أثر جود الله و رحمته على عبده ، فإنَّ كل ما كانت حاجاتهم إليه أكثر جعل وجدانه أسهل . ولهذا قال بعض

(١) في المصدر : ثم الحبوب لابد من طحنها وذلك لا يتم الا بالحديد

(٢) في المصدر : يحتاج .

الحكماء : إن أعظم الأمور حاجة إليه هو الهواء فإنه لو انقطع وصوله إلى القلب لحظة مات الإنسان في الحال ، فلا جرم جعله الله أسهل الأشياء وجداناً ، وهياً أسباب التنفس وآلاته ، حتى أن الإنسان يتنفس دائماً بمقتضى طبعه من غير حاجة فيه إلى تكلف عمل . وبعد الهواء الماء ، إلا أنه لما كانت الحاجة إلى الماء أقل من الحاجة إلى الهواء جعل تحصيل الماء أشق قليلاً من تحصيل الهواء . وبعد الماء الطعام ، ولما كانت الحاجة إلى الطعام أقل من الحاجة إلى الماء جعل تحصيل الطعام أشق من تحصيل الماء . ثم تفاوت الأطعمة في درجات الحاجة والعزّة ، فكل ما كانت الحاجة إليه أكثر كان وجدانه أسهل ، وكل ما كان وجدانه أعسر كانت الحاجة إليه أقل ، والجواهر لما كانت الحاجة إليها قليلة جداً لا جرم كانت عزيزة جداً . فعلمنا أن كل شيء كانت الحاجة إليه أكثر كان وجدانه أسهل ولما كانت الحاجة إلى رحمة الله أشد من الحاجة إلى كل شيء فنرجو من رحمة الله أن يجعلها أسهل الأشياء وجداناً (١) .

١ - العلل : عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن عمّه محمد بن أبي القاسم ، عن أحمد ابن أبي عبد الله البرقي ، عن علي بن محمد القاساني ، عن إبراهيم بن محمد الثقفي ، عن علي بن المعلى ، عن إبراهيم بن الخطاب بن الفرّاء رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : شكت أسافل الحيطان إلى الله عز وجل من ثقل أعاليها ، فأوحى الله عز وجل إليها : يحمل بعضك بعضاً (٢) .

الكافي : عن العدة ، عن البرقي ، عن إبراهيم الثقفي مثله (٣) .

المحاسن : عن القاساني مثله ، إلا أن فيه : يحمل بعضها بعضاً (٤) .

بيان : لعل الشكاية بلسان الافتقار والاضطرار ، والوحي بالخطاب التكويني كما قيل : في قوله تعالى « وآتيكم من كل ما سألتهموه » أي بلسان استعداداتكم وقابلياتكم

(١) مفاتيح الغيب ، ج ٢٩ ، ص ٢٤٢ .

(٢) العلل ، ج ٢ ، ص ١٥٠ .

(٣) الكافي ، ج ٦ ، ص ٥٣٢ .

(٤) المحاسن ، ص ٦٢٣ .

أو يكون استعارة تمثيلية لبيان أن الله تعالى خلق الأجزاء الأرضية والترائية بحيث يلتصق بعضها ببعض ، ولا يكون ثقل الجميع على الأسافل فتنتهدهم سريعا .

٢ - **المحاسن** : عن علي بن أسباط ، عن داود البرقي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن قوله تعالى « و إن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم » قال : نقض الجدر تسبيحها (١) .

الكافي : عن العدة ، عن سهل بن زياد ، عن ابن أسباط مثله ، إلا أن فيه : تنقض الجدر (٢) .

٣ - **المحاسن** : عن ابن أسباط ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير ، قال : سألت أبا عبد الله عن قول الله عز وجل « و إن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم » قال : نقض الجدر تسبيحها قلت : نقض الجدر تسبيحها ؟ قال : نعم (٣) .

٤ - **العياشي** : عن أبي الصلاح ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله : « و إن من شيء إلا يسبح بحمده » قال : كل شيء يسبح بحمده ، وإننا لنرى أن تنقض الجدار هو تسبيحها .

ومنه : في رواية الحسين بن سعيد عنه عليه السلام مثله .

٥ - **ومنه** : عن زرارة قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله « و إن من شيء إلا يسبح بحمده » قال : إننا نرى أن تنقض الحيوان تسبيحها .

٦ - **ومنه** : عن مسعدة بن صدقة ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه عليه السلام أنه دخل عليه رجل فقال له : فداك أبي وأُمِّي ، إنني أجد الله يقول في كتابه « و إن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم » فقال : هو كما قال ، فقال له : أتسبح الشجرة اليابسة ؟ فقال : نعم ، أما سمعت خشب البيت تنقض ؟ وذلك تسبيحه ، فسبحان الله على كل حال .

(٢) الكافي ، ج ٦ ، ص ٥٣١ .

(١) المحاسن ، ٦٢٣ .

(٣) المحاسن ، ٦٢٣ .

٧ - العلل لمحمد بن علي بن إبراهيم ، قال : بكاء السماء احمرارها من غير غيم و بكاء الأرض زلازلها^(١) و تسبيح الشجر حركتها من غير ريح ، و تسبيح البحار زيادتها و نقصانها ، و تسبيح الشجر نموه و نشوؤه . و قال أيضاً : ظلّه يسبح الله .

بيان : قد مضى من البيان في تفسير الآيات ما يمكن به فهم هذه الأخبار . و الحاصل أن تنقّض الجدار لدلائلها على حدوث التغير فيها و فنائها نداء منها بلسان جالها على افتقارها إلى من يوجد لها و يبقّيها منزهةً عن صفاتها المحوجة إلى ذلك . و أيضاً نقصانات الخلائق دلائل على كمالات الخالق ، و كثراتها و اختلافاتها و مضاداتها شواهد وحدانيته و اتقاء الشريك عنه و الندّ و الضدّ له كما قال أمير المؤمنين - صلوات الله عليه - « بتشعيره المشاعر عرف أن لا مشعر له ، و بتجهيره الجواهر عرف أن لا جوهر له^(٢) و بمضاداته بين الأشياء^(٣) عرف أن لا ضدّ له ، و بمقارنته بين الأشياء عرف أن لا قرين له^(٤) » و الحاصل أن جميع المصنوعات و الممكنات بصفاتها و لوازمها و آثارها دالة على صانعها و بارئها و مصوّرها و علمه و حكمته ، شاهدة بتنزهه عن صفاتها المستلزمة للعجز و النقصان ، مطيعة لربّها في ما خلقها له و أمرها به من مصالح عالم الكون ، موجهة إلى ما خلقت له . فسكون الأرض خدمتها و تسبيحها ؛ و صرير الماء و جريه تسبيحه و طاعته ؛ و قيام الأشجار و النباتات و نموّها ، و جري الرياح و أصواتها ، و هذه الأبنية و سقوطها ، و تحريق النار و لهيبها ، و أصوات الصواعق و إضاءة البروق و جلاجل الرعود و جري الطيور في الجو و نغماتها ، كلّها طاعة لخالقها و سجدّة و تسبيح و تنزيه له سبحانه .

قال بعض العارفين : خلق الله الخلق ليوحّدوه فأطلقهم بالتسبيح و الثناء عليه و السجود فقال « ألم تر أن الله يسبح له من في السموات و الأرض و الطير صافات كلّ قد علم صلاته و تسبيحه^(٥) » و قال أيضاً « ألم تر أن الله يسجد له من في السموات و من في

(٢) ليس هذه الجملة في النهج

(٤) النهج : ج ١ ، ص ٣٥٥ .

(١) زلازلها (خ) .

(٣) في النهج ، الامور .

(٥) النور ، ٤١٠ .

الأرض والشمس والقمر - الآية - (١) » و خاطب بهاتين الآيتين نبيّه الذي أشهده ذلك و رآه فقال « ألم تر » ولم يقل « ألم تروا » فإنّ ما رأيناه ، فهو لنا إيمان ، و لمحمد ﷺ عيان ، فأشهده سجود كل شيء و تواضعه لله ، وكل من أشهده الله ذلك و رآه دخل تحت هذا الخطاب . و هذا تسبيح فطريّ و سجود ذاتيّ عن تجلّ تجلّي لهم فأحبّوه فابعثوا إلى الثناء عليه من غير تكليف بل اقتضاء ذاتيّ ، و هذه هي العبادة الذاتية التي أقامهم الله فيها بحكم الاستحقاق الذي يستحقّه .

وفي القاموس : تنقّض البيت : تشقّق فسمع له صوت . وقوله « بكاء السماء احمرارها » أي خارجاً عن العادة فإنّه من علامات غضبه تعالى ، فكأنّه يبكي على من استحقّ الغضب أو على من يستحقّ العباد له الغضب كما وقع بعد شهادة الحسين عليه السلام . وقوله « حركتها من غير ريح » أي عند الزلزلة ، أو بالنموّ فيكون ما بعده تأكيداً له .

٨ - تفسير عليّ بن إبراهيم : في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في قوله « و أنبتنا فيها من كل شيء موزون » فإنّ الله تبارك و تعالى أنبت في الجبال الذهب و الفضة و الجواهر و الصفر و النحاس و الحديد و الرصاص و الكحل و الزرنيخ و أشباه هذه لا تباع إلّا وزناً (٢) .

بيان : لعلّ المراد بالجواهر الأجرار كالياقوت و العقيق و الفيروزج و أشباهها . ٩ - تفسير عليّ بن إبراهيم : « أولم يروا إلى ما خلق الله من شيء يتفوّظ لاله عن اليمين و الشمال سجّد الله لهم داخرون » قال : تحويل كل ظلّ خلقه الله هو سجوده لله لأنّه ليس شيء إلّا له ظلّ يتحرّك بتحريكه ، و تحويله سجوده (٣) .

١٠ - و منه : في قوله تعالى « وإن من شيء إلّا يسبح بحمده » فحركة كل شيء تسبيح لله عزّ و جلّ (٤) .

١١ - و منه : في قوله « و الشجر والدواب » لفظ الشجر واحد ومعناه جمع (٥) .

(٢) تفسير القمي : ٣٥٠ .

(١) الحجج : ١٨ .

(٤) تفسير القمي : ٣٨٢ .

(٣) التفسير : ٣٦١ .

(٥) التفسير : ٤٣٧ .

و في قوله تعالى « وأسلنا له عين القطر » قال : الصفر (١) .

١٢ - المناقب لابن شهر آشوب : قال : قال ضبّاع بن نصر الهندي للرضا عليه السلام ما أصل الماء ؟ قال : أصل الماء خشية الله ، بعضه من السماء ويسلكه في الأرض ينابيع و بعضه ماء عليه الأرضون ، وأصله واحد عذب فرات . قال : فكيف منها عيون نبط و كبريت و قار (٢) و ملح و أشباه ذلك ؟ قال : غيّرهُ الجوهر و انقلبت كاتقلاب العصير خمراً ، و كما انقلبت الخمر فصارت خلاً ، و كما يخرج من بين فرث و دم لبناً خالصاً . قال : فمن أين أُخرجت أنواع الجواهر ؟ قال : انقلبت منها كاتقلاب النطفة علقة ثم مضغة ثم خلقة مجتمعة مبنية على المتضادات الأربع . قال (٣) : إذا كانت الأرض خلقت من الماء و الماء بارد رطب فكيف صارت الأرض باردة يابسة ؟ قال : سلبت الندادة فصارت يابسة . قال : الحر أنفع أم البرد ؟ قال : بل الحر أنفع من البرد ، لأن الحر من حر الحياة و البرد من برد (٤) الموت ، وكذلك السموم القاتلة الحارة منها أسلم وأقل ضرراً من السموم الباردة (٥) .

توضيح : قوله « خشية الله » إشارة إلى ما ورد في بعض الكتب السماوية أن الله تعالى خلق أولاً درة بيضاء فنظر إليها بعين الهيبة فصارت ماء « ماء عليه الأرضون » أي البحر الأعظم « غيّرهُ الجوهر » أي جوهر الأرض التي نبع منها « من حر الحياة » أي من جنسه لأن الروح الحيواني و الحرارة الغريزية سببان للحياة ، و زوالهما سبب للموت . و فيه إشارة إلى ما ذكره الحكماء في تولد المعادن ، فلنذكر ما ذكروه في ذلك :

قالوا : المركبات التي لها مزاج ، ثلاثة أنواع تسمى بالمواليد ، وهي : المعادن والنباتات ، والحيوانات . ووجه الحصر أنه إن تحقق فيد مبدأ التغذية فإمّا مع تحقق مبدأ الحس و الحركة الإرادية فهو الحيوان ، أو بدونه وهو النبات ، و إن لم يتحقق

(١) التفسير ، ٥٣٧ .

(٢) في المصدر : و منها قار ...

(٣) في المصدر : قال عمران .

(٤) بعد (خ) .

(٥) المناقب : ج ٤ ، ص ٣٥٤ .

ذلك فيه فالمعادن . وقال بعضهم : و إنما قلنا مع تحقق الحس* والحركة لأنه لا قطع بعدمهما في النبات و المعدن ، بل ربما يدعى حصول الشعور و الإرادة للنبات لأمارات تدل* على ذلك ، مثل ما يشاهد في ميل النخلة الأثني إلى الذكر وتعشيقها به بحيث لولم تلقح منه لم تثمر ، و ميل عروق الأشجار إلى جهة الماء ، و ميل أغصانها في الصعود من جانب الموانع إلى الفضاء . ثم ليس هذا ببعيد عن القواعد الفلسفية ، فإن تباعد الأمزجة عن الاعتدال الحقيقي* إنما هو على غاية من التدرج ، فانتقاض استحقاق البصور الحيوانية و خواصها لابد* أن يبلغ قبل الانتفاء إلى حد* الضعف و الخفاء ، و كذا النباتية . ولهذا اتفقوا على أن* من المعدنيات ما وصل إلى أفق النباتية ، و من النباتات ما وصل إلى أفق الحيوانية كالنخلة ، و إليه الإشارة بقوله ﷺ « أكرموا عممتكم النخلة » . وقال بعضهم : أخرى طبقات المعادن متصلة بأولى طبقات النباتات كما أن* المرجان التي هي من المعادن ينمو في قعر البحر ، وهو قريب من النباتات التي تنبت في فصل الربيع وتذبل و تغنى سريعاً . و أخرى طبقات النبات تتصل بأولى طبقة الحيوانات كالنخل فإنها شبيهة بالحيوان في أنها إذا غرقت في الماء أوتقطع رأسها تموت ولا تثمر كثيراً بدون اللقاح ، و رائحة طلوعها شبيهة برائحة المنى* ، وتعشق بعضها بعضاً بحيث لا تحمل إلا إذا صب* فيها من طلعه ، و يميل بعضها إلى بعض ، وهي قريبة من الحيوانات المتولدة في الأراضي الندية كالخرطين وأشباهها . و أخرى طبقة الحيوانات تتصل بأفوق الإنسان كالفيل و القردة ، فإنهما تتعلمان بأدنى تعليم ، و في كثير من الصفات شبيهة بالإنسان ، وهي قريبة من بعض أفراد الإنسان كالسودان والأتراك الذين ليس فيهم من الإنسانية إلا الأكل والشرب و النوم و السفاد .

ثم إنهم قالوا : إن* الأبخرة و الأدخنة المحتبسة في باطن الأرض إذا كثرت يتولد منها مامر* من الرجفة و الزلزلة و انفجار العيون ، و إذا لم تكن كثيرة اختلطت على ضروب من الاختلاطات المختلفة في الكم* و الكيف و المزج بحسب الأمكنة و الأزمنة و الإعدادات ، فتكون منها الأجسام المعدنية بإذن الله تعالى ، وهي أول ما يحدث من المركبات العنصرية التامة المزاجية . ثم إذا غلب البخار على الدخان

تتولد مثل اليشم و البلور و الزبيق و غيرها من الجواهر المشقة و إن غلب الدخان يتولد الملح و الزاج و الكبريت و النواشدر . ثم من اختلاط بعض هذه مع بعض يتولد غيرها من المعادن ، و أصنافها خمسة ، لأنها إما ذائبة أو غير ذائبة ، و الذائبة إما منطوقة أو غير منطوقة ، و الغير المنطوقة إما مشتعلة أو غير مشتعلة ، و غير الذائبة إما عدم ذوبانه لفرط الرطوبة ، أو لفرط اليبوسة ، فأقسامها : ذائب منطوق ، و ذائب مشتعل ، و ذائب غير منطوق ولا مشتعل ، و غير ذائب لفرط الرطوبة ، و غير ذائب لفرط اليبوسة .

فالذائب المنطوق هو الجسم الذي انجمد فيه الرطب و اليابس بحيث لا يقدر النار على تفريقهما مع بقاء دهنية قوية بسببها يقبل ذلك الجسم الانطراق و هو الاندفاع في السحق بانسباط يعرض للجسم في الطول والعرض قليلاً دون انفصال شيء ، والذوبان سيلان الجسم بسبب تلازم رطبه و يابسه . و المشهور من أنواع الذائب المنطوق سبعة : الذهب ، والفضة ، و الرصاص ، و الأسرب ، و الحديد ، و النحاس ، و الخارصيني . و قيل : الخارصيني هو جوهر شبيه بالنحاس يتخذ منها مرايا لها خواص و ذكر بعضهم أنه لا يوجد في عهدنا^(١) والذي يتخذ منه المرايا ويسمى بالحديد الصيني والهفتجوش فجوهر مركب من بعض الفلزات ، و ليس بالخارصيني . والذوبان في غير الحديد ظاهر وأما في الحديد فيكون بالحيلة كما يعرفه أرباب الصنعة . و شهدت الأمارات بأن مادة الأجساد السبعة الزبيق و الكبريت ، و اختلاف الأنواع و الأصناف عائد إلى اختلاف صفاتهما واختلاطهما و تأثر أحدهما عن الآخر . أما الأمارات فهي أنها سيما الرصاص يذوب إلى مثل الزبيق ، و الزبيق ينعقد برائحة الكبريت إلى مثل الرصاص و الزبيق يتعلق بهذه الأجساد . و أما كيفية تكون تلك الأجساد منهما فهي أنه إذا كان الزبيق و الكبريت صافين و كان انطباخ أحدهما بالآخر تاماً فإن كان الكبريت مع بقائه أبيض غير محترق تكونت الفضة ، و إن كان أحمر وفيه قوة صباغة لطيفة غير

محترقة تكون الذهب ، وإن كانا نقيين وفي الكبريت قوة صباغة لكن وصل إليه قبل كمال النضج برد مجمد عاقدتكون الخارصيني ، وإن كان الزبيق نقياً والكبريت ردياً فإن كان مع الرداءة فيه قوة إحراقية تكون النحاس ، وإن كان غير شديد المخالطة بالزبيق بل متداخلاً إيّاه سافاً فسافاً تولد الرصاص ، وإن كان الزبيق والكبريت رديين فإن قوي التركيب وفي الزبيق تخلخل أرضي وفي الكبريت إحراق تكون الحديد ، وإن ضعف التركيب تكون الأسرب و يسمى الرصاص الأسود . قال صاحب المواقف بعد إيراد مثل هذا التقسيم : وأنت خير بأنّ القسمة غير حاصرة وأنّ التكون على هذا الوجه لاسبيل فيه إلى اليقين ولا يرجي له إلاّ الحدس والتخمين وإن سلم فتكونها على غير هذا الوجه مما لم يقم على امتناعه دليل ، كيف والمهوسون بالكيمياء لهم في الأجساد السبعة والأرواح التي تفيد الصورة الذهبية والفضية تفنن والكل عندنا للفاعل المختار من غير إحالة على شيء مما ذكره — انتهى — .

والثاني أي الذائب المشتعل هو الجسم الذي فيه رطوبة دهنية مع يبوسة غير مستحكم المزاج ، ولذلك يقوى النار على تفريق رطبه عن يابسه وهو الاشتعال، وذلك كالكبريت المتولد من مائية تخمرت بالأرضية والهوائية تخمراً شديداً بالحرارة حتى صارت تلك المائية دهنية وانعقدت بالبرد ، وقيل دخانية تخمر بها بخارية تخمراً شديداً بالحرارة حتى حصل فيها دهنية ثم انعقدت بالبرد ، وكالزربخ وهو كذلك إلاّ أنّ الدهنية فيه أقل .

و الثالث أي الذائب الذي لا ينطرق ولا يشتعل ماضع امتزاج رطبه و يابسه وكثرت رطوبته المنعقدة بالحرارة واليبس كالزجاجات و تولدها من ملحيتة وكبريتية وحجارة ، وفيها قوة بعض الأجساد الذائبة ، وكالأملاح و تولدها من ماء خالطه دخان حار لطيف كثير النارية وانعقد باليبس مع غلبة الأرضية الدخانية ، ولهذا يتخذ الملح من الرماد المحترق بالطبخ والتصفية .

و الرابع أي الذي لا يذوب ولا ينطرق لرطوبته ما استحكم الامتزاج بين أجزائه الرطبة الغالبة والأجزاء اليابسة بحيث لا يقوى النار على تفريقهما كالزبيق وهو مركب

من مائية صافية جداً خالطتها دخانية كبريتية لطيفة مخالطة شديدة بحيث لا ينفصل منه سطح إلا ويغشاء من تلك اليبوسة شيء ، فلذلك لا يعلق باليد ولا ينحصر انحصاراً شديداً بشكل ما يحويه ، ومثاله قطرات الماء الواقعة على تراب في غاية اللطافة فإنه يحيط بالقطرة سطح ترابي حاصر للماء كالغلاف له بحيث تبقى القطرة على شكلها في وجه التراب ، وإذا تلاقت قطرتان منهما فربما ينخرق الغلافان ويصير الماءان في غلاف واحد . و بياض الزبيق لصفاء المائية و بياض الأرضية وممازجة الهوائية .

والخامس أي الذي لا يذوب ولا ينطرق ليبوسة ما اشتد الامتزاج بين أجزائه الرطبة والأجزاء اليابسة المستولية بحيث لا يقدر النار على تفريقهما مع إحالة البرد للمائية إلى الأرضية بحيث لا تبقى رطوبة حسية دهنية ، ولذا لا ينطرق . ولما كان تعقده باليبس لا يذوب إلا بالحيلة بحيث لا يبقى ذلك الجوهر بخلاف الحديد المذاب وذلك كالياقوت واللعل والزبرجد ونحو ذلك من الأحجار .

ثم إن من المعادن ما يتولد بالصنعة بتهيئة المواد وتكميل الاستعداد كالنوشادر والملح ، وإن منها ما يعمل له شبه يعسر التمييز في بادئ النظر كالذهب والفضة واللعل وكثير من الأحجار المعدنية . وهل يمكن أن يعمل حقيقة هذه الجواهر بالصنعة من غير جهة الإعجاز ؟ فذهب كثير من العقلاء إلى أن تكون الذهب والفضة بالصنعة واقع . ذهب ابن سينا إلى أنه لم يظهر له إمكان فضلاً عن الوقوع ، لأن الفصول الذاتية التي بها تصير هذه الأجساد أنواعاً أمور مجهولة ، والمجهول لا يمكن إيجاده . نعم يمكن أن يعمل النحاس بصبغ الفضة ، والفضة بصبغ الذهب ، وأن يزال عن الرصاص أكثر ما فيه من النقص ، لكن هذه الأمور المحسوسة يجوز أن لا تكون هي الفصول بل عوارض ولوازم . وأجيب بأننا لا نسلم اختلاف الأجسام بالفصول والصور النوعية بل هي متماثلة لا تختلف إلا بالعوارض التي يمكن زوالها بالتدبير . ولو سلم فإن أريد بمجهولية الصور النوعية والفصول الذاتية أنها مجهولة من كل وجه فممنوع ، كيف وقد علم أنها مبادء لهذه الخواص والأعراض ، وإن أريد أنها مجهولة بحقائقها وتفصيلها فلا نسلم أن الإيجاد موقوف على العلم بذلك وأنه لا يكفي العلم بجميع

المواد على وجه حصل الظن^١ بفيضان الصور عنده لأسباب لا تعلم على التفصيل كالحية من الشعر والعقرب من البادروج ونحو ذلك، وكفى بصنعة الترياق وما فيه من الخواص^٢ والآثار شاهداً على إمكان ذلك . نعم ، الكلام في الوقوع وفي العلم بجميع المواد وتحصيل الاستعداد ، ولهذا جعل الكيمياء في اسم بلاسمي .

اقول : ويظهر من بعض الأخبار تحقيقه ، لكن علم غير المعصوم به غير معلوم ومن رأينا وسمعنا ممن يدعي علم ذلك منهم أصحاب خديعة وتدليس ، ومكر وتلبيس ولا يتبعهم إلا مخدوع ، وصرف العمر فيه لا يضمن ولا يغني من جوع .

١٣ - **توحيد المفضل :** قال : قال الصادق عليه السلام : لو فطنوا طالبوا الكيمياء لما في العذرة لا شتروها بأنفس الأثمان وغالبوا بها .

١٤ - **الكافي :** عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن عبد الله ابن عبد الرحمن ، عن يحيى الحلبي^٣ ، عن الثمالي^٤ ، قال : مررت مع أبي عبد الله عليه السلام في سوق النحاس ، فقلت : جعلت فداك ، هذا النحاس أيش^(١) أصله ، فقال : فضة إلا أن الأرض أفسدتها ، فمن قدر على أن يخرج الفساد منها انتفع بها^(٢) .

١٥ - **المجازات النبوية للرضي :** قال : قال رسول الله ﷺ في الجبل : ظهورها حرز ، وبطونها كنز .

قال السيد - ره - : هذا القول خارج عن طريق المجاز ، لأن بطون الجبل على الحقيقة كنز ، وإنما أراد أن أصحابها يستخرجون منها من الأفلان ما تنمي به أموالهم وتحسن معه أحوالهم . وظهورها حرز : أراد أنها منجاة من المطاطب ، وملجاة عند المطارب .

١٦ - **الخراج :** روى أحمد بن عمر الحلال قال : قلت لأبي الحسن الثاني عليه السلام : جعلت فداك ، إنني أخاف عليك من هذا صاحب الرقة ، قال : ليس علي منه بأس ، إن لله بلاداً تنبت الذهب قد سماها بأضعف خلقه بالذر ، فلو أرادتها الفيلة ما وصلت إليها .

(١) في المصدر ، أى شيء .

(٢) الكافي : ج ٥ ، ص ٣٠٧ .

قال الوشاء : إنني سألت عن هذه البلاد وقد سمعت الحديث قبل مسألتني ، فأخبرت أنه بين البلخ والتبت ، وأنها تنبت الذهب ، وفيها نمل كبار أشباه الكلاب على حلقيها قلس لا يمر بها الطير فضلاً عن غيره ، تكمن بالليل في جحرها وتظهر بالنهار ، فربما غزوا الموضع على الدواب التي تقطع ثلاثين فرسخاً في ليلة لا يعرف شيء من الدواب يصبر صبرها ، فيوقرون أمثالهم ويخرجون ، فإذا النمل خرجت في الطلب ، فلا تلحق شيئاً إلا قطعتة فتشبه بالريح من سرعتها ، وربما شغلوهم^(١) باللحم يتخذونها إذا لحقتهم يطرح لها في الطريق إن لحقتهم قطعتهم ودوابهم .

بيان : الرقة بلد على الفرات ، والمراد بصاحبها هارون ، لأنه كان في تلك الأيام فيها . وانقلس جبل ضخمة من ليف أو خوص أو غيرهما ، وكأنه وصف المشبه به أي الكلاب المعلمة .

١٧ - الكافي : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن عمير ذكره قال : قيل للرضا عليه السلام : إنك تتكلم بهذا الكلام والسيوف يقطر دماً ؟ فقال : إن الله وادياً من ذهب حماء بأضعف خلقه النمل فلو رامته البخاتي لم تصل إليه .

١٨ - توحيد المفضل : قال : قال الصادق عليه السلام : فكّرياً مفضل في هذه المعادن وما يخرج منها من الجواهر المختلفة مثل الجص ، والكلس ، والجبس ، والزرايخ والمرتك ، والقوينا^(٢) ، والزبيق ، والنحاس ، والرصاص ، والفضة ، والذهب ، والزبرجد ، والياقوت ، والزمرد ، وضروب الحجارة ، وكذلك ما يخرج منها من القار ، والموميا ، والكبريت ، والنفط وغير ذلك مما يستعمله الناس في مآربهم . فهل يخفى على ذي عقل أن هذه كلها ذخائر ذخرت للإنسان في هذه الأرض ليستخرجها فيستعملها عند الحاجة إليها ؟ ثم قصرت حيلة الناس عما حاولوا من صنعتها على حرصهم واجتهادهم في ذلك ، فإنهم لو ظفروا بما حاولوا من هذا العلم كان لا محالة سيظهر ويستفيض في العالم حتى تكثر الفضة والذهب ، ويسقطا عند الناس ، فلا يكون لهما

(١) شغلوها (ظ) .

(٢) القوينا (خ) .

قيمة ، و يبطل الاتقاع بهما في الشرى و البيع و المعاملات ، ولا كان يجبي السلطان الأموال ولا يدخرهما أحد للأعقاب ، وقد أعطى الناس مع هذا صنعة الشبه من النحاس و الزجاج من الرمل ، و الفضة من الرصاص ، و الذهب من الفضة و أشباه ذلك ممثلاً مضرة فيه . فانظر كيف أعطوا إرادتهم في ما لا ضرر فيه ، و منعوا ذلك في ما كان ضاراً لهم لو ناولوه . و من أوغل في المعادن انتهى إلى وادعظيم يجرى منصلاً بماء غزير ، لا يدرك غوره . ولا حيلة في عبوره ، و من ورائه أمثال الجبال من الفضة . تفكر الآن في هذا من تدبير الخالق الحكيم ، فإنه أراد - جل ثناؤه - أن يرى العباد مقدرته ^(١) وسعة خزائنه ، ليعلموا أنه لو شاء أن يمنحهم كالجبال من الفضة لفعل ، لكن لاصلاح لهم في ذلك لأنه لو كان فيكون فيها كما ذكرنا سقوط هذا الجوهر عند الناس و قلة انتفاعهم به . و اعتبر ذلك بأنه قد يظهر الشيء الطريف مما يحدثه الناس من الأواني والأمتعة ، فمادام عزيزاً قليلاً فهو نفيس جليل آخذ الثمن ، فإذا فشا وكثر في أيدي الناس سقط عندهم وخست قيمته . ونفاة الأشياء من عزتها .

بيان : الكلس - بالكسر - : الصاروج ، و الجبس - بالكسر - : الجص ، و في أكثر النسخ « الجبسين » ولم أجده في ما عندنا من كتب اللغة ، لكن في لغة الطب كما في أكثر النسخ . و المرتك - كمقعد - المر داسنج ، و « القوبنا » بالباء الموحدة أو الباء المثناة من تحت ، ولم أجدهما في كتب اللغة ، لكن في القاموس : القونة القطعة من الحديد أو الصفر يرقع بها الإلناء . و في بعض النسخ « و التوتيا » و في كتب اللغة أنه حجر يكتحل به . والقار : القير . وجبى الخراج جباية : جمعه . والإيغال : المبالغة في الدخول والذهاب . وانصلت : مضى وسبق .

تتميم نفعه عميم

اعلم أن الذي يستفاد من الآيات المتظافرة و الأخبار المتواترة هو أن تأثيره سبحانه في الممكنات لا يتوقف على المواد و الاستعدادات ، وإنما أمره إذا أراد شيئاً

أن يقول له كن فيكون^(١) . و هو سبحانه جعل للأشياء منافع و تأثيرات و خواص " أودعها فيها ، و تأثيراتها مشروطة بإذن الله تعالى وعدم تعلق إرادته القاهرة بخلافها ، كما أنه أجرى عادته بخلق الإنسان من اجتماع الذكر والأنثى وتولّد النطفة منهما وقرارها في رحم الأنثى وتدرّجها علقه ومضغة وهكذا فإذا أراد غير ذلك فهو قادر على أن يخلق من غير أب كعيسى ، ومن غير أم " أيضاً كآدم وحواء ، وكخفّاش عيسى وطيور إبراهيم وغير ذلك من المعجزات المتواترة عن الأنبياء في إحياء الموتى . وجعل الإحراق في النار ، فلمّا أراد غير ذلك قال للنار : كوني برداً وسلاماً على إبراهيم .. وجعل الثقل يرسب في الماء وينحدر من الهواء ، فأظهر قدرته بمشي كثير على الماء ورفعهم إلى السماء وجعل في طبع الماء الانحدار فأجرى حكمه عليه بأن تقف أمثال الجبال منه في الهواء حتّى تعبر بنو إسرائيل من البحر . ومع عدم القول بذلك لا يمكن تصديق شيء من

(١) لا بأس بتدليل لهذا التتميم يجعل نفعه أعم و فائده أتم ، فنقول ،

هناك أمور لا مجال للارتياح فيها لمن له قدم في العلوم الإلهية ،

(الاول) كل ما سوى الله تعالى مخلوق له محتاج إليه في جميع شؤون الوجودية ، سواء في ذلك الشؤون العلمية و الإرادية وغيرها .

(الثاني) ان الله تعالى غنى عن جميع ما سواه ولا يحتاج إلى غيره في شيء أصلاً ، وليس لقدرته تعالى حد و نهاية ، فهو القادر على كل أمر ممكن في ذاته ، و ليس لقدرته على شيء من الأشياء شرط ولا مانع ، سبحانه و تعالى عما يصفون .

(الثالث) كل ممكن في ذاته يستوى نسبته إلى الوجود و العدم ، ولا بد في ترجيح أحدهما من مرجح - و هذا حكم ضروري لا يكاد يشك فيه عاقل فضلاً عن الإنكار اللهم الا من لم يتصور طرفي القضية أو عرض له شبهة لم يستطع دفعها أو مكابر ينكر باللسان ما يعترف به قلباً . و هذا أساس جل براهين التوحيد بل المعارف الحقّة .

(الرابع) طريق معرفة الملل والمرجحات - سوى ما يعرفه الإنسان وجداناً وبالضرورة - اختبار ارتباط وجود شيء بشيء و كشف حدود ذلك الارتباط ، و هذا من معرفة صنع الله تعالى و كشف مجارى مشيئته في خلقه ، لامن باب كشف شرائط قدرته تعالى على الأشياء فتفتن . و من الواضح ان معرفة سبب ما لشيء لا تنفي سببية شيء آخر له وقد ثبت في محله ان هذا ليس -

المعجزات اليقينية المتواترة عن الأنبياء والأوصياء عليهم السلام . وكذا جرى عادته على انعقاد الجواهر في المعادن بأسباب من المؤثرات الأرضية والسمائية لبعض المصالح ، فإذا أراد إظهار كمال قدرته ورفع شأن وليه يجعل الحصا في كفه دفعة جوهراً ثميناً ، والحديد في يد نبيه عجينة ، ويخرج الأجساد البالية دفعة من التراب في يوم الحساب . فهذه كلها وأمثالها لا تستقيم مع الإذعان بقواعدهم الفاسدة وآرائهم الكاسدة .

وقال بعضهم حذراً من التشهير والتفكير : إعادة النفس إلى بدن مثل بدنها الذي كان لها في الدنيا مخلوق من سنخ هذا البدن بعد مفارقتها عنه في القيامة كما نطقت

— من صدور الواحد من الكثير لمكان تعدد الحيفيات — ولا اظن أن يرتاب أحد في سببية الاسباب والعلل لمسبباتها ومعلولاتها وارتباط الثانية بالاولى ارتباطاً ذاتياً وجودياً إلا ان تعرض شبهة لمن لا يستطيع على حلها كالاشاعة حيث قالوا بان عادة الله جرت على ايجاد شيء عقيب شيء آخر دون ان يرتبط به ارتباطاً وجودياً ، والتزموا بذلك زعماً منهم ان القول بالعلية وارتباط المعلوم بالعلل ينافي التوحيد ، وجهلاً بأن هذا منهم هدم لاساس التوحيد وإنكار لسنة الله تعالى في خلقه .

(الخامس) كل علة غير الواجب تعالى ليس مستقلاً في التأثير كما أنه ليس مستقلاً في الوجود ، فكما انها تحتاج في ذاتها إلى علة أخرى حتى تنتهي إلى الواجب تبارك وتعالى فكذا في أفعالها وجميع شؤونها فما من اثر وجودي في شيء من الأشياء من حيث هو اثر وجودي إلا وهو مستند إلى الله تعالى قبل استناده إلى سائر علله . ويشهد لهذا المعنى آيات كثيرة جداً نسب فيها أفعال العباد والمخلوقات إلى الله تعالى أو انيط فيها تأثير الأشياء باذن الله تعالى ومشيته ، لكن استناد الأفعال والآثار إلى الله سبحانه لا يوجب سلب انتسابها إلى عللها المتوسطة وتأثير العلل باذن ربها ، فاستناد خلق الانسان إلى الله تعالى لا ينافي توسط ملائكة وتأثير اسباب ومعدات بل يستلزمها ، لا لانه سبحانه يحتاج إليها وقدرته على الخلق يتوقف عليها بل لان مرتبة الفعل هي التي تقتضي ذلك ، فكل معلول له مرتبة تخصه وحدود يتشخص بها بحيث لو تبدل بعضها إلى بعض لا تقلب إلى شيء آخر ، كما ان كل عدد له مرتبة خاصة لا يتقدم عليها ولا يتأخر عنها وإلا لا تقلب إلى عدد آخر ، وفيض الوجود مطلق لا يقيد من ناحية ذات المفيض تعالى بشيء بل مجاري الفيض هي التي تحدده حتى تتقدر باقدار خاصة تسعها ظروف المعاليل المتأخرة وما ننزله إلا بقدر معلوم ، فتقدره انما هو عند نزوله واما عنده تعالى فالخزائن التي لا تتناهي . وقد جرت سنته تعالى باجراء الامور من اسبابها ولن تجد لسنة الله تبديلاً —

به الشريعة ممكن غير مستحيل ، ولا استبعاد أيضاً فيها ولا يلزم أن يكون حدوث لياقته واستعداده لتعلقها مما يحصل له شيئاً فشيئاً ككونه أو "لا" نطفة ثم "علقة" ثم "مضغة" ثم "عظاماً" ثم "طفلاً" إلى تمام الخلقة حسب ما يقتضيه التوالد والتناسل ، فإن ذلك نحو خاص من الحدوث ، والحدوث لا ينحصر للإنسان في هذا النحو ، لجواز أن يتكون دفعة تاماً كاملاً لأجل خصوصية بعض الأزمنة والأوقات ، والأوضاع الفلكية ترجح إرادة الله

— وان تجد لسنة الله تحويلاً . نعم ، من الأسباب ما يكون واضحاً وكيفية تأثيره وشرائطه معروفة ومنها ما يكون خفياً لا يطلع عليها إلا الخواص بمد جهد بالغ وتجارب كثيرة ، ومنها ما يكون غير عادي لا يستطيع الحصول عليه إلا لمن شاء الله تعالى فرهما يدعى من لا يعرف هذين النوعين من الأسباب انحصار سبب شيء في ما هو الواضح المتعارف ، كما كان الناس يزعمون استحالة كثير من الأمور التي حصلت اليوم ببركة العلم الحديث ، و كما كان كثير من الأقوام يزعمون استحالة حدوث بعض الآيات قبل مشاهدتها ويسندونها إلى سحر الأعين بمد رؤيتها ، لكن العقل السليم لا يأبى وجود أسباب خفية على الناس وغير طائفة لهم كما لا ينكر تأثير نفوس قدسية بأمر الله تعالى ولا يعد المعجزات و خوارق العادات تجويزاً للمحال ولا ناقضاً لقانون العلية ، لكن يأبى استناد الحوادث إيماناً كانت بلا واسطة إلى الله تعالى لاستلزام ذلك اختلال سلسلة العلل والمعامل و تقدر الفيض من غير مقدر و الترجع بلا مرجع و أما مرجحية إرادة الله تعالى و مقدريتها للفيض فالإرادة أن فرضت حادثة في ذاته سبحانه استلزمت صيرورة الدات محلاً للمحادثات و معرضاً للكيفيات — جل و تعالى عن ذلك علواً كبيراً — و ان فرضت حادثة في خارج ذاته كانت مخلوقه محتاجة إلى إرادة أخرى متسلسلة وتغيير العبارة والتعبير بالمشيئة لا يحل المشكلة و ان فرضت قديمة لزم انفكاك المملول عن الملة و أما الإرادة المنتزعة عن مقام الفعل فمنشأ انتزاعها نفس الفعل فلا تكون مرجحة له و هذا ليس بمعنى اشتراط قدرته تعالى على الفعل بحصول الأسباب و اجتماع الشرائط و استمداد المواد ، فان قدرته تعالى ليست محدودة بشيء ولا متوقفة على شيء ، بل بمعنى نقص المقدور و محدوديته ذاتاً و تأخره عن علله رتبة و ارتباطه بها ثبوتاً ، و بمباراة أخرى المملول الخاص هو الذي يكون محدوداً بحدود و قيود خاصة وإلا لم يكن ذلك المملول لأن الله تعالى لا يكون قادراً على إيجاد هذا المملول إلا بهذه الخصوصيات كما انه لا ينافي تكون الأشياء بنفس امر الله تعالى ، فان أمره يوجب وجودها في ظرفها و—

تعالى ^(١) في إيجاد الناس و تكوين أجسادهم دفعة واحدة ، و نفخ أرواحهم في أجسادهم المتكوّنة نفخة واحدة ، بتوسط بعض ملائكته . فردّ الله تعالى بواسطة واهب الصور تلك الصور إلى موادّها لحصول المزاج الخاصّ مرّة أخرى كما تتكوّن ألوف كثيرة من أصناف الحيوانات كالذباب وغيرها في الصيف من العفونات تكوّناتاً دفعياً ، ولا يلزم أن يكون نحو التعلّق واحداً في المبدء و الإعادة ، بل يجوز أن يكون التعلّق الآخري إلى البدن على وجه لا يكون مانعاً من حصول الأفعال الغريبة والآثار العجيبة ، و مشاهدة أمور غيبية لم يكن من شأن النفس مشاهدتها إيّاها في النشأة الدنيوية ، وكذا اقتدارها على إيجاد صور عجيبة غريبة حسنة أو قبيحة مناسبة لأوصافها و أخلاقها - انتهى - و أنت تعلم إذا تأملت في مجاري كلامه أنّه مع أعمال التقيّة فيه لوح إلى مرامه .

ونقل بعض قدماء الأطباء عن جالينوس في بيان تشريح الأعضاء و فوائدها أنّه قال : وشعر الحاجبين أيضاً ممّا لم يقصر فيه ولم يتوان عنه ، و هو و الأشفار دون سائر الشعر جعل له مقدار يقف عنده فلا يطول أكثر منه ، وأمّا شعر الرأس واللحية فإنّه يطول كثيراً ، و السبب في ذلك أن شعر الرأس و اللحية له منفعتان : إحديهما تغطية ماتحته من الأعضاء وسترها ، والآخرى إفناء الفضول الغليظة . ومنفعته من جهة التغطية والستر تختلف على وجوه شتى ، وذلك لأنّ حاجتنا إلى التغطية والستر تختلف بقدر اختلاف

→ على حدودها ، و تهيئ الحدود والقيود من شؤون الوجود بأمر الله تعالى لا من قيود أمره و إيجادهم فافهم .

إذا عرفت هذه الأمور علمت أن قواعد الفلسفة لا تنفي خوارق العادات و تكون الأشياء من غير طريقة ، أسبابها المتعارفة ، كما لا توجب محدودية قدرته تعالى و توقّفها على حصول استمدادات للمواد ، و ان أنكر ذلك منكر فلا يماز به على القواعد العقلية كما لا يعاب بقلط المحاسب على قواعد الحساب ، فنفس القواعد امر و اجراؤها في موارد امر آخر . والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

(١) لا يخفى ما في هذه العبارة ، فارادة الله تعالى قاهرة للأشياء لا مفهورة لها و مترجحة بها ، إلا أن يكون مراده ما أشرنا إليه سابقاً .

الأسنان و أزمان السنة و البلدان و إخراج البدن ، لأن حاجة الرجل التام إلى طول الشعر ليست كحاجة الصبي الصغير إلى ذلك ، ولا كحاجة الشيخ الفاني ولا كحاجة المرأة ، وكذلك أيضاً ليست الحاجة إلى طول الشعر في الصيف و الشتاء سواء ، ولا في البلاد الحارة و الباردة ، ولا حاجة من كانت عينه معتلة من الرمذ أو كان رأسه يصدع إلى ذلك كحاجة من هو صحيح البدن لاعلة به ، فاحتيج لذلك أن نكون نحن نجعل طول الشعر في الأوقات المختلفة بأقذار مختلفة . بحسب ما يوافق كل وقت منها . وأمّا الحاجبان و الأشفار فإنّه إن زيد فيه أو نقص منه فسدت منفعته ، و ذاك أن الأشفار تحوط العين بمنزلة الجدار ليحجب عنها و يمنع من أن يسقط فيها شيء من الأجرام الصغار إذا كانت مفتوحة . و شعر الحاجبين جعل يلقي ما ينحدر من الرأس قبل وصوله إلى العين بمنزلة الصور المانع ، فمتى قصرت من طوله أو قللت من عدده أكثر مما ينبغي كان ما يدخل على منفعته من الفساد بحسب ما ينقص من المقدار الذي يحتاج إليه . و ذاك أن الأشفار حينئذ تطلق ما قد كانت تمنعه قبل النقصان من الوصول إلى العين ، و شعر الحاجبين يرسل ما قد كان يحبسه و يمنعه من الوصول إلى العين من الأشياء التي تسيل من الرأس . فإن أنت طوّلت هذا الشعر و كثرت فوق المقدار الذي ينبغي لم يقم حينئذ للعين مقام الحاجب ولا مقام السور المانع ، لكنّه يغطّي العين و يعلو عليها حتّى يصير منه في مثل حبس ضيق . و ذاك أنّه يستر الحدقة و يحجبها حتّى تظلم ، والحدقة أحوج الحواس كلها إلى أن لا تحجب ولا يحال بينها و بين ما يدركه البصر . و إذا كان الأمر على ما وصفت فما الذي ينبغي أن نقول فيه ؟ أقول : إن الخالق أمر هذا الشعر أن يبقى على مقدار واحد ولا يطول أكثر منه ، و أن الشعر قبل ذلك الأمر فاطاع فيبقى لا يخالف ما أمر به إمّا للفرع و الخوف من المخالفة لأمر الله ، و إمّا للمجاملة والاستحياء من الله الذي أمره بهذا الأمر ، و إمّا لأن الشعر نفسه يعلم أن هذا أولى به وأحمد من فعله . أمّا موسى فهذا رأيه في الأشياء الطبيعية ، وهذا الرأي عندي أحمد وأولى أن يتمسك به من رأي أفيقورس ، إلا أن الأجلود لا يضرب عنهما جميعاً والاحتفاظ بأن الله هو مبدئ خلق

كل شيء كما قال موسى ، و زيادة المبدأ الذي من المادة . فإن خالفنا إنما جعل الأشفار و شعر الحاجبين يحتاج أن يبقى على مقدار واحد من الطول ، لأن هكذا كان أوفق و أصلح ، فلما علم أن هذا الشعر كان ينبغي أن يجعل على هذا جعل تحت الأشفار جرمًا صلبًا يشبه الغضروف يمتد في طول الجفن ، و فرش تحت الحاجبين جلدة صلبة ملزقة بغضروف الحاجبين ، و ذلك^(١) أنه لم يكن يكتفي في بقاء الشعر على مقدار واحد من الطول بأن يشاء الخالق أن يكون هكذا ، كما أنه لو شاء أن يجعل الحجر دفعة إنساناً لم يكن ذلك بممكن . و الفرق في ما بين إيمان موسى و إيماننا و أفلاطون و سائر اليونانيين هو هذا : موسى يزعم أنه يكتفي بأن يشاء الله أن يزين المادة و يهيئها لا غير ، فيتزين و يتهيأ على المكان ، و ذاك أنه يظن أن الأشياء كلها ممكنة عند الله فإنه لو شاء الله أن يخلق من الرماد فرساً أو نوراً دفعة لفعل . و أما نحن فلا نعرف هذا ، و لكننا نقول : إن من الأشياء أشياء في أنفسها غير ممكنة ، و هذه الأشياء لا يشاء الله أصلاً أن تكون ، و إنما يشاء أن تكون الأشياء الممكنة ، و أيضاً لا يختار إلا أجودها و أوفقها و أفضلها . و لذا لما كان الأصلح و الأوفق للأشفار و شعر الحاجبين أن يبقى على مقداره من الطول على عدده الذي هو عليه دائماً أبداً لسنا نقول في هذا الشعر إن الله إنما شاء أن يكون على ما هو عليه فصار من ساعته على ما شاء الله ، و ذاك أنه لو شاء ألف ألف مرة أن يكون هذا الشعر على هذا لم يكن ذلك أبداً بعد أن يجعل منشأه من جلدة رخوة ، إلا أنه لو لم يغرس أصول الشعر في جرم صلب لكان مع ما يتغير كثير مما هو عليه لا يبقى أيضاً قائماً منتصباً . و إذا كان هذا هكذا فإننا نقول : إن الله سبب لأمرين : أحدهما اختيار أجود الحالات و أصلحها و أوفقها لما يفعل . و الثاني اختيار المادة الموافقة . و من ذلك أنه لما كان الأصلح و الأجود أن يكون شعر الأشفار قائماً منتصباً و أن يدوم بقاؤه على حالة واحدة في مقدار طوله و في عدده ، جعل مغرس الشجر و مركزه في جرم صلب ، ولو أنه غرسه في جرم رخول كان أجهد من موسى ، و أجهد من قائد جيش سخييف يضع أساس سور مدينة أو حصنه

على أرض رخوة غارقة بالماء . و كذلك بقاء شعر الحاجبين و دوامه على حالة واحدة إنما جاء من قبل اختياره للمادة ، و كما أنّ العشب و سائر النبات ما كان منه ينبت في أرض رطبة سميّنة خصبة فإنّه يطول و ينشأ نشوءاً حسناً ، و ما كان منه في أرض صخرية جافة فإنّه لا ينمو ولا يطول ، كذلك أحد الأمرين - انتهى كلامه ضاعف الله عذابه و انتقامه - .

و أقول : قد لاح من الكلام الرديء المشتعل على الكفر الجليّ أمور :

الاول ما أسلفنا من أنّ الأنبياء المخبرين عن وحي السماء لم يقولوا بتوقف تأثير الصانع - تعالى شأنه - على استعداد المواد ، ولا استحالة تعلق إرادته بإيجاد شيء من شيء بدون مرور زمان أو إعداد ، و له أن يخلق كل شيء كان من أي شيء أراد .

الثاني أنّ الحكماء لم يكونوا يعتقدون نبوة الأنبياء ولم يؤمنوا بهم ، وأنهم يزعمون أنّهم أصحاب نظر وأصحاب آراء مثلهم ، يخطئون ويصيبون ، ولم يكن علومهم مقتبسة من مشكاة أنوارهم كما زعمه أتباعهم .

الثالث أنّهم كانوا منكبين لأكثر معجزات الأنبياء عليهم السلام فإن أكثرها ممّاعدوها من المستحيلات .

الرابع : أنّهم كانوا في جميع الأعصار معارضين لأرباب الشرائع و الديانات كما هم في تلك الأزمنة كذلك ^(١) .

(١) من الناس من يفرط في حسن الظن بفلاسفة اليونان لا سيما الأقدمين منهم ، و يظن أن علومهم مأخوذة من الأنبياء - عليهم السلام - بل يظن أن فيهم من كان نبياً ، ثم يتعب نفسه في تفسير الكلمات المنقولة عنهم والمترجمة من كتبهم وتأويلها بما يوافق الحق في زعمه و منهم من يفرط في حقهم بل في حق من سمى فيلسوفاً من علماء الاسلام ، و يتهم فلاسفة الاسلام أيضاً بأنهم أدخلوا أنفسهم في المسلمين ليضيعوا عليهم دينهم و يفسدوا عليهم عقائدهم ، و ربما يقع التصارع بين الطرفين فيتمسك كل منهما لاثبات مدعاء بما لا يليق التمسك به للمحققين . و لمعرى كلاهما خارجان عن طور العدل و الحكم بالقسط ، و الذي نرى لزوم التنبيه عليه أمور ،

١ - ان وقوع الاختلاف الكثير بين الفلاسفة منذ العهد الاقدم دليل على أن كل رأى ←

قال الشيخ المفيد - قدس سره - في كتاب المقالات : أقول : إن الطباع مبان تحل الجسم يتهياً بها للانفعال كالبصر وما فيه من الطبيعة التي بها يتهياً لحلول الحس فيه والإدراك . ثم قال : وإن ما يتولد بالطبع فإِنما هو مسببه بالفعل في المطبوع وأنه لا فعل على الحقيقة لشيء من الطباع ، وهذا مذهب أبي القاسم الكعبي ، وهو خلاف مذهب المعتزلة في الطباع وخلاف الفلاسفة الملحدين أيضاً في ما ذهبوا إليه من أفعال الطباع . ثم قال : قد ذهب كثير من الموحدين إلى أن الأجسام كلها مركبة من الطبائع الأربع ، وهي : الحرارة ، والبرودة ، والرطوبة ، واليبوسة . واحتجوا في ذلك بالحلل كل جسم إليها وبما يشاهدونه من استحالتها كاستحالة الماء بخاراً ، والبخار ماءً ، والموت حيواناً ، والحيوان مواتاً ، ووجود النارية والمائية والهوائية والترايية في كل جسم وأنه لا ينفك جسم من الأجسام من ذلك ولا يعقل على خلافه ولا ينحل إلا إليه ، وهذا ظاهر مكشوف لست أجد لدفعه حجة أعتمد عليها ، ولا أراه مفسداً لشيء من التوحيد أو العدل أو الوعيد أو النبوات أو الشرائع فأطرحه لذلك بل

جد من كل فيلسوف ليس بحيث يعد وحياً منزلاً ونصاً محكماً يستحق بذل الجهود في تفسيره وتأويله والتوفيق بينه وبين آراء سائر الحكماء وتطبيقه على المعارف الدينية الحقيقية .

٢ - ان كثيراً من مدارك التأييد والطمع ينتهي إلى ما ترجم عن كتب لا يعرف مؤلفها ومصنفها ، ولا يوثق بنقلها ومترجمها ، مثل ما ينسب لطبيب إلى جالينوس ، أو شكاك إلى سقراطاً فربما ينسب كتاب إلى فيلسوف و يترجم بما انه حاك عن آراء مكتب خاص من المكاتب الفاسقية ثم بعد حين يشكك في النسبة وفي الترجمة وينسب إلى فيلسوف آخر من مكتب مغالف للمكتب الاول ، و يلتمس له شواهد و قرائن ربما لا تترجح على شواهد النسبة الاولى . و ما ندرى لعله لعبت بكثير من هذه التراجم أيدي خائفة ، أو حرفتها اقلام قاصرة أو مقصرة ، أضف إلى ذلك عويصة الاصطلاحات العلمية و نقلها إلى لسان آخر . فكيف نتمتع على مثلها في تمظيم رجال أو تحطيمهم ؟ لا سيما إذا انجر الامر إلى تقديسهم والحكم بلزوم اتباعهم والاقصداء بهم بما أنهم أئمة المعرفة وأصحاب الكشف واليقين ، أو إلى تكفيرهم والحكم عليهم بالخلود في النار ومضاعفة العذاب !

٣ - انه لو سلم إلحاد متفلسف وانكاره للشرائع والنبوات فليس ذلك بحيث يسرى إلحاده إلى كل من سمى فيلسوفاً حتى وان كان مصرحاً بتمديد الانبياء ثم يجب علينا ان لا نقصر في

هو مؤيد للدين مؤكّد لأدلة الله تعالى على ربوبيّته وحكمته و توحيده ، و ممّن دان به من رؤساء المتكلمين النظام ، و ذهب إليه البلخيّ و من اتبعه في المقال .

و قال الشيخ الرضيّ " أمين الدين الطبرسي " - نور الله مرقده - في مجمع البيان في تفسير سورة الفيل بعد إيراد القصّة المشهورة : و فيه حجة لاثقة قاصمة لظهور الفلاسفة و الملحدين و المنكرين للآيات الخارقة للعادات ، فإنّه لا يمكن نسبة شيء ممّا ذكره الله من أمر أصحاب الفيل إلى طبع و غيره ، كما نسبوا الصيحة والريح العقيم والخسف وغيرها ممّا أهلك الله تعالى به الأمم الخالية إلى ذلك ، إذ لا يمكنهم أن يروا في أسرار الطبيعة إرسال جماعات من الطير معها أحجار معدّة مهيبّة لهلاك أقوام معيّنين قاصدات إيّاهم دون من سواهم ، فترميهم بها حتّى تهلكهم و تندمر عليهم ، لا يتعدّى ذلك إلى غيرهم . ولا يشكّ من له مسكة من عقل و لبّ أن هذا لا يكون إلاّ من فعل الله

قدحه و الطعن عليه دون أن نحمل كلامه على التقيّة من المسلمين و الخوف من التكفير و التشهير و الحاصل أن الحكم ليس دائراً مدار الاسم ، فليس طعن فقيه على الفلاسفة الملحدين دليلاً على بطلان رأى كل فيلسوف في كل عصر و في كل مسألة ، كما أن تحليل حكيم للفلاسفة الالهيين لا يصير دليلاً على حقّية جميع آراء الفلاسفة في جميع الامتة و الامكنة ، و الحق أحق أن يتبع أينما وجد .

٤- ان الذي ثبت من مدح الفلاسفة الالهيين أنهم رفعوا لواء التوحيد في عهد وفي أرض كان يسيطر فكرة الشرك و الوثنية على القلوب ، و وجهوا أنظار الجمهور إلى ما وراء الطبيعة بينما كان ائمة الكفر يدعون الناس إلى الطبيعة و الدهر ، و قادوا بالهمم إلى العالم الابدى و حياة الآخرة حينما كانت تقصر على العالم المادى و تخلد إلى الارض و الحياة الدنيا . و إذا كانت علوم الطب و الهندسة و امثالها ترتفع من ندى النبوة فلا غرو ان تكون منشأ تلك المعارف العالية تعاليم رجال الوحي و ان وقع فيها بعد حين تحريف اوسوء تعبیر و تفسير . و أما أنهم هل كانوا يدينون دين الحق ، أو كانوا يرفضون دعوة الانبياء و يجحدون الحق بعد ما تمت عليهم الحجّة و قامت عليهم البيّنة ، أو كانوا مختلفين في ذلك ، فذلك مما لم يتحقق لنا بعد و لعل من يصير على أنهم ملحدون جاحدون للحق و يدعو عليهم بمضاعفة العذاب له حجة على مدعاه ، والله اعلم بقات الصدور ، نستعين بالله تعالى من لعن القول و لهو الحديث و نسأله التوفيق لملازمة الحق و سواء الطريق .

تعالى مسبب الأسباب ، ومثّل الصعاب ، وليس لأحد أن ينكر هذا ، لأنّ نبينا صلى الله عليه وآله لما قرأ هذه السورة على أهل مكّة لم ينكروا ذلك بل أقرّوا به وصدّقه مع شدّة حرصهم على تكذيبه واعتنائهم بالردّ عليه ، وكانوا قريبي العهد بأصحاب الفيل ، فلولم يكن لذلك عندهم حقيقة وأصل لأنكروه وجحدوه . وكيف وإنّهم قد أدّخوا بذلك كما أدّخوا بيناء الكعبة وموت قصي بن كعب وغير ذلك . وقد أكثر الشعراء ذكر الفيل ونظموه ونقلته الرواة عنهم .

واقول : هذه الجناية على الدين ، وتشهير كتب الفلاسفة بين المسلمين ، من بدع خلفاء الجور المعاندين لأئمّة الدين ، ليصرفوا الناس عنهم وعن الشرع المبين . ويدلّ على ذلك ما ذكره الصفديّ في شرح لاميّة العجم : إنّ المأمون لما هادن بعض ملوك النصارى - أظنّه صاحب جزيرة قبرس - طلب منهم خزانة كتب اليونان - وكانت عندهم مجموعة في بيت لا يظهر عليه أحد - فجمع الملك خواصّه من ذوي الرأي واستشارهم في ذلك فكلّهم أشار بعدم تجهيزها إليه إلاّ المطران واحد فأنّه قال : جهّزها إليهم ، مادخلت هذه العلوم على دولة شرعيّة إلاّ أفسدتها وأوقعت الاختلاف بين علمائها . وقال في موضع آخر : إنّ المأمون لم يتسكّر النقل والتعريب - أي لكتب الفلاسفة - بل نقل قبله كثير ، فإنّ يحيى بن خالد بن برمك عربيّ من كتب الفرس كثيراً مثل «كليلة ودمنة» وعربيّ لأجله كتاب «المجسطي» من كتب اليونان . والمشهور أنّ أوّل من عربيّ كتب اليونان خالد بن يزيد بن معاوية لما أُوّلح بكتب الكيمياء . ويدلّ على أنّ الخلفاء وأتباعهم كانوا مائلين إلى الفلسفة ، وأنّ يحيى البرمكيّ كان محبّاً لهم ناصراً لمذهبهم ما رواه الكشيّ بإسناده عن يونس بن عبد الرحمن ، قال : كان يحيى بن خالد البرمكيّ قد وجد على هشام شيئاً من طعنه على الفلاسفة ، فأحبّ أن يغري به هارون ويضربه على القتل - ثمّ ذكر قصّة طويلة في ذلك أوردناها في باب أحوال أصحاب الكاظم عليه السلام وفيها : - أنّه أخفى هارون في بيته ودعا هشاماً لينظر العلماء وجرّوا الكلام إلى الإمامة وأظهر الحقّ فيها ، وأراد هارون قتله فهرب ومات من ذلك الخوف - زعمه الله - . وعدّ أصحاب الرجال من كتبه «كتاب الردّ على أصحاب الطبائع» و

« كتاب الرد على أرسطاطا ليس » في التوحيد . وعدّ الشيخ منتجب الدين في فهرسه من كتب قطب الدين الراوندي « كتاب تهافت الفلاسفة » وعدّ النجاشي من كتب الفضل بن شاذان « كتاب رد على الفلاسفة » وهو من أجلة الأصحاب . و طعن عليهم الصدوق - ره - في مفتتح كتاب « إكمال الدين » . وقال الرازي عند تفسير قوله تعالى « كلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم » : فيه وجوه - ثم ذكر من جملة الوجوه - أن يريد علم الفلاسفة و الدهريّين من بني يونان ، و كانوا إذا سمعوا بوحى الله صغروا علم الأنبياء إلى علمهم . وعن سقراط أنه سمع بموسى عليه السلام وقيل له : أو هاجرت إليه ؟ فقال : نحن قوم مهذبون فلا حاجة إلى من يهذبنا . وقال الرازي في « المطالب العالیه » : أظن أن قول إبراهيم لأبيه « يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً » إنما كان لأجل أن أباه كان على دين الفلاسفة ، وكان ينكر كونه تعالى قادراً و ينكر كونه تعالى عالماً بالجزئيات فلا جرم خاطبه بذلك الخطاب .

« باب نادر »

١ - الخصال : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن محمد بن أحمد ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وآله قال : ما خلق الله عز وجل خلقاً إلا وقد أمر عليه آخر يغلبه به ، و ذلك أن الله تبارك و تعالى لما خلق السحاب ^(١) فخرت و زخرت و قالت : أي شيء يغلبني ؟ فخلق الله عز وجل الفلك فأدارها بها وذلّلها . ثم إن الأرض فخرت و قالت : أي شيء يغلبني ؟ فخلق الجبال فأنبتها في ظهرها أوتاداً منعها من أن تميد بما عليها فذلّت و استقرّت . ثم إن الجبال فخرت على الأرض فشمنت و استطالت و قالت : أي شيء يغلبني ؟ فخلق الله الحديد فقطعها فقرّت الجبال وذلّت . ثم إن الحديد فخر على الجبال وقال :

(١) في المصدر « البحار » و هو الصواب ظاهراً .

أي شيء يغلبني فخلق الله النار فأذابت الحديد فذل الحديد . ثم إن النار زفرت و شهقت و فخرت و قالت : أي شيء يغلبني ؟ فخلق الماء فأطفأها فذلّت . ثم إن الماء فخر و زخر و قال : أي شيء يغلبني ؟ فخلق الريح فحرّكت أمواجه و أثارت ما في قعره و حبسته عن مجاريه فذل الماء . ثم إن الريح فخرت و عصفت و أرخت أذيالها و قالت : أي شيء يغلبني ؟ فخلق الإنسان فاحتال و اتخذ ما يستتر به من الريح و غيرها فذلّت الريح . ثم إن الإنسان طغى و قال : من أشد منّي قوة ؟ فخلق الموت فقهره فذل الإنسان . ثم إن الموت فخر في نفسه فقال الله - جلّ جلاله - : لا تفخر ، فإنّي أذبك^(١) بين الفريقين : أهل الجنة و النار ، ثم لا أحييك أبداً ، فذل و خاف^(٢) .

بيان : « فخلق الله الفلك فأدارها بها » لعل المعنى أن الأفلاك بأجرامها النيرة مسلطة على السحاب تبعثها و تثيرها و تذيبها^(٣) و تفرّقها . وقد مرّ برواية الكليني هكذا : « و ذلك أن الله تبارك و تعالى لما خلق البحار السفلى فخرت و زخرت و قالت : أي شيء يغلبني ؟ فخلق الأرض فسطحها على ظهرها فذلّت ، ثم إن الأرض فخرت - إلى آخر الخبر - » و هو الظاهر ، بل لا يستقيم ما في الخصال كما لا يخفى ، وقد سبق شرح الخبر في الباب الأوّل .

٢ - **الخصال :** عن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي نجران عن عاصم بن حميد ، عن محمد بن قيس ، عن أبي جعفر عليه السلام : في ما سأل رسول معاوية لأسئلة ملك الروم الحسن بن علي عليه السلام قال : و أمّا عشرة أشياء بعضها أشد من بعض فأشد شيء خلقه الله عزّ و جلّ الحجر ، و أشد من الحجر الحديد يقطع به الحجر ، و أشد من الحديد النار تذيب الحديد و أشد من النار الماء يطفىء النار ، و أشد من الماء السحاب يحمل الماء ، و أشد من السحاب الريح يحمل السحاب ، و أشد من الريح الملك الذي يرسلها ، و أشد من الملك ملك الموت الذي يميت الملك ، و أشد من ملك الموت الموت الذي يميت ملك الموت ، و أشد من الموت أمر [الله] رب العالمين

(١) في المصدر ، ذابك .

(٢) الخصال ، ٥٨ .

(٣) تذيبها (خ) .

الذي يميت الموت (١) .

٣ - كتاب الغارات : لا إبراهيم بن محمد النقي ، عن الشعبي ، قال : قال ابن الكواء لأمر المؤمنين عليهم السلام : أي [شيء] خلق الله أشد ؟ قال : إن أشد خلق الله عشرة : الجبال الرواسي ، والحديد تنحت به الجبال ، والنار تأكل الحديد ، والماء يطفىء النار ، والسحاب المسخر بين السماء والأرض تحمل الماء ، والريح تقل السحاب والإنسان يغلب الريح بتقيها بيديه ويذهب لحاجته ، والسكر يغلب الإنسان ، والنوم يغلب السكر ، والهيم يغلب النوم ، فأشد خلق ربك الهيم .

٤ - العلل : عن أحمد بن محمد العلوي ، عن محمد بن إبراهيم بن أسباط ، عن أحمد ابن محمد بن زياد ، عن أحمد بن محمد بن عبدالله ، عن عيسى بن جعفر العلوي العمري عن آبائه عن عمر بن علي ، عن أبيه علي بن أبي طالب عليه السلام أنه سئل : مما خلق الله عز وجل الذر الذي يدخل في كوة البيت ؟ فقال : إن موسى عليه السلام لما قال : رب أرني أنظر إليك ، قال الله عز وجل : إن استقر الجبل لنوري فأنت ستقوى على أن تنظر إلي ، وإن لم يستقر فلا تطيق إبصاري لضعفك ، فلما تجلّى الله تبارك وتعالى للجبل تقطع ثلاث قطع : قطعة ارتفعت في السماء ، وقطعة غاضت تحت الأرض ، وقطعة تفتت ، فهذا الذر من ذلك الغبار غبار الجبل (٢) .

بيان : هذا الخبر على تقدير صحته وصدوره عن الإمام ، لعل المعنى أن له أيضاً مدخلة في تلك الذرات في بعض البلاد أو كلها بأن تكون تفرقت بقدرة الله تعالى في جميع البلاد .

(١) الخصال : ٥٨٠ .

(٢) علل الشرائع ، ج ٢ ، ص ١٨٣ .

﴿باب﴾

﴿الممدوح من البلدان والمذموم منها و غرائبها﴾

الآيات :

يونس : ولقد بوّأنا بني إسرائيل مبعوثاً صدق و رزقناهم من الطيبات ^(١) .
 الانبياء : و نجّيناه و لوطاً إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين ^(٢) . وقال تعالى :
 و لسليمان الريح عاصفة تجري بأمره إلى الأرض التي باركنا فيها ^(٣) .
 المؤمنون : و آويناهما إلى ربوة ذات قرار و معين ^(٤) .

القصص : آس من جانب الطور نارا - إلى قوله تعالى - فلما أتيتها نودي من
 شاطئ الواد الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى إنّي أنا الله رب العالمين ^(٥) .
 سبأ : بلدة طيبة و ربّ غفور - إلى قوله تعالى - وجعلنا بينهم و بين القرى التي
 باركنا فيها قرى ظاهرة ^(٦) .

النازعات : اذ ناديه ربّه بالوادي المقدّس طوى ^(٧) .

البلد : لا أقسم بهذا البلد و أنت حلّ بهذا البلد ^(٨) .

التين : و التين و الزيتون و طور سينين و هذا البلد الأمين ^(٩) .

تفسير : « مبعوث صدق » أي مكاناً محموداً حسناً ، و هو بيت المقدس و الشام ، و

(١) يونس ، ٩٣ . (٢) الانبياء ، ٧١ .

(٣) الانبياء ، ٨١ . (٤) المؤمنون ، ٥٠ .

(٥) القصص ، ٢٩ - ٣٠ . (٦) سبأ ، ١٥ - ١٨ .

(٧) النازعات ، ١٦ . (٨) البلد ، ١ - ٢ .

(٩) التين ، ١ - ٣ .

قيل : يريد به مصر . وقال عليّ بن إبراهيم : ردّهم إلى مصر و غرق فرعون ^(١) . « و رزقناهم من الطيبات » أي النعم اللذيذة « إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين » قيل : هي أرض الشام ، أي نجينا إبراهيم ولوطاً من « كوئا » إلى الشام ، وإنّما قال « باركنا فيها » لأنّها بلاد خصب ، وقيل : إلى أرض بيت المقدس لأنّها بها مقام الأنبياء . و الحاصل أنّ أكثر أنبياء بني إسرائيل بعثوا في الشام وبيت المقدس ، فانتشرت في العالمين شرائعهم التي هي مبادئ الخيرات الدينيّة و الدنيويّة . وقيل : نجّاهما إلى مكّة كما قال « إنّ أوّل بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدى للعالمين ^(٢) » روي ذلك عن ابن عباس . « إلى الأرض التي باركنا فيها » وهي أرض الشام لأنّها كانت مأواه كما ذكره المفسرون . « و آويناها » أي عيسى و أمّه « إلى ربوة » قال الطبرسيّ - ره - : أي جعلنا مأواهما مكاناً مرتفعاً مستويّاً واسعاً . و الربوة هي الرملة من فلسطين ، عن أبي هريرة . وقيل : دمشق ، عن سعيد بن المسيّب ، وقيل : مصر ، عن ابن زيد . و قيل : بيت المقدس ، عن قتادة و كعب ، قال كعب : وهي أقرب الأرض إلى السماء . و قيل : هي حيرة الكوفة و سوادها ، و القرار مسجد الكوفة و المعين الفرات ، عن أبي جعفر و أبي عبد الله ^(٣) . وقيل : ذات قرار أي ذات موضع قرار أي هي أرض مستوية يستقرّ عليها ساكنوها ، وقيل : ذات ثمار ، لأنّه لأجل الثمار يستقرّ فيها ساكنوها ، و معين ماء جار و ظاهر للعيون ^(٤) .

« في البقعة المباركة » قال الطبرسيّ - ره - : هي البقعة التي قال فيها ملوحي « اخلع نعليك إنّك بالواد المقدّس طوى » وإنّما كانت مباركة لأنّها معدن الوحي و الرسالة و كلام الله تعالى . وقيل : مباركة كثيرة ^(٥) الثمار و الأشجار و الخير و النعم بها ، و الأوّل أصحّ ^(٥) - انتهى - وأقول : روى في التهذيب عن الصادق ^(٦) أنّه قال :

(١) تفسير القمى ، ٢٩٢ .

(٢) آل عمران ، ٩٦ .

(٣) مجمع البيان ، ج ٧ ، ص ١٠٨ .

(٤) في المجمع : لكثرة الاشجار والثمار .

(٥) مجمع البيان ، ج ٧ ، ص ٢٥١ .

شاطيء الوادي الأيمن الذي ذكره الله في القرآن هو الفرات ، والبقعة المباركة هي كربلاء « بلدة طيبة » قيل : أي هذه بلدة نزهة أرضها عذبة تخرج النبات وليست بسبخة وليس فيها شيء من الهوام المؤذية . وقيل : أراد به صحة هوائها وعذوبة مائها وسلامة تربتها وأنه ليس فيها حرٌّ يؤذي في القيظ وبرد يؤذي في الشتاء . « وبين القرى التي باركنا فيها » أي بالتوسعة على أهلها ، أو بما مرَّ وهي قرى الشام ، وفي تفسير علي بن إبراهيم : هي مكة ^(١) . « قرى ظاهرة » أي متواصلة يظهر بعضها لبعض . وقد مرَّ تأويل « القرى التي باركنا فيها » بالأئمة عليهم السلام و « القرى الظاهرة » برواة أخبارهم و فقهاء شيعتهم و « السير » بالعلم « آمنين » من الشك والضلال . « بالوادي المقدس » أي المطهر « طوى » اسم الوادي الذي كلم الله فيه موسى عليه السلام .

« لا أقسم بهذا البلد » قال الطبرسي - ر - : أجمع المفسرون على أن هذا قسم بالبلد الحرام « وأنت حل بهذا البلد » وأنت يا محمد مقيم به وهو محلك ، وهذا تنبيه على أن شرف البلد بشرف من حل فيه من الرسول الداعي إلى توحيده وإخلاص عبادته وبيان أن تعظيمه له وقسمه به لأجله عليه السلام و لكونه حاداً فيه ، كما سميت المدينة « طيبة » لأنها طابت به حياً وميتاً . وقيل : معناه لا أقسم بهذا البلد وأنت حل فيه منتحك الحرمه ، فلم يبق للبلد حرمة حيث هتك حرمتك ، عن أبي مسلم ، وهو المروي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كانت قریش تعظم البلد وتستحل محمداً فيه فقال : لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد ، يريد : أنهم استحلوك فيه فكذبوك وشتموك وكانوا لا يأخذ الرجل منهم فيه قاتل أبيه . ويتقلدون لحاء شجر الحرم فيأمنون بتقليدهم إياه فاستحلوا من رسول الله عليه السلام ما لم يستحلوا من غيره فعاب الله ذلك عليهم ^(٢) . وقال - قدس سره - في قوله سبحانه « و التين و الزيتون » : أقسم الله سبحانه بالتين الذي يؤكل والزيتون الذي يعصر منه الزيت ، عن ابن عباس وغيره . وقيل : التين الجبل

(١) تفسير القمي ، ٢٨٠ .

(٢) مجمع البيان ، ١٠٣ ، ص ٤٩٢ .

الَّذِي عَلَيْهِ دَمَشَق ، وَ الزَيْتُون الْجَبَل الَّذِي عَلَيْهِ بَيْت الْمَقْدِس ، عَنْ قَتَادَةَ . وَقَالَ عِكْرَمَةُ : هُمَا جِبَالَان ، وَإِنَّمَا سَمَّيَا بِهِمَا لِأَنَّهُمَا نَبَتَا ^(١) بِهِمَا ، وَقِيلَ : التَّيْنُ مَسْجِدُ دَمَشَق وَالزَيْتُونُ بَيْتُ الْمَقْدِس ، عَنْ كَعْبِ الْأَحْبَارِ وَغَيْرِهِ . وَقِيلَ : التَّيْنُ مَسْجِدُ نُوحٍ ﷺ الَّذِي بَنَى عَلَى الْجُودِيِّ ، وَ الزَيْتُونُ بَيْتُ الْمَقْدِس ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَقِيلَ : التَّيْنُ مَسْجِدُ الْحَرَامِ وَ الزَيْتُونُ الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى ، عَنْ الضَّحَّاكِ . « وَ طُورُ سَيْنِينَ » يَعْنِي الْجَبَلَ الَّذِي كَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ مُوسَى ﷺ عَنِ الْحَسَنِ . وَسَيْنِينَ وَ سَيْنَاءُ وَاحِدٌ ، وَقِيلَ : إِنَّ سَيْنِينَ مَعْنَاهُ الْمُبَارَكُ الْحَسَنُ كَأَنَّهُ قِيلَ : جَبَلُ الْخَيْرِ الْكَثِيرُ لِأَنَّهُ إِضَافَةٌ تَعْرِيفٌ ، عَنْ مُجَاهِدٍ وَقَتَادَةَ . وَقِيلَ : مَعْنَاهُ كَثِيرُ النَّبَاتِ وَالشَّجَرِ ، عَنْ عِكْرَمَةَ . وَقِيلَ : إِنَّ كُلَّ جَبَلٍ فِيهِ شَجَرٌ مُثْمَرٌ ^(٢) فَهُوَ سَيْنِينَ وَ سَيْنَاءُ بِلَاغَةُ النُّبْطِ ، عَنْ مِقَاتِلٍ ، وَرَوَى عَنْ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ ﷺ : وَ طُورُ سَيْنَاءَ « وَ هَذَا الْبَلَدُ الْأَمِينُ » يَعْنِي مَكَّةَ الْبَلَدِ الْحَرَامِ يَأْمَنُ فِيهِ الْخَائِفُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ فَلَا أَمِينَ بِمَعْنَى الْمُؤْمِنِ ، مُؤْمِنٌ ^(٣) مَنْ يَدْخُلُهُ ، وَقِيلَ : هُوَ بِمَعْنَى الْآمِنِ ، وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ « إِنَّا جَعَلْنَاهُ حَرَمًا آمِنًا » ^(٤) .

الكشي : قَالَ : وَجَدْتُ بِخَطِّ جَبْرِئِيلِ بْنِ أَحْمَدَ ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَيْسَى ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْفَضِيلِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ الْهَيْثَمِ بْنِ وَقْدٍ ، عَنْ مَيْمُونِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : إِنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا أَرَادَ الْخُرُوجَ مِنَ الْبَصْرَةِ قَامَ عَلَى أَطْرَافِهَا ثُمَّ قَالَ : لَعْنُكَ اللَّهُ يَا أَتْنِ الْأَرْضِ تَرَابًا ، وَ أَسْرَعَهَا خَرَابًا ، وَ أَشَدَّهَا عَذَابًا ، فَبَكَى الدَّاءُ الدَّوِيَّ : قِيلَ : مَا هُوَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! قَالَ : كَلَامُ الْقَدَرِ الَّذِي فِيهِ الْغَرِيبَةُ عَلَى اللَّهِ ، وَ بَغْضُنَا أَهْلَ الْبَيْتِ ، وَ فِيهِ سَخَطُ اللَّهِ وَ سَخَطُ نَبِيِّهِ ، وَ كَذِبُهُمْ عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ وَ اسْتِحْلَالُهُمُ الْكَذِبَ عَلَيْنَا .

٢ - **معاني الأخبار و الخصال :** عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ ^(٥) إِدْرِيسَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ

(١) فِي الْمَصْدَرِ : يَنْبَتَانِ

(٢) فِيهِ ، وَ تَمَرٌ . (٣) فِي الْمَصْدَرِ ، يُؤْمِنُ .

(٤) مَجْمَعُ الْبَيَانِ : ج ١٠ ، ص ٥١٠ .

(٥) دَا فِي الْخَصَالِ ، وَ رَوَاهَا فِي الْمَعَانِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى الْمَطَارِ ، عَنْ

مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الرَّازِيِّ - الْخ - .

محمد بن أحمد الأشعري ، عن أبي عبد الله الرازي ، عن الحسن بن علي بن أبي عثمان عن موسى بن بكر ، عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله اختار من البلدان أربعة ، فقال عز وجل « و التين و الزيتون و طور سينين و هذا البلد الأمين » فالتين المدينة و الزيتون بيت المقدس ، و طور سينين الكوفة ، و هذا البلد الأمين مكة - الخبر - (١) .

بيان : لعله إنما كنى عن المدينة بالتين لوفوره وجودته فيها ، أولكونها من أشرف البلاد كما أن التين من أفاضل الثمار كما سيأتي . و كنى عن الكوفة بطور سينين لأن ظهرها و هو النجف كان محل مناجاة سيد الأوصياء كما أن الطور كان محل مناجاة الكلبي ، أو لأن الجبل الذي سأل عليه موسى الرؤية فتقطع وقع جزء منه هناك كما ورد في بعض الأخبار ، أو أنه لما أراد ابن نوح أن يعتصم بهذا الجبل تقطع فصار بعضها في طور سيناء ، أو أنه هو طور سيناء حقيقة و غلط فيه المفسرون و اللغويون كما روى الشيخ في التهذيب بإسناده عن الثمالي عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان في وصية أمير المؤمنين عليه السلام أن أخرجوني إلى الظهر فإذا تصوّبت أقدامكم واستقبلتكم ريح فادفوني ، وهو أول طور سيناء . ففعلوا ذلك .

٣ - المجالس لابن الشيخ : عن أبيه ، عن المفيد ، عن أحمد بن محمد بن الوليد عن أبيه ، عن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسن بن أبي فاختة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما قتل الحسين عليه السلام بكى عليه السماوات السبع و الأرضون السبع و ما فيهن و ما بينهن و من يتقلب في الجنة و النار و ما يرى و ما لا يرى إلا ثلاثة أشياء : البصرة ، و دمشق ، و آل الحكم بن العاص - الخبر - .

بيان : بكاء البلاد و البقاع بكاء أهلها و ظهور آثار الحزن فيهم .

٤ - العلل : في خبر الشامي أنه سأل أمير المؤمنين عليه السلام عن أكرم وادٍ على وجد الأرض ، فقال له : وادٍ يقال له « سرانديب » (٢) « سقط فيه آدم من السماء . و

(١) معاني الأخبار ، ٣٦٥ ، الخصال ، ١٠٥ .

(٢) سرانديب (خ) .

سأله عن شرّ وادٍ على وجه الأرض فقال : وادٍ باليمن يقال له « برهوت » و هو من أودية جهنّم (١) .

بيان : قال في النهاية : في حديث عليّ « شرّ بئر في الأرض برهوت » هي بفتح الباء والراء بئر عميقة بحضرموت لا يستطيع النزول إلى قعرها . وقيل : برهوت بضمّ الباء وسكون الراء ، فتكون تأوها على الأوّل زائدة وعلى الثاني أصليّة ، أخرجه الهرويّ عن عليّ ، وأخرج الطبرانيّ في المعجم عن ابن عباس عن النبيّ ﷺ . و قال الفيروز آبادي : برهوت وادٍ وبئر بحضرموت - انتهى - و كونه من أودية جهنّم لشباهته بها و لتعذيب أرواح الكفار فيه كما ورد في الأخبار ، ويحتمل أن يكون لجهنّم طريق إليه .

٥ - الخصال : عن أحمد بن الحسن القطان و عليّ بن أحمد بن موسى ، عن أحمد ابن يحيى بن زكريّا القطان ، عن بكر بن عبد الله بن حبيب ، عن تميم بن بهلول ، عن أبي معاوية الضرير ، عن الأعمش ، عن جعفر بن محمد عن أبيه قال : ستّة عشر صنفاً من أمة جدّي لا يحبّونا ولا يحبّوننا إلى الناس - إلى أن قال - و أهل مدينة تدعى « سجستان » هم لنا أهل عداوة و نصب ، وهم شرّ الخلق و الخليفة ، عليهم من العذاب ما على فرعون و هامان و قارون ، و أهل مدينة تدعى « الريّ » هم أعداء الله و أعداء رسوله و أعداء أهل بيته يرون حرب أهل بيت رسول الله ﷺ جهاداً و مالهم مغنماً و لهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا و الآخرة و لهم عذاب مقيم ، و أهل مدينة تدعى « الموصل » هم شرّ من على وجه الأرض ، و أهل مدينة تسمى « الزوراء » تبني في آخر الزمان يستشفون بدمائنا ، ويتقرّبون ببيضنا ، يوالون في عداوتنا ، ويرون حربنا فرضاً ، و قتالنا حتماً . يا بنيّ فاحذر هؤلاء ثمّ احذرهم فإنّه لا يخلو اثنان منهم بأحد من أهلك إلّا همّوا بقتله - الخبر (٢) - .

بيان : الموصل - بفتح الميم و سكون الواو - معروف ، والزوراء يطلق على دجلة

(١) العلل ، ج ٢ ، ص ٢٨٢ .

(٢) الخصال ، ٩٦ .

بغداد وعلى بغداد لأن أبوابها الداخلة جعلت مزورة عن الخارجة ، و يمكن أن تقبّل أحوال أهل هذه البلاد باختلاف الأزمنة و يكون ما ذكر في الخبر حالهم في ذلك الزمان .

٦ - **العلل** : عن علي بن عبد الوراق ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ابن عيسى و الفضل بن عامر ، عن سليمان بن مقبل ، عن محمد بن زياد الأزدي ، عن عيسى بن عبدالله الأشعري عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال : حدثني أبي عن جدّي عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لما أُسري بي إلى السماء حملني جبرئيل على كتفه الأيمن فنظرت إلى بقعة بأرض الجبل حمراء أحسن لوناً من الزعفران و أطيب ريحاً من المسك ، فإذا فيها شيخ على رأسه برنس ، فقلت لجبرئيل : ما هذه البقعة الحمراء التي هي أحسن لوناً من الزعفران و أطيب ريحاً من المسك ؟ قال : بقعة شيعتك وشيعة وصيّك عليّ . فقلت : من الشيخ صاحب البرنس ؟ قال : إبليس . قلت : فما يريد منهم ؟ قال : يريد أن يصدّهم عن ولاية أمير المؤمنين و يدعوهم إلى الفسق و الفجور ، فقلت : يا جبرئيل أهو بنا إليهم ، فأهوى بنا إليهم أسرع من البرق الخاطف والبصر اللامح . فقلت : قم يا ملعون ! فشارك أعداءهم في أموالهم وأولادهم ونسائهم ، فإنّ شيعتي وشيعة عليّ ليس لك عليهم سلطان . فسميت « قم » ^(١) .

بيان : البرنس قلنسوة طويلة كان النساء يلبسونها في صدر الإسلام ، ذكره الجوهري .

٧ - **الاختصاص** : روى علي بن محمد العسكري عن أبيه ، عن جدّه ، عن أمير المؤمنين عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لما أُسري بي إلى السماء الرابعة نظرت إلى قبّة من لؤلؤ لها أربعة أركان و أربعة أبواب كأنّها من إستبرق أخضر ، قلت : يا جبرئيل ما هذه القبّة التي لم أر في السماء الرابعة أحسن منها ؟ فقال : حبيبي محمد ، هذه صورة مدينة يقال لها « قم » يجتمع فيها عباد الله المؤمنون ينتظرون مجداً و شفاعته للقيامة و الحساب ، يجري عليهم الغمّ و الهمّ و الأحزان و المكارده . قال : فسألت عليّ بن محمد العسكري عليه السلام : متى ينتظرون الفرج ؟ قال : إذا ظهر الماء على وجه الأرض ^(٢) .

تاريخ قم : عن أبي مقاتل الديلمي عليه السلام عنه عليه السلام مثله .

بيان : المراد به إمّا ظهور الماء في أصل البلد ، أو لم يكن في هذا الزمان فيه ماء جارٍ أصلاً ، كما ذكر في تاريخ قم مبدأ حدوث الوادي بقم وأنه كانت فيه قنوات ولم يكن فيه نهر جارٍ .

٨ - **تفسير علي بن ابراهيم :** عن الحسين بن عبد الله السكيني ، عن أبي سعيد البجلي ، عن عبد الملك بن هارون ، عن أمي عبد الله عن آباءه - صلوات الله عليهم - قال لما بلغ أمير المؤمنين عليه السلام أمر معاوية وأنه في مائة ألف ، قال : من أي القوم ؟ قالوا : من أهل الشام . قال : لا تقولوا من أهل الشام ، ولكن قولوا : من أهل الشام ، هم أبناء مصر . لعنوا على لسان داود عليه السلام فجعل الله منهم القردة والخنازير - الخبر ^(١) - .

بيان : يمكن الجمع بين الآيات والأخبار الواردة في مدح الشام ومصر وزمّة بما أومأنا إليه سابقاً من اختلاف أحوال أهله في الأزمان ، فإنّه كان في أوّل الزمان محلّ الأنبياء والصلحاء فكان من البلاد المباركة الشريفة ، فلمّا صار أهله من أشقى الناس وأكفرهم صار من شرّ البلاد ، كما أن يوم عاشوراء كان من الأيام المتبرّكة - كما يظهر من بعض الأخبار - فلمّا قتل فيه الحسين عليه السلام صار من أنحس الأيام .

٩ - **قرب الاسناد :** عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن البرزطي ، قال : قلت للرضا عليه السلام : إن أهل مصر يزعمون أن بلادهم مقدّسة . قال : وكيف ذلك ؟ قلت : جعلت فداك ، يزعمون أنّه يحشر من جيلهم سبعون ألفاً يدخلون الجنّة بغير حساب ! قال : لا ، لعمرى ما ذاك كذلك ، وما غضب الله على بني إسرائيل إلّا أدخلهم مصر ، ولا رضي عنهم إلّا أخرجهم منها إلى غيرها . ولقد أوحى الله تبارك وتعالى إلى موسى عليه السلام أن يخرج عظام يوسف منها ، فاستدلّ موسى على من يعرف القبر ، فدلّ على امرأة عمياء زمّة ، فسألها موسى أن تدلّه عليه ، فأبّت إلّا على خصلتين : فيدعو الله فيذهب زمايتها ويصيرها معه في الجنّة في الدرجة التي هوفها ، فأعظم ذلك موسى ، فأوحى الله إليه

وما يعظم عليك من هذا أعطها ما سألت . ففعل فتوعدته ^(١) طلوع القمر ، فحبس الله القمر حتى جاء موسى لموعده ، فأخرجه من النيل في سبط مرمر ، فحمله موسى عليه السلام ولقد قال رسول الله ﷺ : لا تغسلوا رؤسكم بطينها ولا تأكلوا في فخارها فإنه يورث الذلّة ويذهب الغيرة . قلنا له : قد قال ذلك رسول الله ﷺ ؟ فقال : نعم ^(٢) .

العياشي : عن علي بن أسباط عن الرضا عليه السلام مثله .

١٠ - البصائر : عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن أبي جميلة ، عن محمد الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عرض ولايتنا على أهل الأمصار فلم يقبلها إلا أهل الكوفة .

بيان : أي قبولاً كاملاً كما في الخبر الآتي .

١١ - البصائر : عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن سنان ، عن عتيبة بن يسّاع القصب عن أبي بصير ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن ولايتنا عرضت على السموات والأرض والجبال والأمصار ما قبلها قبول أهل الكوفة .

١٢ - النهج : من كلام له عليه السلام في ذكر الكوفة : كأنني بك يا كوفة تمدّين مدّة الأديم العكاظي ، تُعركين بالنوازل ، و تُركبين بالزلازل ، وإني لأعلم أنه ما أراد بك جبار سوء إلا ابتلاه الله بشاغل ، ورماء بقاتل .

بيان : « الأديم » الجلد أو مدبوغه ، و « عكاظ » موضع بناحية مكّة كانت العرب تجتمع في كل سنة و يقيمون به سوقاً مدّة شهر و يتعاكظون أي يتفاخرون و يتناشدون ، و ينسب إليه الأديم لكثرة البيع فيه ، و الأديم العكاظي مستحکم الدباغ شديد المدّة ، و ذلك وجه الشبه ، و العرك : الدلك و الحك ، و عركه : أي حمل عليه الشرّ ، و عركت القوم في الحرب : إذا مارسهم حتى أتعبتهم ^(٣) « و النوازل » المصائب و الشدائد ، و « الزلازل » البلايا . و « تركبين » - على بناء المجهول كالفعلين السابقين -

(١) في المصدر و بعض نسخ الكتاب ، فوعدته

(٢) قرب الاسناد ، ٢٢٠ .

(٣) اتبعتهم (خ) .

أي تجعلين مركوبة لها أو بها على أن تكون الباء للسببية كالسابقة . و الشدائد التي أصابت الكوفة و أهلها معروفة مذكورة في السير . و روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : هذه مدينتنا و محلنا و مقر شيعتنا . و عن الصادق عليه السلام أنه قال : تربة تحبنا و نحبها . و عنه عليه السلام : اللهم ارم من رماها ، و عاد من عادها . و قال محمد بن الحسين الكيدري في شرح النهج : فمن الجبابرة الذين ابتلاههم الله بشاغل فيها زياد ، و قد جمع الناس في المسجد ليلعن علياً - صلوات الله عليه - فخرج الحاجب و قال : انصرفوا ، فإن الأмир مشغول ، و قد أصابه الفالج في هذه الساعة ! و ابنه عبيد الله بن زياد و قد أصابه الجذام ، و الحجاج بن يوسف و قد تولدت الحيات في بطنه حتى هلك ، و عمر بن هبيرة و ابنه يوسف و قد أصابهما البرص ، و خالد القسري و قد حبس فطولب حتى مات جوعاً . و أمّا الذين رماهم الله بقاتل فعبد الله بن زياد ، و مصعب بن الزبير ، و أبوا السرايا و غيرهم قتلوا جميعاً ، و يزيد بن المهلب قتل على أسوأ حال .

١٣ - القصص : بالإسناد إلى الصدوق ، بإسناده عن ابن محبوب ، عن داود الرقي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أبو جعفر - صلوات الله عليهما - يقول : نعم الأرض الشام و بشس القوم أهلها اليوم ، و بشس البلاد مصر ، أما إنها سجن من سخط الله عليه من بني إسرائيل ، ولم يكن دخل بنو إسرائيل مصر إلا من سخطه و معصية منهم لله ، لأن الله عز و جل قال « ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم » ^(١) ، يعني الشام ، فأبوا أن يدخلوها و عصوا فتأهوا في الأرض أربعين سنة . قال : و ما كان خروجهم من مصر و دخولهم الشام إلا من بعد توبتهم و رضا الله عنهم . ثم قال أبو جعفر - صلوات الله عليه - إني أكره أن آكل شيئاً طبخ في فخار مصر ، و ما أحب أن أغسل رأسي من طينها مخافة أن تودثني تربتها الذل و تذهب بغيرتي .

العياشي : عن داود مثله .

١٤ - القصص : بالإسناد إلى الصدوق ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن أبي الخطاب عن ابن أسباط ، عن الحسين بن أحمد ، عن أبي إبراهيم الموصلي ، قال : قلت لأبي

عبدالله ﷺ : إن بني (١) ينازعني مصر . فقال : مالك و مصر ؟ أما علمت أنها مصر الحثوف ؟! ولا أحسبه إلا قال : يساق إليها أقصر الناس أعمارا .

١٥ - و منه : بهذا الإسناد ، عن ابن أسباط ، عن أحمد بن محمد بن الحضير ، عن يحيى بن عبدالله بن الحسن ، رفعه قال : قال رسول الله ﷺ : انتحوا مصر ولا تطلبوا الملك فيها . ولا أحسبه إلا قال : و هو يورث الديانة .
بيان : قال في القاموس : نجاه قصده كاتجاه .

١٦ - القصص : بالإسناد المتقدم عن ابن أسباط ، عن أبي الحسن ﷺ قال : لا تأكلوا في فخارها ولا تغسلوا رؤسكم بطينها فإنها تورث الذلّة و تذهب بالغيرة .
١٧ - كامل الزيارة : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن الحسين بن عبيدالله عن الحسن بن علي بن أبي عثمان ، عن عبد الجبار ، عن أبي سعيد ، عن الحسين بن ثوير و يونس و أبي سلمة السراج و المفضل بن عمر قالوا سمعنا أبا عبدالله ﷺ يقول ملّا مضى أبو عبدالله الحسين بن علي - صلوات الله عليهما - بكى عليه جميع ما خلق الله إلا ثلاثة أشياء : البصرة ، و دمشق ، و آل عثمان (٢) .

١٨ - الكشي : عن محمد بن مسعود و علي بن محمد معاً ، عن الحسين بن عبيدالله عن عبدالله بن علي ، عن أحمد بن حمزة ، عن عمران القمي ، عن حماد الناب قال : كنّا عند أبي عبدالله ﷺ ونحن جماعة إذ دخل عليه عمران بن عبدالله القمي فسأله و برّه و بشّته ، فلمّا أن قام قلت لأبي عبدالله ﷺ : من هذا الذي بررت به هذا البرّ فقال : من أهل البيت النجباء - يعني أهل قم - ما أرادهم جبار من الجبابرة إلا قصمه الله .

١٩ - و منه : بهذا الإسناد ، عن أحمد بن حمزة ، عن المرزبان بن عمران ، عن أبان بن عثمان ، قال : دخل عمران بن عبدالله على أبي عبدالله ﷺ فقال له : كيف أنت ؟ و كيف ولدك ؟ و كيف أهلك ؟ و كيف بنو عمّك ؟ و كيف أهل بيتك ؟ ثم حدّثه مليّاً ، فلمّا خرج قيل لأبي عبدالله ﷺ : من هذا ؟ قال : هذا نجيب قوم النجباء ، ما

(١) ابني (خ) .

(٢) كامل الزيارة : ٨٠ .

نصب لهم جبّار إلا قصمه الله . قال حسين : عرضت هذين الحديثين على أحمد بن حمزة فقال : أعرفهما ولا أحفظ من رواهما لي .

٢٠ - كتاب تاريخ قم تأليف الحسن بن محمد بن الحسن القمي : قال روى سعد ابن عبد الله بن أبي خلف ، عن الحسن بن محمد بن سعد ، عن الحسن بن علي الخزاز عن عبد الله بن سنان ، سئل أبو عبد الله عليه السلام : أين بلاد الجبل ؟ فأنا قد روينّا أنّه إذا ردّ إليكم الأمر يخسف ببعضها . فقال : إنّ فيها موضعاً يقال له « بحر » ويسمى بقم وهو معدن شيعتنا ، فأما الريّ فويل له من جناحيه ، وإنّ الأمان فيه من جهة قم وأهله . قيل : وما جناحاه ؟ قال عليه السلام : أحدهما بغداد ، والآخر خراسان ، فإنّه تلتقي فيه سيوف الخراسانيين وسيوف البغداديين ، فيجتل الله عقوبتهم ويهلكهم فيأوي أهل الريّ إلى قم فيؤويهم أهلهم ثمّ ينتقلون منه إلى موضع يقال له « أردستان » .

٢١ - وبإسناده عن عبد الواحد البصري ، عن أبي وائل ، عن عبد الله الليثي عن ثابت البناني^(١) عن أنس بن مالك قال : كنت ذات يوم جالساً عند النبي ﷺ إذ دخل عليه عليّ بن أبي طالب عليه السلام فقال ﷺ : إليّ يا أبا الحسن ، ثمّ اعتنقه وقبل [ما] بين عينيه وقال : يا عليّ إنّ الله عزّ اسمه عرض ولايتك على السماوات ، فسبقت إليها السماء السابعة فزيّنها بالعرش ، ثمّ سبقت إليها السماء الرابعة فزيّنها بالبيت المعمور ، ثمّ سبقت إليها السماء الدنيا فزيّنها بالكواكب ، ثمّ عرضها على الأرضين فسبقت إليها مكّة فزيّنها بالكعبة ، ثمّ سبقت إليها المدينة فزيّنها بي ، ثمّ سبقت إليها الكوفة فزيّنها بك ، ثمّ سبق إليها قم فزيّنها بالعرب وفتح إليه باباً من أبواب الجنة .

٢٢ - وعن محمد بن قتيبة الهمداني والحسن بن عليّ الكشمارجاني^(٢) عن عليّ ابن النعمان ، عن أبي الأكراد عليّ بن ميمون الصائغ ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :

(١) في أكثر النسخ « ثابت الشباني » وفي بعضها « ثابت النباني » والظاهر ان الصواب ما أثبتناه في المتن وهو ثابت بن أسلم البناني - يضم الموحدة منسوب الى بناته وهم بنو سعد بن اوى - وهو الذي يروى عن أنس بن مالك وغيره .

(٢) الكشمارجاني (خ) .

إن الله احتج بالكوفة على سائر البلاد وبالمؤمنين من أهلها على غيرهم من أهل البلاد واحتج ببلدة قم على سائر البلاد ، و بأهلها على جميع أهل المشرق والمغرب من الجن والإنس ، ولم يدع الله قم وأهله مستضعفاً بل وقّهم وأيدهم . ثم قال : إن الدين وأهله بقم ذليل ، ولولا ذلك لأسرع الناس إليه فخرّب قم وبطل أهلها فلم يكن حجة على سائر البلاد ، وإذا كان كذلك لم تستقر السماء والأرض ولم ينظروا طرفة عين وإن البلايا مدفوعة عن قم وأهلها ، وسيأتي زمان تكون بلدة قم وأهلها حجة على الخلائق ، وذلك في زمان غيبة قائمنا عليه السلام إلى ظهوره . ولولا ذلك لساخت الأرض بأهلها ، وإن الملائكة لتدفع البلايا عن قم وأهلها ، وما قصده جبار بسوء إلا قصمه قاصم الجبارين وشغله عنهم بداهية أومصيبة أوعدو ، وينسى الله الجبارين في دولتهم ذكر قم وأهلها كما نسوا ذكر الله .

٢٣ - ثم قال : وروي بأسانيد عن الصادق عليه السلام أنه ذكر كوفة وقال : ستخلو كوفة من المؤمنين و يأزر عنها العلم كما تأزر الحية في جحرها ، ثم يظهر العلم ببلدة يقال لها قم ، و تصير معدناً للعلم والفضل حتى لا يبقى في الأرض مستضعف في الدين حتى المخدرات في الحجال ، وذلك عند قرب ظهور قائمنا ، فيجعل الله قم وأهلها قائمين مقام الحجة ، ولولا ذلك لساخت الأرض بأهلها ولم يبق في الأرض حجة ، فيفيض العلم منه إلى سائر البلاد في المشرق والمغرب ، فيتم حجة الله على الخلق حتى لا يبقى أحد على الأرض لم يبلغ إليه الدين والعلم ، ثم يظهر القائم عليه السلام ويسير سبباً لنقمة الله وسخطه على العباد ، لأن الله لا ينتقم من العباد إلا بعد إنكارهم حجة .

٢٤ - وعن أبي مقاتل الديلمي نقيب الري ، قال : سمعت أبا الحسن علي بن محمد عليه السلام يقول : إنما سمي قم به لأنه لما وصلت السفينة إليه في طوفان نوح عليه السلام قامت ، وهو قطعة من بيت المقدس .

٢٥ - وعن الحسن بن يوسف ، عن خالد بن يزيد ^(١) عن أبي عبد الله عليه السلام قال :

(١) في أكثر النسخ « خالد بن أبي يزيد » والظاهر أنه أبو يزيد خالد بن يزيد المكي الثقة ، فاشبهه على بعض النسخ كنيته بكنية أبيه .

إن الله اختار من جميع البلاد كوفة وقم وتفليس .

٢٦ - وعن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي جميلة المفضل ابن صالح ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا عمّت البلدان الفتن فعليكم بقم وحواليها ونواحيها ، فإن البلاء مدفوع عنها .

٢٧ - وعن أحمد بن خزرج بن سعد ، عن أخيه موسى بن خزرج ، قال : قال لي أبو الحسن الرضا عليه السلام : أتعرف موضعاً يقال له « وراردهار » ؟ قلت : نعم ، ولي فيه ضيعتان . فقال : الزمه وتمسك به . ثم قال ثلاث مرّات : نعم الموضع وراردهار .

٢٨ - وعن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن خالد البرقي ، عن سعد بن سعد الأشعري ، عن جماعة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا عمّت البلایا فالأمن في كوفة ونواحيها من السواد وقم من الجبل ، ونعم الموضع قم للخائف الطائف .

٢٩ - وعن محمد بن سهل بن اليسع ، عن أبيه ، عن جده ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا فقد الأمن من العباد وركب الناس على الخيول واعتزلوا النساء والطيب فالهرب الهرب عن جوارهم . فقلت : جعلت فداك ، إلى أين ؟ قال : إلى الكوفة ونواحيها ، أو إلى قم وحواليها فإن البلاء مدفوع عنهما .

٣٠ - وعن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن جميل بن درّاج ، عن زرارة بن أعين ، عن الصادق عليه السلام قال : أهل خراسان أعلامنا ، وأهل قم أنصارنا ، وأهل كوفة أوتادنا ، وأهل هذا السواد منّا ونحن منهم .

٣١ - وعن سهل بن زياد ، عن عبد العظيم الحسني ، عن إسحاق الناصح مولى جعفر ، عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال : قم عش آل محمد و مأوى شيعتهم ، ولكن سيهلك جماعة من شبابهم بمعصية^(١) آباءهم والاستخفاف والسخرية بكبرائهم ومشايخهم ومع ذلك يدفع الله عنهم شرّ الأعداء وكلّ سوء .

٣٢ - وعن سهل ، عن الحسين بن محمد الكوفي ، عن محمد بن حمزة بن القاسم العلوي ، عن عبد الله بن العباس الهاشمي ، عن محمد بن جعفر ، عن أبيه الصادق عليه السلام

قال : إذا أصابتكم بليّة وعناء فعليكم بقم ، فإنّه مأوى الفاطميين ، ومستراح المؤمنين و سيأتي زمان ينفر أولياؤنا و محبّونا عنّا و يبعدون منّا ، و ذلك مصلحة لهم لكيلا يعرفوا بولايتنا ، و يحققوا بذلك دماءهم وأموالهم . وما أراد أحد بقم و أهله سوءاً إلّا أذله الله وأبعده من رحمته .

٣٣ - وعن سهل ، عن أحمد بن عيسى البرّاز القميّ ، عن أبي إسحاق العلاف النيشابوريّ ، عن واسط بن سليمان ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : إنّ للجنة ثمانية أبواب ، ولأهل قم واحد منها ، فطوبى لهم ، ثمّ طوبى لهم ، ثمّ طوبى لهم .

٣٤ - و عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن خالد ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كنّا عنده جالسين إذ قال مبتدئاً : خراسان ! خراسان ! سجستان ! سجستان ! كأنّي أنظر إلى أهلها راكبين على الجمال مسرعين إلى قم .

٣٥ - وعن يعقوب بن يزيد ، عن أبي الحسن الكرخيّ ، عن سليمان بن صالح قال : كنّا ذات يوم عند أبي عبدالله عليه السلام فذكر فتن بني عباس وما يصيب الناس منهم فقلنا : جعلنا فداك ، فأين المفزع والمفرّج في ذلك الزمان ؟ فقال : إلى الكوفة وحواليها وإلى قم ونواحيها . ثمّ قال : في قم شيعتنا و مواليها ، و تكثرت فيها العمارة ، و يقصده الناس و يجتمعون فيه حتّى يكون الجمر بين بلدتهم .

و في بعض روايات الشيعة أنّ قم يبلغ من العمارة إلى أن يشتري موضع فرس بألف درهم .

٣٦ - و في خطبة الملاحم لأمير المؤمنين عليه السلام التي خطب بها بعد وقعة الجمل بالبصرة قال : يخرج الحسن بن صاحب طبرستان مع جمّ كثير من خيله و رجله حتّى يأتي نيسابور فيفتحها و يقسم أبوابها ثمّ يأتي إصبهان ، ثمّ إلى قم ، فيقع بينه و بين أهل قم وقعة عظيمة يقتل فيها خلق كثير فينهزم أهل قم ، فينهب الحسن أموالهم ويسبي ذراريهم و نساءهم و يخرب دورهم ، فيفزع أهل قم إلى جبل يقال لها « وراردهار » فيقيم الحسن بن يلدزم أربعين يوماً ، و يقتل منهم عشرين رجلاً ، و يصلب منهم رجلين ثمّ يرحل عنهم .

٣٧ - وعن علي بن عيسى ، عن أيوب بن يحيى الجندل ، عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال : رجل من أهل قم يدعوا الناس إلى الحق ، يجتمع معه قوم كزبر الحديد ، لاتزلهم الرياح العواصف ، ولا يملون من الحرب ، ولا يجبنون ، وعلى الله الله يتوكلون ، والعاقبة للمتقين .

٣٨ - و بإسناده عن عفتان البصري ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لي : أتدري لِمَ سمي قم ؟ قلت : الله ورسوله وأنت أعلم . قال : إنما سمي قم لأن أهلها يجتمعون مع قائم آل محمد - صلوات الله عليه - ويقومون معه ويستقيمون عليه وينصرونه .

٣٩ - وعن علي بن عيسى ، عن علي بن محمد الربيع ، عن صفوان بن يحيى بياع السابري قال : كنت يوماً عند أبي الحسن عليه السلام فجرى ذكر قم وأهلها وميلهم إلى المهدي عليه السلام فترحم عليهم وقال : رضي الله عنهم . ثم قال : إن للجنة ثمانية أبواب و واحد منها لأهل قم ، وهم خيار شيعتنا من بين سائر البلاد ، خسر الله تعالى ولا يتنا في طينتهم .

٤٠ - و روى بعض أصحابنا قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام جالسا إذ قرأ هذه الآية « حتى إذا جاء وعد أوليها بعثنا عليهم عبداً لنا أولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا » فقلنا : جعلنا فداك ، من هؤلاء ؟ فقال ثلاث مرات : هم والله أهل قم .

٤١ - و روى عن عدة من أهل الري أنهم دخلوا على أبي عبد الله عليه السلام وقالوا : نحن من أهل الري . فقال : مرحباً يا خواننا من أهل قم ! فقالوا : نحن من أهل الري فأعاد الكلام ، قالوا ذلك مراراً وأجابهم بمثل ما أجاب به أولاً ، فقال : إن الله حرماً وهو مكة ، وإن للرسول ^(١) حرماً وهو المدينة ، وإن لأمير المؤمنين حرماً وهو الكوفة ، وإن لنا حرماً وهو بلدة قم ، و ستدفن فيها امرأة من أولادي تسمى فاطمة

فمن زارها وجبت له الجنة . قال الراوي : و كان هذا الكلام منه قبل أن يولد الكاظم عليه السلام .

٤٢ - وفي روايات الشيعة أن رسول الله ﷺ لما أُسري به رأى إبليس باركاً بهذه البقعة فقال له : قم ياملعون ! فسميت بذلك .

٤٣ - و روي عن الأئمة عليهم السلام : لولا القميون لضاع الدين .

٤٤ - و روي مرفوعاً إلى محمد بن يعقوب الكليني " بإسناده إلى علي بن موسى الرضا عليه السلام قال : إذا عمّت البلدان الفتن فعليكم بقم وحواليها ونواحيها ، فإنّ البلاء مرفوع عنها .

٤٥ - وقال عليه السلام لـ زكريّا ابن آدم القميّ حين قال الشيخ عنده : ياسيدي إنّي أريد الخروج عن أهل بيتي ، فقد كثرت السفهاء . فقال : لا تفعل ، فإنّ البلاء يدفع بك عن أهل قم ، كما يدفع البلاء عن أهل بغداد بأبي الحسن الكاظم عليه السلام .

٤٦ - وعن سهل بن زياد ، عن علي بن إبراهيم الجعفريّ ، عن محمد بن الفضيل عن عدّة من أصحابه ، عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال : إنّ لعلّي قم ملكاً رفرف عليها بجناحيه لا يريد لها جبار سوء إلاّ أذابه الله كذوب الملح في الماء . ثمّ أشار إلى عيسى بن عبدالله فقال : سلام الله على أهل قم . يسقي^(١) الله بلادهم الغيث ، و ينزل الله عليهم البركات ، و يبدّل الله سيئاتهم حسنات ، هم أهل ركوع وسجود وقيام وقعود ، هم الفقهاء العلماء الفهماء ، هم أهل الدراية والرواية وحسن العبادة .

٤٧ - وقال أبو عبدالله الفقيه الهمدانيّ في كتاب البلدان : إنّ أبا موسى الأشعريّ روى أنّه سأله أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام عن أسلم المدين وخير المواضع عند نزول الفتن وظهور السيف ، فقال : أسلم المواضع يومئذ أرض الجبل ، فإنّ اضطربت خراسان ووقعت الحرب بين أهل جرجان وطبرستان وخربت سجستان فأسلم المواضع يومئذ قصبة قم تلك البلدة التي يخرج منها أنصار خير الناس أباً و أمّاً وجدّاً وعمّاً وعمّة تلك التي تسمّى الزهراء . بها موضع قدم جبرئيل ، وهو الموضع الذي نبع منه الماء

الَّذِي مِنْ شَرَبٍ مِنْهُ أَمِنَ مِنَ الدَّاءِ ، وَ مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ عَجَنَ الطِّينَ الَّذِي عَمِلَ مِنْهُ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ ، وَمِنْهُ يَغْتَسِلُ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَمِنْ ذَلِكَ الْمَوْضِعِ يَخْرُجُ كَبْشُ إِبْرَاهِيمَ وَعَصَامُوسَى وَخَاتَمُ سُلَيْمَانَ .

٤٨ - وَمِنْ رَوَايَاتِ الشَّيْعَةِ فِي فَضْلِ قَمٍ وَأَهْلِهَا مَا رَوَاهُ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ ابْنِ مُوسَى بْنِ بَابُوَيْهَ بِأَسَانِيدٍ ذَكَرَهَا عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ : يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْ مَسْأَلَةٍ لَمْ يَسْأَلْكَ أَحَدٌ قَبْلِي وَلَا يَسْأَلُكَ أَحَدٌ بَعْدِي ! فَقَالَ : عَسَاكَ تَسْأَلُنِي عَنِ الْحَشْرِ وَالنَّشْرِ ^(١) ؟ فَقَالَ الرَّجُلُ : إِيَّيْ وَ الَّذِي بَعَثَ مُحَمَّدًا بِالْحَقِّ بُشِيرًا وَ نَذِيرًا مَا أَسْأَلُكَ إِلَّا عَنْهُ . فَقَالَ : مَحْشَرُ النَّاسِ كُلِّهِمْ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ إِلَّا بَقْعَةً بِأَرْضِ الْجَبَلِ يُقَالُ لَهَا قَمٍ ، فَأَتَتْهُمْ يَحَاسِبُونَ فِي حَفْرِهِمْ وَ يَحْشَرُونَ مِنْ حَفْرِهِمْ إِلَى الْجَنَّةِ . ثُمَّ قَالَ : أَهْلُ قَمٍ مَغْفُورٌ لَهُمْ . قَالَ : فَوُثِبَ الرَّجُلُ عَلَى رِجْلَيْهِ وَقَالَ : يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ هَذَا خَاصَّةٌ لِأَهْلِ قَمٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ وَمِنْ يَقُولُ بِمَقَالَتِهِمْ . ثُمَّ قَالَ : أَزِيدُكَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : نَظَرْتُ إِلَى بَقْعَةٍ بِأَرْضِ الْجَبَلِ خَضَاءُ أَحْسَنَ لَوْنًا مِنَ الزَّعْفَرَانِ وَأَطْيَبَ رَائِحَةً مِنَ الْمِسْكِ وَإِذَا فِيهَا شَيْخٌ بَارِكٌ عَلَى رَأْسِهِ بَرْنَسٌ ، فَقُلْتُ : حَبِيبِي جِبْرِئِيلُ مَا هَذِهِ الْبَقْعَةُ ؟ قَالَ : فِيهَا شَيْعَةُ وَصِيَّتِكَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ . قُلْتُ : فَمَنْ الشَّيْخُ الْبَارِكُ فِيهَا ؟ قَالَ : ذَلِكَ إِبْلِيسُ اللَّعِينُ . - عَلَيْهِ اللَّعْنَةُ - قُلْتُ : فَمَا يَرِيدُ مِنْهُمْ ؟ قَالَ : يَرِيدُ أَنْ يَصْدَّتْهُمْ عَنْ وَلَايَةِ وَصِيَّتِكَ عَلِيٍّ وَ يَدْعُوهُمْ إِلَى الْفُسْقِ وَ الْفُجُورِ . فَقُلْتُ : يَا جِبْرِئِيلُ أَهْوَبْنَا إِلَيْهِ ، فَأَهْوَى بِنَا إِلَيْهِ فِي أَسْرَعِ مِنْ بَرْقِ خَاطِفٍ . فَقُلْتُ لَهُ : قَمٍ يَامْلَعُونَ فَشَارَكَ الْمَرْجُئَةَ فِي نِسَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ ، لِأَنَّ أَهْلَ قَمٍ شِيعَتِي وَشَيْعَةُ وَصِيَّتِي عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ .

٤٩ - وَ رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنُ أَبِي الْخَطَّابِ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ الْحَضْرَمِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بَهْلُولٍ ، عَنْ أَبِي مُسْلِمٍ الْعَبْدِيِّ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : تَرَبَّهَ قَمٍ مَقْدَسَةً وَ أَهْلُهَا مَنًّا وَ نَحْنُ مِنْهُمْ لَا يَرِيدُهُمْ جَبَّارٌ بِسُوءٍ إِلَّا عَجَّلَتْ عِقُوبَتُهُ مَا لَمْ يَخُونُوا

إخوانهم^(١) ! فإذا فعلوا ذلك سلط الله عليهم جابرة سوء! أما إنهم أنصار قائمنا ودعاة^(٢) حقنا. ثم رفع رأسه إلى السماء وقال : اللهم اعصمهم من كل فتنة و نجتهم من كل هلكة .

ثم ذكر صاحب التاريخ المشاهد و القبور الواقعة في بلدة قم فقال : منها قبر فاطمة بنت موسى بن جعفر عليه السلام و روي أن زيارتها تعادل الجنة .

وروى مشايخ قم أنه لما أخرج المأمون علي بن موسى الرضا عليه السلام من المدينة إلى المرو في سنة مأتين خرجت فاطمة أخته في سنة إحدى و مأتين تطلبه ، فلما وصلت إلى « ساوه » مرضت فسألت : كم بيني و بين « قم » ؟ قالوا : عشرة فراسخ ، فأمرت خادمها فذهب بها إلى قم و أنزلها في بيت موسى بن خزرج بن سعد . و الأصح أنه لما وصل الخبر إلى آل سعد اتفقوا و خرجوا إليها أن يطلبوا منها النزول في بلدة قم ، فخرج من بينهم موسى بن خزرج ، فلما وصل إليها أخذ بزمام ناقتها و جرها إلى قم و أنزلها في داره ، فكانت فيها ستة^(٣) عشر يوماً ثم مضت إلى رحمة الله و رضوانه ، فدفنها موسى بعد التفسير و التكفين في أرض له ، و هي التي الآن مدفنها و بنى على قبرها سقفاً من البواري إلى أن بنت زينب بنت الجواد عليه السلام عليها قبة . و حدثني الحسين بن علي ابن الحسين بن موسى بن بابويه عن محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد أنه لما توفيت فاطمة - رضي الله عنها - و غسلوها و كفنوها ذهبوا بها إلى بابلان و وضعوها على سرداب حفروه لها ، فاختلف آل سعد بينهم في من يدخل السرداب و يدفنها فيه ، فاتفقوا على خادم لهم شيخ كبير صالح يقال له « قادر » فلما بعثوا إليها رأوا راكبين سريعين متلثمين يأتيان من جانب الرملة ، فلما قربا من الجنازة نزلا و صليا عليها و دخلا السرداب و أخذوا الجنازة فدفناها ، ثم خرجا وركبا و ذهبوا و لم يعلم أحد منهما . و المحراب الذي كانت فاطمة عليها السلام تصلي إليها موجود إلى الآن في دار موسى بن الخزرج . ثم ماتت أم محمد بنت موسى بن محمد بن علي الرضا عليه السلام فدفنها في جنب فاطمة - رضي الله عنها -

(١) ما لم يحولوا أحوالهم (خ) . (٢) رعاة (خ) .

(٣) في بعض النسخ « سبعة عشر » .

ثم توفيت ميمونة أختها فدفنوها هناك أيضاً و بنو عليهما أيضاً قبّة ، و دفن فيها أمّ إسحاق جارية محمد و أمّ حبيب جارية محمد بن أحمد الرضا وأخت محمد بن موسى . ثم قال : و منها قبر أبي جعفر موسى بن محمد بن عليّ الرضا عليه السلام قال : و هو أوّل من دخل من السادات الرضويّة قم ، و كان مبرقعاً دائماً فأخرجه العرب من قم ، ثمّ اعتذروا منه و أدخلوه و أكرموه و اشتروا من أموالهم له داراً و مزارع ، و حسن حاله ، واشترى من ماله أيضاً قرى و مزارع ، فجاءت إليه أخواته زينب و أمّ محمد و ميمونة بنات الجواد عليه السلام ثمّ « بريهي » بنت موسى فدفن كلّهن عندفاطمة - رضي الله عنها - و توفّي موسى ليلة الأربعاء ثامن شهر ربيع الآخر من سنة ست و تسعين و مائتين و دفن في الموضع المعروف أنّه مدفنه . و منها قبر أبي عليّ محمد بن أحمد بن موسى بن محمد بن عليّ الرضا عليه السلام توفّي في سنة خمس عشر و ثلثمائة ، و دفن في مقبرة محمد بن موسى . ثمّ ذكر مقابر كثير من السادات الرضويّة و كثير من أولاد محمد بن جعفر الصادق عليه السلام و كثير من أحفاد عليّ بن جعفر و قبور كثير من السادات الحسينيّة ، و كان أكثر أهل قم من الأشعريّين ، و قال رسول الله صلى الله عليه وآله : اللهم اغفر للأشعريّين صغيرهم و كبيرهم . وقال : الأشعريّون منّي وأنا منهم . وروي عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن خالد ، عن أبي البخريّ ، عن محمد بن إسحاق ، عن الزهريّ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : الأزد والأشعريّون وكندة منّي لا يعدلون ولا يجنبون . و بهذا الإسناد عن أبي البخريّ عن الزهريّ ، عن زيد بن أسلم قال . قال رسول الله صلى الله عليه وآله للأشعريّين لما قدموا : أنتم المهاجرون إلى الأنبياء من ولد إسماعيل . ثمّ ذكر أخباراً كثيرة في فضائلهم ، ثمّ قال : من مفاخرهم أن أوّل من أظهر التشيع بقم موسى بن عبدالله بن سعد الأشعريّ .

ومنها أنّه قال الرضا عليه السلام لذكرى بن آدم بن عبدالله بن سعد الأشعريّ : إن الله يدفع البلاء بك عن أهل قم كما يدفع البلاء عن أهل بغداد بقبر موسى بن جعفر عليه السلام و منها أنّهم وقفوا المزارع و العقارات الكثيرة على الأئمّة عليهم السلام ، و منها أنّهم أوّل من بعث الخمس إليهم . و منها أنّهم عليهم السلام أكرموا جماعة كثيرة منهم بالهدايا و التحف و الأكفان كأبي جرير ذكرى بن إدريس ، و ذكرى بن آدم ، و عيسى بن عبدالله بن

سعد وغيرهم ممن يطول بذكرهم الكلام ، وشرّفوا بعضهم بالخواتيم والخلع ، و أنّهم اشترّوا من دعبل الخزاعي ثوب الرضا عليه السلام بألف دينار من الذهب . ومنها أن الصادق عليه السلام قال لعمران بن عبدالله : أظلك الله يوم لا ظل إلا ظله . انتهى ما أخرجه من تاريخ قم ، ومؤلفه من علماء الإمامية .

بيان : يظهر من هذا التاريخ أن « وراردهار » اسم بعض رساتيق قم و توابعه وقال : فيه سبع عشرة قرية وكان من رساتيق إصبهان فألحق بقم . والجمهر اسم نهر من الأنهار التي كانت قبل بناء بلدة قم كما يلوح من التاريخ . و روى الكشي خبر زكريّا ابن آدم عن محمد بن قولويه ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن حمزة ، عن زكريّا بن آدم قال : قلت للرّضا عليه السلام : إنّي أريد الخروج عن أهل بيتي فقد كثر السفهاء فيهم ، فقال : لا تفعل ، فإنّ أهل بيتك يدفع عنهم بك كما يدفع عن أهل بغداد بأبي الحسن الكاظم عليه السلام .

٥٠ - المجازات النبوية : قال النبي صلى الله عليه وآله : أُمّرت بقرية تأكل القرى تنفي الخبث كما ينفي الكير خبث الحديد . يريد عليه السلام الهجرة إلى المدينة ، قال السيّد - ره - : فقوله « أُمّرت بقرية تأكل القرى » مجاز ، والمراد أن أهلها يقهرون أهل القرى فيملكون بلادهم وأموالهم ، فكأنّهم بهذه الأحوال يأكلونهم . وخرج هذا القول على طريقة للعرب معروفة لأنّهم يقولون « أكل فلان جاره » إذا عدا عليه فانتهك حرمة واصطفى حريته . وعلى ذلك قول علقمة ابن عقيّل بن علقمة لأبيه في أبيات :

أكلت بيتك أكل الضب حتّى ☆ وجدت مدارة الكل ^(١) الويل

ومن ذلك قوله عليه السلام في غزوة الحديبية « ويح قريش أكلهم » ^(٢) الحرب يريد أنّها قد أفنت رجالهم وانتهكت أموالهم ، فكانت من هذا الوجه كأنّها آكلة لهم قال ذلك في حديث طويل ، والمراد بقوله « تنفي الخبث كما ينفي الكير خبث الحديد » أنّ أهلها يتمحّضون فينتفي عنها الأشرار ، ويبقى فيها الأخيار ، ويفارقها الأخلاط

(١) الكلا (خ) .

(٢) اكلتهم (خ) .

والأقشاب ، ولا يصبر عليها إلا الصميم واللباب ، فيكون بمنزلة الكير الذي ينفي الأخباث والأدران ، ويخلص الرصاص ، وهذا أيضاً مجاز . وقد ورد هذا الخبر بلفظ آخر ذكره عمر بن عبد العزيز قال : سمعنا عن رسول الله ﷺ أنه قال : المدينة تنفي خبث الرجال كما ينفي الكير خبث الحديد . والمعنى في اللفظين واحد .

٥١ - كتاب جعفر بن محمد بن شريح : عن المعلّى الطحّان ، عن محمد بن زياد ، عن ميمون ، عن ابن عباس ، عن النبي ﷺ أنه كان إذا دخل عليه أناس من اليمن قال : مرحباً برهط شعيب وأخبار موسى .

٥٢ - وعنه قال : سمعت قيس بن الربيع يرفعه إلى النبي ﷺ قال : حضرموت خير من الحارثيين .

٥٣ - مجالس الشيخ : عن أحمد بن عبدون ، عن عليّ بن محمد بن الزبير ، عن عليّ بن الحسن بن فضال ، عن العباس بن عامر ، عن عبد الله بن الوليد قال : دخلنا على أبي عبد الله عليه السلام فسلمنا عليه وجلسنا بين يديه فسألنا : من أنتم ؟ قلنا : من أهل الكوفة فقال : أما إنّه ليس من بلد من البلدان أكثر محبّة لنا من أهل الكوفة ثمّ هذه العصابة خاصّة ، إن الله هداكم لأمر جهله الناس ، أحببتمونا وأبغضنا الناس ، وصدقتمونا وكذبنا الناس ، واتبعتمونا وخالفنا الناس ، فجعل الله محياكم محيانا ومماتكم مماتنا - الخبر - .

بيان : « ثمّ هذه العصابة » أي هم فيها أكثر من غيرها من البلدان ، والمراد عصابة الشيعة فإنّ المحبّ أعمّ منها . والعصابة - بالكسر - : الجماعة من الناس .

٥٤ - مجالس الشيخ : عن الحسين بن عبيد الله الغضائريّ ، عن التلعكبريّ عن محمد بن همام ، عن عبد الله الحميريّ ، عن الطيالسيّ ، عن زريق الخلقانيّ قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام يوماً إذ دخل عليه رجلان من أهل الكوفة من أصحابنا ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : أتعرفهما ؟ قلت : نعم ، هما من مواليك ، فقال : نعم ، والحمد لله الذي جعل أجلة مواليّ بالعراق - الخبر - .

٥٥ - أقول : وجدت بخطّ الشيخ محمد بن عليّ الجبّاعيّ - رحمه الله - : قال

الشيخ محمد بن مكي - قدس الله روحه - وجد بخط جمال الدين ابن المطهر : وجدت بخط والدي - ره - قال : وجدت رقعة عليها مكتوب بخط عتيق ماصورته : بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أخبرنا به الشيخ الأجل العالم عز الدين أبوالمكارم حمزة بن علي ابن زهرة الحسيني الحلبي إماماً من لفظه عند نزوله بالحلة السيفية - وقد وردها حاجباً سنة أربع وسبعين وخمسائة - ورأيت يلفت يمنة ويسرة ، فسألته عن سبب ذلك ، قال : إنني لأعلم أن لدينتكم هذه فضلاً جزيلاً . قلت : وما هو ؟ قال : أخبرني أبي ، عن أبيه ، عن جعفر بن محمد بن قولويه ، عن الكليني قال : حدثني علي بن إبراهيم عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن الأصبع بن نباته قال : صحبت مولاي أمير المؤمنين عليه السلام عند وروده إلى صفين وقد وقف على تل عرير (١) ثم أوماً إلى أجمة ما بين بابل و التل وقال : مدينة و أي مدينة ! فقلت له : يامولاي أراك تذكر مدينة ، أكان ههنا مدينة وانمحت آثارها ؟ فقال : لا ، ولكن ستكون مدينة يقال لها الحلة السيفية يمد بها رجل من بني أسد يظهر بها قوم أخيار لو أقسم أحدهم على الله لأبر قسمه .

بيان : « عرير » بالمهملتين أي مفرد ، وفي القاموس : العرير الغريب في القول أو بالمعجمتين أي منيع رفيع . والحلة - بالكسر - بلدة معروفة ، و وصفها بالسيفية لأنها بناها سيف الدولة .

٥٦ - و وجدت أيضاً بخط الشيخ المتقدم نقلاً من خط الشهيد - قدس سره - : قال الراوندي : قال الباقر عليه السلام : إن الله وضع تحت العرش أربعة أساطين و سماه « الضراح » ثم بعث ملائكة فأمرهم ببناء بيت في الأرض بمثاله وقدره ، فلما كان الطوفان رفع ، فكانت الأنبياء يحجونه ولا يعلمون مكانه حتى بوأ الله لإبراهيم فأعلمه مكانه ، فبناء من خمسة أجبل : من حراء ، و ثبير ، و لبنان ، و جبل الطور ، و جبل الخمر . قال الطبري : وهو جبل بدمشق .

بيان : قال الفيروز آبادي : الخمر - بالتحريك - : جبل بالقدس . وقال : لبنان

- بالضم - : جبل بالشام .

٥٧ - كثر الكراچكى : قال : روى الشريف أبو محمد الحسن بن محمد الحسيني عن علي بن عثمان الأشجعي المعروف بأبي الدنيا ^(١) قال : حدثني أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أحب أهل اليمن فقد أحبني ومن أبغضهم فقد أبغضني .

٥٨ - شرح النهج لابن ميثم : قال : لما فرغ أمير المؤمنين عليه السلام من حرب الجمل خطب الناس بالبصرة فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ ثم قال : يا أهل البصرة ! يا أهل المؤتفكة اثتفكت بأهلها ثلاثاً وعلى الله تمام الرابعة ! يا جند المرأة وأعوان البهيمة ، رغا ^(٢) فأجبتكم ، وعقر فانهزمت ^(٣) أخلاقكم دقاق ، ودينكم نفاق وماؤكم زعاق ^(٤) بلادكم أتن بلاد الله تربة ، وأبعدها من السماء ، بهاتسعة أعشار الشر المحتبس فيها بذنبه ، والخارج منها بعفوالله ، كأني أنظر إلى قريبتكم هذه وقد طبقتها الماء حتى ما يرى منها إلا شرف المسجد كأنه جؤجؤ طير في لجة بحر - وساق إلى قوله : إناهم رأوا البصرة قد تحوالت أخصاصها دوراً ، وآجامها قصوراً ، فالهرب ! الهرب ! فأنه لا بصرة لكم يومئذ .

(١) حكى السيد نعمة الله الجزائري عن السيد هاشم بن الحسين الاحسائي عن استاده الشيخ محمد الحرفوشي قال ، لما كنت بالشام عمدت يوماً إلى مسجد مشهور بميد من العمران فرأيت شيخاً أزهر الوجه عليه ثياب بيض وهيئة جميلة ... ثم تحققت منه الاسم والنسبة ثم بعد جهد طويل قال : أنا معمر أبو الدنيا المتري صاحب أمير المؤمنين عليه السلام وحضرت معه صفيين وهذه الشجة في وجهي من رمحة فرسه - سلام الله عليه - ثم ذكر لي من الصفات والعلامات ما تحققت معه صدقه في كل ما قال ثم استجزته كتب الأخبار فاجازني عن أمير المؤمنين و عن جميع ائمتنا حتى انتهى في الاجازة إلى صاحب الدار - عجل الله فرجه - وله قصص عجيبة منها ما رواها عنه أبو محمد العلوي حدثه بها في دار عمه طاهر بن يحيى ، وكيف كان فحديثه يعد حسناً إن لم يكن صحيحاً .

(٢) أي صوت و ضج .

(٣) فنهزمت (خ) .

(٤) أي من لا يطلق شر به .

ثم التفت عن يمينه فقال : كم بينكم وبين الأبلّة ؟ فقال له المنذر بن الجارود : فذاك أبي وأُمّي : أربعة فراسخ . قال له : صدقت ، فوالذي بعث محمداً ﷺ وأكرمه بالنبوة ، وخصّه بالرسالة ، وعجّل بروحه إلى الجنة لقد سمعت منه كما تسمعون منّي أن قال : يا عليّ هل علمت أن بين التي تسمّى البصرة والتي تسمّى الأبلّة أربعة فراسخ وسيكون في التي تسمّى الأبلّة موضع أصحاب العشور ، يقتل في ذلك الموضع من أمتي سبعون ألف شهيد ، هم يومئذ بمنزلة شهداء بدر .

فقال له المنذر : يا أمير المؤمنين ، ومن يقتلهم ؟ فذاك أبي وأُمّي . قال : يقتلهم أخوان وهم جيل كأثم الشياطين ، سود ألوانهم ، منتنة أرواحهم ، شديد كلبهم ، قليل سلبهم ، طوي لمن قتلوه . ينفر لجهادهم في ذلك الزمان قوم هم أذلة عند المتكبرين من أهل ذلك الزمان ، مجهولون في الأرض ، معروفون في السماء ، تبكي السماء عليهم و سكّانها ، و الأرض و سكّانها - ثم هملت عيناه بالبكاء ثم قال : - ويحك يا بصرة من جيش لارهج له ولا حس ! فقال له المنذر : يا أمير المؤمنين ، وما الذي يصيبهم من قبل الفرق ممّا ذكرت ؟ وما الويح ؟ فقال : هما بابان : فالويح باب رحمة ، والويل باب عذاب يا ابن الجارود ، نعم ، تارات عظيمة : منها عصابة يقتل بعضها بعضاً ، ومنها فتنة يكون بها إخراج منازل و خراب ديار و انتهاك أموال و سبأ نساء يذبحن ذبحاً ، يا ويل أمرهن حديث عجيب ! ومنها أن يستحل بها الدجال الأكبر الأعمور الممسوح العين اليمنى والأخرى كأثم ممزوجة بالدم لكأثمها في الحمرة علقه ، ناتيء الحديقة كهيفة حبة العنب الطافية على الماء ، فيتبعه من أهلها عدّة من قتل بالابلّة من الشهداء ، أناجيلهم في صدورهم ، يقتل من يقتل ، و يهرب من يهرب ، ثم رجف ، ثم قذف ، ثم خسف ثم مسخ ، ثم الجوع الأغبر ، ثم الموت الأحمر وهو الغرق .

يا منذر إن للبصرة ثلاثة أسماء سوى البصرة في الزبر الأول ^(١) لا يعلمها إلا العلماء : منها الخريبة ، ومنها تدمر ، ومنها المؤتفكة - وساق إلى أن قال - يا أهل البصرة إن الله لم يجعل لأحد من أمصار المسلمين خبطة شرف ولا كرم إلا وقد جعل

(١) في بعض النسخ المخطوطة « زبر الاول » وهو الصواب ظاهر .

فيكم أفضل ذلك ، و زادكم من فضله بمنته ماليس لهم : أنتم أقوم الناس قبلة ، قبلتكم على المقام حيث يقوم الإمام بمنكة ، و قارئكم أقرأ الناس ، وزاهدكم أزهد الناس ، و عابدكم أعبد الناس ، و تاجركم أتجر الناس و أصدقهم في تجارته ، و متصدقكم أكرم الناس صدقة ، و غنيكم أشد الناس بذلاً و تواضعاً ، و شريفكم أحسن الناس خلقاً و أنتم أكثر الناس جواراً ، و أقلهم تكلفاً لما لا يعنيه ، و أحرصهم على الصلاة في جماعة ثمرتكم أكثر الثمار ، و أموالكم أكثر الأموال ، و صغاركم أكيس الأولاد ، و نساؤكم أمنع النساء و أحسنهن تبعلاً ، سخر لكم الماء يغدو عليكم و يروح صلاحاً لمعاشكم و البحر سبباً لكثرة أموالكم ، فلو صبرتم و استقمتم لكنت شجرة طوبى لكم مقيلاً و ظلاً ظليلاً ، غير أن حكم الله ماض ، و قضاؤه نافذ لا معقب لحكمه و هو سريع الحساب . يقول الله « و إن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها عذاباً شديداً كان ذلك في الكتاب مسطوراً ^(١) » - ثم ساق الخطبة إلى قوله - إن رسول الله ﷺ قال لي يوماً و ليس معه غيره : إن جبرئيل الروح الأمين حملني على منكبه الأيمن حتى أراني الأرض و من عليها و أعطاني أقاليدها و علمني ما فيها و ما قد كان على ظهرها و ما يكون إلى يوم القيامة و لم يكبر ذلك [علي] كما لم يكبر على أبي آدم علمه الأسماء كلها و لم تعلمها الملائكة المقرّون ، و إنني رأيت بقعة على شاطئ البحر تسمى البصرة ، فإذا هي أبعد الأرض من السماء و أقربها من الماء ، و أنها لا تسرع الأرض خراباً و أخشنها تراباً و أشدّها عذاباً ، و لقد خسف بها في القرون الخالية مراراً ، و ليأتين عليها زمان ، و إن لكم يا أهل البصرة و ما حولكم من القرى من الماء ليوماً عظيماً بلاؤه ، و إنني لأعلم موضع منفجره من قريتكم هذه ، ثم أمور قبل ذلك تدهمكم عظيمة أخفيت عنكم و علمناها ، فمن خرج عنها عند دنو غرقها فبرحة من الله سبقت له ، و من بقي فيها غير مرابط بها فبذنبه و ما الله بظلام للعبيد .

توضيح : الموثقة : المنقلبة ، و الانقلاب هنا إما حقيقة كقرى قوم لوط أو لأنها غرقت كأنها انقلبت . طبّقها الماء - بالتشديد - أي غطاها و عمّتها و

الأخصاص : جمع خص - بالضم - بيت يعمل من الخشب والقصب . والآجام : جمع أجمة - بالتحريك - وهي منبت القصب ، وقيل : هي الشجر الكثير الملتف . والآبلة - بضم الهمزة والباء وتشديد اللام - : الموضع الذي به مدينة البصرة اليوم وكان من قرى البصرة وبعثتها يومئذ ، وكانوا يعدونه إحدى الجنات الأربع ، وفي الآبلة اليوم موضع العشارين حسب ما أخبر به . والجيل - بالكسر - : الصنف من الناس وقيل : كل قوم يختصون بلغة فهم جيل . والأرواح : جمع الريح بمعنى الرائحة . والكلب - بالتحريك - : الشر والأذى وشبه جنون يعرض لمن عضه الكلب الكلب . والسلب - بالتحريك - : ما يأخذه أحد القرنين في الحرب من قرنه مما يكون عليه و معه [من] سلاح و ثياب و دابة و غيرها . ينفر لجهادهم : أي يخرج لقتالهم . ويقال « هملت عينه » أي فاضت بالدمع . والرهج - بالتحريك - الغبار . والحس - بالكسر - صوت المشي و الصوت الخفي وهو إشارة إلى صاحب الزنج كما مر . والتارات جمع التارة بمعنى المرة ، أي فتن عظيمة مرة بعد أخرى . والعصبة - بالضم - : الجماعة أو بالتحريك بمعنى الأقرباء . و انتهاك الأموال : أخذها بما لا يحل . و سباء النساء - بالكسر و المد - : أسرهن . و « يستحل بها الدجال » أي يتخذها منزلاً ويسكنها . والدجال من الدجل وهو الخلط والتلبيس والكذب ، ووصفه بالأكبر يدل على تعدد من يدعي الأباطيل . والأعور من ذهب إحدى عينيه . والممسوح صفة مخصصة للأعور . والناتئ : المرتفع . وطفأ على الماء : علا ولم يرسب . والرجفة : الزلزلة والاضطراب . والقذف : الرمي بالحجارة ونحوها . والخسف : الذهاب في الأرض ، وخسف المكان أن يغيب في الأرض . والمسح : تحويل صورة إلى ما هو أقرب منها . ووصف الجوع بالأغبر إما لأن الجوع يكون في السنين المجذبة ، و سنوا الجذب تسمى غبراً لا غبراً آفاقها من قلة الأمطار وأرضها من عدم النبات ، أو لأن وجه الجائع يشبه الوجه المغبر . و الموت الأحمر يعبر به في الأكثر عن القتل ، وفسر هنا بالغرق . والخريبة - بضم الخاء المعجمة و فتح الراء المهملة والباء الموحدة - : علم محلة من محال البصرة كانوا يسمونها البصرة الصغرى . و تدمر - كتنصر - : من الدمار بمعنى الهلاك ، وفي اللغة أنها بلد بالشام .

والخطة - بالضم - : الأمر والقصة . والأقاليد : جمع إقليد - بالكسر - وهو المفتاح . ولم يكبر ذلك علي : أي قويت عليه وقدرت ، أولم أستعظمها من فضل ربي . والتنوين في « زمان » للتفخيم أي زمان شديد فظيع . والمرابطة : الإِرصاد لحفظ الثغر .

٥٩ - أقول : وروى القاضي نور الله التستري [قدس الله روحه] في كتاب «مجالس المؤمنين» عن الصادق عليه السلام أنه قال : إن لله حرماً وهو مكة ، ألا إن رسول الله حرماً وهو المدينة ، ألا وإن أمير المؤمنين حرماً وهو الكوفة ، ألا وإن قم الكوفة الصغيرة . ألا إن الجنة ثمانية أبواب ثلاثة منها إلى قم ، تقبض فيها امرأة من ولدي اسمها فاطمة بنت موسى ، وتدخل بشفاعتها شيعة الجنة بأجمعهم .

٦٠ - وعن سعد بن سعد عن الرضا عليه السلام قال : يا سعد من زارها فله الجنة .

٦١ - وعنه عليه السلام قال : إذا عمّت البلدان الفتن والبلايا فعليكم بقم وحواليها ونواحيها ، فإنّ البلايا مدفوع ^(١) عنها .

٦٢ - وعن الرضا عليه السلام قال : للجنة ثمانية أبواب فثلاثة منها لأهل قم ، فطوبى لهم ثم طوبى لهم .

٦٣ - وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : صلوات الله على أهل قم ، ورحمة الله على أهل قم ، سقى الله بلادهم الغيث - إلى آخر ما مر - عن الصادق عليه السلام .

٦٤ - وأقول : روى الشيخ الأجلّ عبد الجليل الرازي في كتاب القصص بإسناده عن النبي صلى الله عليه وآله قال : لما عرج بي إلى السماء مررت بأرض بيضاء ككفورية شممت بها رائحة طيبة ، فقلت : يا جبرئيل ما هذه البقعة ؟ قال : يقال لها « آبة » عرضت عليها رسالتك وولاية ذرّيتك فقبلت ، وإنّ الله يخلق منها رجالاً يتولّونك ويتولّون ذرّيتك فبارك الله عليها وعلى أهلها .

٦٥ - معجم البلدان : قال : روي أنّه في التورية مكتوب : الري باب من أبواب الأرض وإليها متجر الخلق . وقال الأصمعي : الري عروس الدنيا وإليها متجر

(١) كذا في جميع النسخ التي بأيدينا ، و الظاهر « مدفوعة » .

الناس . قال : وروي عن جعفر الصادق عليه السلام أن الري وقزوین وساه ملعونات شؤمات .
٥٤ - كشف الغمة : عن ابن أعثم الكوفي ، عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال :
ويحاً للطالقان فإن الله تعالى بها كنوزاً ليست من ذهب ولا فضة ، ولكن بها رجال
مؤمنون عرفوا الله حق معرفته وهم أنصار المهدي في آخر الزمان .

٥٧ - وأقول : وجدت في أصل عتيق من أصول أصحابنا أظن أنه لوالد الصدوق
أومن عاصره عن عبدالعزيز بن جعفر بن محمد ، عن عبدالعزيز بن يونس الموصلی ، عن
إبراهيم بن الحسين ، عن محمد بن خلف ، عن موسى بن إبراهيم عن الكاظم عن أبيه عن
آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : قزوین باب من أبواب الجنة .

٥٨ - الدر المنثور : من عدة كتب عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ
ملكاً : ما أطيبك من بلدة وأحبك إليّ ، لولا أن قومك أخرجونك منك ما خرجت .
وفي رواية أخرى : ما سكنت غيرك ^(١) .

٥٩ - و عن عبدالرحمان بن سابط قال : لما أراد رسول الله ﷺ أن ينطلق إلى
المدينة استلم الحجر وقام وسط المسجد والتفت إلى البيت فقال : إنني لأعلم ما وضع
الله في الأرض بيتاً أحب إليه منك ، وما في الأرض بلد أحب إليه منك ، وما خرجت
عنك رغبة ولكن الذين كفروا هم أخرجونني ^(٢) .

٦٠ - كتاب قسمة أقاليم الأرض وبلدانها تأليف بعض المخالفين : قال : بلد المهدي
مدينة حسنة حصينة بناها المهدي الفاطمي وحصنها وجعل لها أبواباً من حديد ، في
كل باب ما يزيد على المائة قنطار ، ولما بناها وأحكمها قال : الآن أمنت على الفاطميين .
بيان : أقول : لهذه المدينة قصة طويلة غريبة أوردتها في كتاب الغيبة .

٧١ - و من الكتاب المذكور : قال دخل ذوالقرنين جزيرة عظيمة فوجد بها قوماً
قد أنحلَّتْهم العبادة حتى صاروا كالحمم السود فسلم عليهم فردوا عليه السلام فسألهم : ما عيشكم
يا قوم في هذا المكان ؟ قالوا : ما رزقنا الله من الأسماك وأنواع النبات ونشرب من هذه

(١) الدر المنثور : ج ١ ، ص ١٢٣ .

(٢) الدر المنثور : ج ١ ، ص ١٢٣ .

المياه العذبة . قال لهم ألا أنقلكم إلى عيشة أطيب مما أنتم فيه وأخصب ؟ فقالوا له : و ما نصنع به ؟ إن عندنا في جزيرتنا هذه ما يغني جميع العالم و يكفيهم لو صاروا إليه و أقبلوا عليه ! قال : و ما هو ؟ فانطلقوا إلى وادٍ لا نهاية لطوله و عرضه و هو منضد من ألوان الدر و الياقوت و الزبرجد و البلخش و الأحجار التي لم تر في الدنيا و الجواهر التي لا تقوّم ، و رأى شيئاً لا يحتمله العقول ولا يوصف ، ولو اجتمع العالم على نقله أو بعضه لعجزوا ، فقال : لا إله إلا الله و سبحان من له الملك العظيم و يخلق الله ما لا يعلمه الخلائق . ثم انطلقوا به من شفير ذلك الوادي حتى أتوا به إلى مستو واسع من الأرض به أصناف الأشجار ، و أنواع الثمار ، و ألوان الأزهار ، و أجناس الأطيّار ، و خريبر الأَنْهار ، و أفياء و ظلال ، و نسيم ذوا اعتدال ، و نزه و رياض ، و جنّات و غياض ، فلمّا رأى ذوا القرنين ذلك سبح الله العظيم و استصغر أمر الوادي و ما به من الجواهر عند ذلك المنظر البهيّج الزاهر . فلمّا تعجّب قالوا له : في ملكك ملك في الدنيا بعض ما ترى ؟ قال : لا و حقّ عالم السرّ و النجوى . فقالوا : كل هذا بين أيدينا ولا تميل أنفسنا إلى شيء من ذلك واقتنعنا بما نقوى به على عبادة الربّ الخالق ، و من ترك لله شيئاً عوّضه الله خيراً منه ، فسرعنّا و دعنا بحالنا ، أرشدنا الله وإياك . ثمّ ودّعوه و فارقوه و قالوا له : دونك و الوادي فاحمل منه ما تريد . فأبى أن يأخذ من ذلك شيئاً . قال : ثمّ أتى ذوا القرنين جزيرة عظيمة فرأى بها قوماً لباسهم ورق الشجر ، و بيوتهم كهوف في الصخر و الحجر فسألهم عن مسائل في الحكمة ، فأجابوه بأحسن جواب و ألطف خطاب ، فقال لهم : سلوا حوائجكم لتقضى ، فقالوا له : نسألك الخلد في الدنيا . فقال : و أنى به لنفسى ؟ ! و من لا يقدر على زيادة نفس من أنفاسه كيف يبلغكم الخلد ؟ ! فقال كبيرهم : نسألك صحّة في أبداننا ما بقينا . فقال : و هذا أيضاً لا أقدر عليه . فقالوا : فعرفنا بقيّة أعمارنا فقال : لا أعرف ذلك لروحي فكيف بكم ؟ فقالوا له : فرغنا نطلب ذلك ممّن يقدر على ذلك و أعظم من ذلك . وجعل الناس ينظرون إلى كثرة جنوده و عظمة موكبه ، و بينهم شيخ صعلوك لا يرفع رأسه ، فقال له ذوا القرنين : مالك لا تنظر إلى ما ينظر إليه الناس ؟ قال الشيخ : ما أعجبني الملك الذي رأيته قبلك حتى أنظر إليك وإلى ملكك . فقال :

وما ذاك؟ قال الشيخ : كان عندنا ملك و آخر صلوك^(١) فماتا في يوم واحد ثم جئت إليهما و اجتهدت أن أعرف الملك من الصلوك^(٢) فلم أعرفه . قال : فتركهم ذوالقرنين و انصرف عنهم .

٦٢ - العيون : عن تميم بن عبدالله القرشي ، عن أبيه ، عن أحمد بن علي الأنصاري ، عن أبي الصلت الهروي قال : كنت عند الرضا عليه السلام فدخل عليه قوم من أهل قم فسلموا عليه فرد عليهم و قر بهم ثم قال لهم : مرحباً بكم و أهلاً ! فأتهم شيعتنا حقاً ، فسيأتي عليكم يوم تزورون فيه تربتي بطوس ، ألا فمن زارني و هو على غسل خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه^(٣) .

٧٣ - و منه : عن محمد بن أحمد السنائي ، عن محمد بن جعفر الأسدي ، عن سهل ابن زياد ، عن عبد العظيم بن عبدالله الحسنی قال : سمعت علي بن محمد العسكري عليه السلام يقول : أهل قم و أهل آبة مغفور لهم لزيارتهم لجدي علي بن موسى الرضا عليه السلام بطوس ألا و من زاره فأصابه في طريقه قطرة من السماء حرم الله جسده على النار^(٤) .

٧٤ - الكافي : عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن سالم ، و علي بن إبراهيم عن أبيه ، جميعاً عن أحمد بن النضر ، و محمد بن يحيى ، عن محمد بن أبي القاسم ، عن الحسين ابن أبي قتادة ، جميعاً عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : خرج رسول الله ﷺ لعرض الخيل - و ساق الحديث إلى قوله - فمر بفرس^(٥) فقال عيينة ابن حصين : إن من أمر هذا الفرس كيت و كيت . فقال رسول الله ﷺ : ذرنا فأنا أعلم بالخيل منك . فقال له : فأبي الرجال أفضل ؟ فقال عيينة بن حصين : رجال يكونون بنجد يضعون سيوفهم على عواتقهم ، و رماحهم على كواكب خيلهم ، ثم يضربون بها قدما .

(١) صلوك (خ) . (٢) الصلوك (خ) .

(٣) و (٤) العيون ج ٢ ، ص ٢٦٠ .

(٥) في بعض النسخ « فمر به فرس » .

فقال رسول الله ﷺ : كذبت ، بل رجال أهل اليمن أفضل ، الايمان يمانى^(١) ، و الحكمة يمانية ، ولولا الهجرة لكنت امرءاً من أهل اليمن . الجفاء والقسوة في القديدين أصحاب الوبر ربيعة ومضر من حيث يطلع قرن الشمس ، ومذحج أكثر قبيل يدخلون الجنة ، وحضرموت خير من عامر بن صعصعة - و روى بعضهم : خير من الحرث بن معاوية - وبجيلة خير من رعل و ذكوان ، وإن يهلك لحيان فلا بالي . ثم قال : لعن الله الملوك الأربعة : جعداً ، وميخوساً ، وميشرحاً ، وأبضعة ، وأختهم العمردة - وساق الحديث إلى قوله - لعن الله رعلأ و ذكوان و عضلاً و لحيان و المجذمين من أسد و غطفان و أباسفيان بن حرب و شهبلاً ذا الأسنان وابني مليكة^(٢) بن جزييم ومروان و هوزة وهوننة^(٣) .

٦٥ - كتاب جعفر بن محمد بن شريح : عن معلى الطحان ، عن يزيد بن^(٤) ابن جابر ، عن عبد الله بن بشير ، عن ابن عيينة بن حصين قال : عرض رسول الله ﷺ يوماً خيلاً و عنده أبي - عيينة بن حصين بن حذيفة بن بدر - فقال رسول الله ﷺ : أنا أبصر بالخيول منك . فقال عيينة : و أنا أبصر بالرجال منك يا رسول الله . فقال النبي ﷺ : صلى الله عليه وآله : كيف ؟ قال : فقال : إن خير الرجال الذين يضعون أسياهم على عواتقهم ، و يعرضون رماحهم على مناكب خيولهم من أهل نجد . فقال النبي ﷺ : كذبت ، إن خير الرجال أهل اليمن ، و الايمان يمان و أنا يمانى ، و أكثر قبائل دخول الجنة يوم القيامة مذحج ، و حضرموت خير من بني الحرث بن معاوية حي من كندة ، إن يهلك لحيان فلا بالي ، فلعن الله الملوك الأربعة : جعداً ، وميخوساً ، وميشرحاً وأبضعة ، وأختهم العمردة .

بيان : قال الجوهري : قال أبو عبيدة : يقال « كان من الأمر كيت وكيت » بالفتح -

(١) يمان (خ) .

(٢) ملكة (خ) .

(٣) الكافي : ج ٨ ، ص ٧٠-٧٢ .

(٤) و في بعض النسخ « يزيد بن جابر » و في بعضها « يزيد بن جابر » و أياً ما كان فلم نجد له ذكراً في كتب الرجال .

و كيت و كيت - بالكسر - ، و التاء فيهما هاء في الأصل فصارت تاءاً . و في النهاية : الكواكب جمع كائبة ، وهي من الفرس : مجتمع كتفيه قدّام السرج . و قال : رجل قدم - بضمّتين - أي شجاع ، و مضى قدماً أي لم يعرج ولم ينثن . و قال : فيه « الايمان يمان و الحكمة يمانية » ، إنّما قال ذلك لأنّ الايمان بدامن مكّة وهي من تهامة و تهامة من أرض اليمن ولهذا يقال : الكعبة اليمانية . و قيل : إنّ قال هذا القول للأ نصاراً ثمّهم يمانون وهم نصروا الايمان و المؤمنون و آوهم فنسب الايمان إليهم . و قال الجوهري : اليمن بلاد للعرب ، و النسبة إليهم يمني ، و يمان مخففة و الألف عوض من ياء النسب فلا يجتمعان ، قال سيويه : و بعضهم يقول يمانني بالتشديد - انتهى - . و قال في شرح السنة : هذا ثناء على أهل اليمن لا سراعهم إلى الايمان و حسن قبولهم إياه .

قوله عنه « لولا الهجرة » لعلّ المعنى : لولا أنّي هجرت عن مكّة لكنت اليوم من أهل اليمن إذ مكّة منها ، أو المراد أنّه لولا أنّ المدينة كانت أوّلاً دار هجرتي واخترتني بأمر الله لا اتخذت اليمن وطناً ، أو الغرض أنّه لولا أنّ الهجرة أشرف لعدت نفسي من الأنصار . و في النهاية : فيه أنّ الجفاء و القسوة في الفدادين . الفدادون بالتشديد هم الذين تعلو أصواتهم في حروثهم و مواشيهم ، واحد هم فداد ، يقال : فدّ الرجل يفدّ فديداً إذا اشتدّ صوته ، و قيل : هم المكثرون من الإبل . و قيل : هم الجمالون و البقارون و الحمّارون و الرعيان ، و قيل . إنّما هو الفدادين - مخففاً - واحداً فدان - مشدداً - وهي البقر التي يحرث بها ، و أهلها أهل جفاء و قسوة ^(١) - انتهى - .

قوله « أصحاب الوبر » أي أهل البوادي ، فإنّ بيوتهم يتخذونها منه . قوله : « من حيث يطلع قرن الشمس » قال الجوهري : قرن الشمس أعلاها و أوّل ما يبدو منها في الطلوع - انتهى - و لعلّ المراد أهل البوادي من هاتين القبيلتين الكائنتين في مطلع الشمس أي في شرقي المدينة . و روى في شرح السنة بإسناده عن عقبة بن عمرو قال : أشار رسول الله ﷺ بيده نحو اليمن فقال : الايمان يمان يمان ههنا ، إلّا أنّ القسوة و غلظ القلوب في الفدادين عند أصول أذناب الإبل حيث يطلع قرنا الشيطان في ربيعة و مضر

(١) في النهاية : أهل جفاء و قلظة . ج ٣ ، ص ١٨٧ .

و بإسناده عن ابن عمر أنه قال : رأيت رسول الله ﷺ يشير إلى المشرق ويقول : إن الفتنة ههنا ! إن الفتنة ههنا ! من حيث يطلع قرن الشيطان . و قال النووي : قرنا الشيطان قبل المشرق أي جمعا المغيويان أو شيعته من الكفار ، يريد مزيد تسلطه في المشرق ، وكان ذلك في عهده ﷺ و يكون حين يخرج الدجال من المشرق ، وهو في ما بين ذلك منشأ الفتن العظيمة و مثار الترك العاتية - انتهى - ولا يبعد أن يكون في هذا الخبر أيضاً « قرن الشيطان » فصحف . و قال الجوهري : مذحج - كمسجد - : أبوقبيلة من اليمن . وقال : حضرموت اسم بلد و قبيلة أيضاً ، وهما اسمان جعلوا واحداً إن شئت بنيت الاسم الأول على الفتح و أعربت الثاني بإعراب ما لا ينصرف قلت : هذا حضرموت ، و إن شئت أضفت الأول إلى الثاني قلت : هذا حضرموت ، أعربت حضراً وخفضت موتاً ، وكذلك القول في سام أبرص ورام هرمز . وقال : عامر بن صعصعة أبوقبيلة وهو عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن . و في القاموس : بجيلة - كسفينة - : حي باليمن من معد . و رعل وذكوان قبيلتان من بني سليم . وقال : لحيان أبوقبيلة . وقال : مخوس - كمئبر - و مشرح وجمد و أبضعة بنو معدي كرب الملوك الأربعة الذين لعنهم رسول الله ﷺ و لعن أختهم العمة وفدوا مع الأشعث فأسلموا ثم ارتدوا و فقتلوا يوم النجير ، فقالت نائحتهم « يا عين بكّي للملوك الأربعة » و قال : العمرد - كعملس - : الطويل من كل شيء - إلى أن قال - و بهاء : أخت الذين لعنهم النبي ﷺ - انتهى - و « المعجذمين » لعل المراد بهم المنسوبون إلى الجذيمة ، و لعل أسداً و غطفان كليهما منسوبتان إليها . قال الجوهري : جذيمة قبيلة من عبد القيس ينسب إليهم جذمي - بالتحريك - وكذلك إلى جذيمة بني أسد . وقال الفيروز آبادي : غطفان - محرّكة - حي من قيس . و لعل شهيل - بالشين المعجمة والباء الموحدة - و في بعض النسخ بالسين المهملة والياء المثناة - اسم ، وكذا ما بعده إلى آخر الخبر أسماء رجال . و أقول : قدمضت الأخبار الكثيرة في ذم البصرة في كتب الفتن ، وسيأتي أخبار مدح الكوفة والغري و كربلا و طوس ومكة و المدينة في كتاب المزار و كتاب الحج لم نوردناها ههنا حذراً من التكرار .

٧٦ - **إكمال الدين** : عن عبدالله بن محمد بن عبد الوهّاب ، عن أحمد بن محمد بن عبدالله بن زيد الشعراني من ولد عمّار بن ياسر - رضي الله عنه - يقول : حكى أبو القاسم محمد بن القاسم البصري أن أبا الحسن حمادويه بن أحمد بن طولون كان قد فتح عليه من كنوز مصر ما لم يرزق أحد قبله ، فأغري بالهرمين فأشار عليه ثقاته وحاشيته و بطاقته أن لا يتعرض لهدم الأهرام ، فإنه ما تعرض أحد لها فطال عمره فلج في ذلك ، وأمر ألفاً من الفعلة أن يطلبوا الباب وكانوا يعملون سنة حواليه حتى ضجروا وكثروا ، فلما همّوا بالانصراف بعد الأياس منه وترك العمل وجدوا سرباً فقدّروا أنه الباب الذي يطلبونه فلما بلغوا آخره وجدوا بلاطة قائمة من مرمر فقدّروا أنها الباب فاحتالوا فيها إلى أن قلعوها وأخرجوها ، فإذا عليها كتابة يونانية ، فجمعوا حكماء مصر وعلماءها فلم يهتدوا لها ، وكان في القوم رجل يعرف بأبي عبدالله المدائني أحد حفاظ الدنيا وعلمائها ، فقال لأبي الحسن ^(١) حمادويه بن أحمد : أعرف في بلد الحبشة أسقفاً قد عمّر وأتى عليه ثلاثمائة وستون سنة يعرف هذا الخط ، وقد كان عزم على أن يعلمني فاحرصي على علم العرب لم أقم عليه وهو باق . فكتب أبو الحسن إلى ملك الحبشة يسأله أن يحمل هذا الأسقف إليه ، فأجابه أن هذا قد طعن في السن وحطمه الزمان وإنما يحفظه هذا الهواء ، ويخاف عليه إن نقل إلى هواء آخر وإقليم آخر ولحقته حركة وتعّب ومشقة السفر أن يتلف ، وفي بقائه لنا شرف وفرج وسكينة ، فان كان لكم شيء يقرأه أو يفسّره أو ^(٢) مسألة تسألونه فالكذب بذلك . فحملت البلاطة في قارب إلى بلد أسوان من الصعيد الأعلى ، وحملت من أسوان على العجلة إلى بلاد الحبشة وهي قريبة من أسوان ، فلما وصلت قرأها الأسقف وفسّر ما فيها بالحبشية ثم نقلت إلى العريّة فاذا فيها مكتوب : « أنا الريّان بن دومغ » فسئل أبو عبدالله عن الريّان من هو ؟ قال : هو والد العزيز ملك يوسف عليه السلام وأسمه الريّان بن دومغ ، وقد كان

(١) الجيش (خ) .

(٢) و (خ) .

عمر العزيز سبعمائة سنة و عمر الريان والده ألف و سبعمائة سنة و عمر دومغ ثلاثة آلاف سنة . فإذا فيها :

« أنا الريان بن دومغ ، خرجت في طلب علم النيل ، لأعلم فيضه و منبعه إذ كنت أرى مغيضه ^(١) فخرجت و معي مئتين صحبت أربعة آلاف [ألف] رجل ، فسرت ثمانين سنة إلى أن انتهيت إلى الظلمات و البحر المحيط بالدنيا ، فرأيت النيل يقطع البحر المحيط و يعبر فيه ولم يكن له منفذ و تماوت أصحابي و بقيت ^(٢) في أربعة آلاف رجل فخشيت على ملكي فرجعت إلى مصر و بنيت الأهرام و البرابي و بنيت الهرمين و أودعتهما كنوزي و ذخائري ، و قلت في ذلك شعراً :

ولا علم لي بالغيب والله أعلم
و أحكمته والله أقوى و أحكم
فأعجزني و المرء بالعجز ملجم
و حولي بنو حجرو جيش عرمرم
و عارضني لجج من البحر مظلم
لذي هيئة بعدي ولا متقدم
بمصر ولا الأيَّام بؤس و أنعم
و باني برايتها بها و المقدم
على الدهر لا تبلى ولا تهتدم
و للدهر أمر مرة و تهجتم
ولي لربي آخر الدهر يسجم
ولا بد أن يعلو و يسمو به السم
و تسعون أخرى من قتيل و ملجم

و أدرك علمي بعض ما هو كائن
و أتقنت ما حاولت إتقان صنعه
و حاولت علم النيل من بدء ^(٣) فيضه
ثمانين شاهوراً قطعت مسائلاً
إلى أن قطعت الجن والانس كلهم
فأيقنت أن لا منفذاً بعد منزلي
فاًبت إلى ملكي وأرسيت نادياً
أنا صاحب الأهرام في مصر كلها
تركت بها آثار كفتي و حكمتي
و فيها كنوز جمّة و عجائب
سيفتح أقبالي و يبدي عجائبي
بأكفاف بيت الله تبدو أموره
ثمان و تسع و اثنتان و أربع

(٢) فيقيت (خ) .

(١) مغيضه (خ) .

(٣) بعد (خ) .

و من بعد هذا كرّ تسعون تسعة
و تبدى كنوزي كلّها غير أنّي
رمزت مقالتي في صخور قطعها
ستفتى و أفنى بعدها ثمّ أعدم^(١)
فحينئذ قال أبو الحسن حمادويه بن أحمد : هذا شيء ليس لأحد فيها حيلة إلّا القائم
من آل محمد عليه السلام وردّت البلاطة مكانها كما كانت . ثمّ إنّ أبا الحسن^(٢) بعد ذلك
بسنة قتله طاهر الخادم على فراشه و هو سكران ، و من ذلك الوقت عرف خبر الهرمين
و من بناهما . فهذا أصحّ ما يقال في خبر النيل و الهرمين .
بيان : السرب - بالتحريك - : الحفير تحت الأرض . و البلاطة - بالفتح - :
الحجارة التي تفرش في الدار . و القارب : السفينة الصغيرة . و الأسوان - بالضمّ و
يفتح - بلد بالصعيد بمصر . كلّ ذلك ذكره الفيروز آبادي . وقال : الهرمان - بالتحريك -
بناءان أو ليّان بناهما إدريس عليه السلام لحفظ العلوم فيهما عن الطوفان ، أو بناء سنان بن
المشلسل أو بناء الأوائل لما علموا بالطوفان من جهة النجوم و فيهما كلّ طبّ و طلسم
و هنالك أهرام صغار كثيرة - انتهى - . و قال أبو ريحان في كتاب الآثار الباقية :
إنّ الفرس و عامّة المجوس أنكروا الطوفان بكليته ، وزعموا أنّ الملك متّصل فيه من
لدى « كيومرث كل شاه » الذي هو الإنسان الأوّل عندهم ، و وافقهم على إنكارهم إيّاه
الهند و الصين و أصناف الأمم المشرقيّة ، و أقرّ به بعض الفرس و صفوه بغير الصفة
الموصوف بها في كتب الأنبياء ، و قالوا : كان من ذلك شيء بالشام و المغرب في زمان
طهمورث لم يعمّ العمران كلّها ولم يغرق فيه إلّا الأمم قليلة ، وإنّه لم يجاوز عقبة حلوان
و لم يبلغ ممالك المشرق . و قالوا : إنّ أهل المغرب لما أنذر به حكماءهم بنوا أبنية
كالهرمين المبنيّتين في أرض مصر ، و قالوا : إذا كانت الآفة من السماء دخلناها وإذا كانت من
الأرض صعدناها ، فزعموا أنّ آثار ماء الطوفان و تأثيرات الأمواج بيّنة على أنصاف
هذين الهرمين لم يجاوزهما . و قيل : إنّ يوسف عليه السلام بناهما و جعل فيهما الطعام و

(١) عدم (خ) .

(٢) أبا الجيش (خ) .

الميرة سني القحط . وقالوا : إن طهمورث لما اتصل به إلا بذارو ذلك قبل كونه بمأتين وإحدى وثلاثين سنة أمر باختيار موضع في مملكته صحيح الهواء والتربة ، فلم يجدوا أحق بهذه الصفة من إصبهان ، فأمر بتجليد العلوم ودفنها في أسلم الموضع منه ، وقد يشهد لذلك ما وجد في زماننا بجيء^(١) من مدينة إصبهان من التلال التي انشقت عن بيوت مملوءة أعدالاً كثيرة من لحاء الشجرة التي يلتبس بها القسي^٢ والترسة و يسمى « التوز » مكتوبة بكتابة لم يدر ما هي وما فيها - انتهى - .

٧٧ - المناقب : عن محمد بن الفيض ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال أبو جعفر الدوانيقي^(٢) للصادق عليه السلام : تدري ما هذا ؟ قال : وما هو ؟ قال : جبل هناك يقطر منه [في السنة] قطرات فيجمد^(٣) فهو جيد للبياض يكون في العين يكحل به فيذهب بإذن الله تعالى . قال : نعم ، أعرفه وإن شئت أخبرتك باسمه وحاله . هذا جبل كان عليه نبي^٤ من أنبياء بني إسرائيل هارباً من قومه ، فبعده الله عليه ، فعلم قومه فقتلوه ، وهويبكى على ذلك النبي^٥ ، وهذه القطرات من بكائه له ، و من الجانب^(٤) الآخر عين تنبع من ذلك الماء بالليل والنهار ولا يوصل إلى تلك العين^(٥) .

٧٨ - الدر المنثور : قال : أخرج الزبير بن بكار في الموفقيات عن عبد الله بن عمر و بن العاص ، قال : عجائب الدنيا أربعة : امرأة كانت معلقة بمنارة الإسكندرية فكان يجلس الجالس تحتها فيبصر من بالقسطنطينية و بينهما عرض البحر ؛ و فرس كان من نحاس بأرض أندلس^(٦) قائلاً بكفه كذا باسط يده أي ليس خلفي مسلك ، فلا يبطئك البلاد أحد إلا أكلته النمل ؛ و منارة من نحاس عليها راكب من نحاس بأرض

(١) يجيء (خ) .

(٢) الدوانيقي (خ) .

(٣) كذا في جميع النسخ ، و الظاهر « فيجمد » .

(٤) في أكثر النسخ « و من جانب الآخر » والصواب ما في المتن موافقاً لنسخة مخطوطة .

(٥) المناقب : ج ٤ ، ص ٢٣٦ .

(٦) الاندلس (خ) .

عاد ، فإذا كانت الأشهر الحرم اكرم هطل منه الماء وسقوا^(١) وصبوا في الحياض فإذا انقضت الأشهر الحرم انقطع ذلك الماء ؛ و شجرة من نحاس عليها سودائية^(٢) من نحاس بأرض روميّة ، فإذا كان أوان الزيتون صفرت السودائية التي من نحاس فتجيء كل سودائية من الطيارات بثلاث زيتونات : زيتونتين برجليها ، وزيتونة بمنقارها حتى تلقيه على تلك السودائية التي هي من نحاس ، فيعصر أهل روميّة ما يكفيهم لا دامهم و سرجهم سنتهم إلى قابل^(٣) .

٧٩ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن أبي يحيى الواسطي عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن من وراء اليمن وادياً يقال له «وادي برهوت» ولا يجاوز ذلك الوادي إلا الحيات السود والبوم من الطير^(٤) في ذلك الوادي بئر يقال لها « بلموت »^(٥) يغدى و يراح إليها بأرواح المشركين ، يسقون من ماء الصديد ، خلف ذلك الوادي قوم يقال لهم « الذريح » لما أن بعث الله عز وجل محمداً صلى الله عليه وآله صاح عجل لهم فيهم و ضرب بذنبه و نادى فيهم : يا آل الذريح ! - بصوت فصيح - أتى رجل بتهامة يدعو إلى شهادة أن لا إله إلا الله . قالوا : لأمر ما أنطق الله هذا العجل ! قال : فنادى فيهم ثانية ، فعزموا على أن يبنوا سفينة ، فبنوها و نزل فيها سبعة منهم ، و حملوا من الزاد ما قذف الله في قلوبهم ، ثم رفعوا شراعاً^(٦) و سبّوها في البحر ، فما زالت تسير بهم حتى رمت بهم بجدّة ، فأثوا النبي صلى الله عليه وآله فقال لهم النبي صلى الله عليه وآله : أنتم أهل الذريح نادى فيكم العجل ! قالوا : نعم ، قالوا : اعرض علينا يا رسول الله الدين و الكتاب ، فعرض عليهم رسول الله الدين و الكتاب والسنن

(١) في المصدر ، فإذا كانت الأشهر الحرم هطل منه الماء فشرب الناس وسقوا ...

(٢) في مخطوطة « سودائية » و كذا في ما يأتي .

(٣) الدر المنثور ، ج ٣ ، ص ٩٧ .

(٤) في المصدر : الطيور .

(٥) في بعض النسخ و كذا في المصدر : بلموت .

(٦) في بعض النسخ و كذا في المصدر : شراعها .

و الفرائض و الشرائع كما جاء من عند الله - عزّ ذكره - و ولى عليهم رجلاً من بني هاشم سيّره معهم ، فما بينهم اختلاف حتّى الساعة ^(١) .

٨٠ - **حياة الحيوان** : الأهرام من عجائب أبنية الدنيا ، وهي قبور الملوك ، أرادوا أن يتميّزوا على سائر الملوك بعد مماتهم كما تميّزوا عليهم في حياتهم ، قيل : إن البأمون لما وصل إلى مصر أمر بنقب أحد الهرمين فنقب بعد جهد جهيد و غرامة نفقة عظيمة فوجد داخله مراق دمها و يعسر سلوكها ، و وضع في أعلاها بيت مكعّب طول كل ضلع من أضلاعه ثمانية أذرع ، و في وسطه حوض فيه مائة رمة بالية قد أدّت عليها العصور فكفّ عن نقب ماسواه . و نقل أن هرمس الأول أخنوخ وهو إدريس عليه السلام استدلّ من أحوال الكواكب على كون الطوفان ، فأمر بينان الأهرام ، و يقال : إنّه ابتناها في مدّة ستة أشهر و كتب فيها : قل لمن يأتي بعدنا يهدمها في ستمائة عام و الهدم أيسر من البنيان ! و كسوناها الديباج فليكسها الحصر و الحصر أيسر من الديباج . و قال ابن الجوزي في كتاب « سلوة الأحران » : و من عجائب الهرمين أن سمك كل واحد منهما أربع مائة ذراع من رخام و زمرّد و فيها مكتوب : أنا بنيتها ^(٢) بملكي فمن ادّعى قوة فليهدمها ^(٣) فإن الهدم أيسر من البناء .

قال ابن المنادي : بلغنا أنّهم قد رآوا خراج الدنيا مراراً فإذا هو لا يقوم بهدمها - والله أعلم - .



(١) روضة الكافي : ٢٦١ .

(٢) بنيتها (خ) .

(٣) فلا يهدمها (خ) .

﴿ باب نادر ﴾

أقول : وجدت في بعض الكتب القديمة هذه الرواية، فأوردتها بلفظها ، ووجدتها أيضاً في كتاب « ذكر الأقاليم و البلدان و الجبال و الأنهار و الأشجار » مع اختلاف يسير في المضمون و تباين كثير في الألفاظ أشرت إلى بعضها في سياق الرواية ، و هي هذه :

مسائل عبدالله بن سلام وكان اسمه « اسماويل » فسمّاه النبي ﷺ عبدالله ، عن ابن عباس - رضي الله عنه - قال : لما بعث النبي ﷺ أمر علياً أن يكتب كتاباً إلى الكفار و إلى النصارى و إلى اليهود ، فكتب كتاباً أملاًه جبرئيل على النبي ﷺ فكتب :

« بسم الله الرحمن الرحيم » من محمد رسول الله إلى يهود خيبر أما بعد فإن الأرض لله و العاقبة للمتقين و السلام على من اتبع الهدى و لاحول و لا قوة إلا بالله العلي العظيم ، ثم ختم الكتاب و أرسله إلى يهود خيبر . فلما وصل الكتاب إليهم أتوا إلى شيخهم ابن سلام فقالوا : يا ابن سلام هذا كتاب محمد إليك فقرأه علينا فقرأهم عليهم فقال لهم : ما تريدون من هذا الكلام ؟ وقد أرى فيه علامات وجدنا في التوراة أن هذا محمد الذي بشرنا به موسى ابن عمران . فقالوا : ينسخ كتابنا و يحرقه علينا ما أحل لنا من قبل . فقال لهم ابن سلام يا قوم اخترتم الدنيا على الآخرة و العذاب على المغفرة ! فقالوا : يا ابن سلام لو كان محمد على ديننا لكان أحب إلينا من غيره . فقال : أنا أروح إليه و أسأله عن أشياء من التوراة فإن أجابني عنها دخلت في دينه و خلّيت دين اليهودية ، و قام و أخذ التورات و استخرج منها ألف مسألة و أربعمئة مسألة و أربع مسائل من غامض المسائل فأخذها و أتى بها إلى محمد وهو في مسجده فقال : السلام عليك يا محمد و على أصحابك ، فقالوا : و على من اتبع الهدى السلام و رحمة الله و بركاته ، من أنت يا هذا الرجل ؟ قال : أنا عبدالله بن سلام ، و

أنا من رسل بني إسرائيل و ممن قرأ التوراة ، وأنا رسول اليهود إليك مع شيء لتبينه لنا ماهو و أنت من المحسنين . فقال النبي ﷺ : اجلس يا ابن سلام وسل عما شئت وإن شئت أخبرتك عما تسألني عنه . فقال : أخبرني يا محمد فإني أزداد فيك يقيناً . فقال : يا ابن سلام جئت تسألني عن ألف مسألة وأربعمئة مسألة و أربع مسائل نسختها من التوراة . فنكس عبدالله بن سلام رأسه و بكى و قال : صدقت يا محمد . فقال : أنبي أنت أم رسول ؟ فقال : يا ابن سلام إن الله بعثني نبياً ورسولاً وأنا خاتم النبيين ، أفما قرأت في التوراة « محمد رسول الله و الذين معه أشدءاء على الكفار رحاء بينهم تريهم رگماً سجداً ^(١) - الآية - » ؟ و أنزل عليّ « ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ^(٢) » قال : صدقت يا محمد ، أخبرني أكليم أنت أم وحي ؟ قال : يا ابن سلام بل وحي يأتيني به جبرائيل عن رب العالمين . قال : صدقت يا محمد ، أخبرني كم خلق الله نبياً من بني آدم ؟ قال : يا ابن سلام ، خلق الله مائة ألف نبي و أربعة و عشرين ألف نبي . قال : صدقت يا محمد ، أخبرني كم المرسلون منهم ؟ قال : يا ابن سلام كان المرسلون ثلاثمئة و ثلاثة عشر . قال : صدقت يا محمد فأخبرني من كان أول الأنبياء ؟ قال : آدم . قال : صدقت يا محمد ، أخبرني آدم كان نبياً مرسلأ ؟ قال : نعم ، أفما قرأت في التوراة « قال يا آدم أببهم بأسمائهم ^(٣) - الآية - » ؟ قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن رسل العرب كم كانوا ؟ قال : ستة ^(٤) أولهم إبراهيم و إسماعيل و لوط و صالح و شعيب و محمد . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني كم كان بين موسى و عيسى من نبي ؟ قال : ألف ، قال : صدقت يا محمد ، فعلى أي دين كانوا ؟ قال : على دين الله تعالى ودين ملائكته ودين الإ سلام . قال : وما الإ سلام ؟ وما الإ يمان ؟ قال : أمّا الإ سلام فتشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له و الإقرار بأن محمداً عبده و رسوله و إقام الصلاة و إيتاء الزكاة و صوم شهر رمضان و الحج إلى بيت الله الحرام إن استطعت إليه سبيلاً ، و أمّا الإ يمان فتؤمن بالله و ملائكته و الكتاب و النبيين و البعث بعد الموت و القدر

(٢) الاحزاب : ٣٠

(٤) سبمة (غ) .

(١) الفتح : ٢٩ .

(٣) البقرة : ٣٣ .

خيرهُ وشرُّهُ من الله تعالى . قال : صدقت يا محمد ، أخبرني كم من دين الله تعالى ؟ قال : دين واحد وهو الإسلام . قال : صدقت يا محمد ، فبم كانت الشرائع ؟ قال : كانت مختلفة في الأمم الماضية . قال : صدقت يا محمد ، فأهل الجنة يدخلون بالإسلام أم بالإيمان أم بأعمالهم ؟ قال : يا ابن سلام استوجبوا الجنة بالإيمان و يدخلون برحمة الله و يقسمونها ^(١) بأعمالهم . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني كم أنزل الله كتاباً ؟ قال : يا ابن سلام أنزل الله مائة كتاب و أربعة كتب . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني على من أنزلت هذه الكتب ؟ قال : يا ابن سلام ، أنزل الله عز وجل على آدم أربعة ^(٢) عشرة صحيفة و أنزل على إبراهيم عشرين صحيفة - وفي قول أربعة ^(٣) عشرة صحيفة - وعلى شيث بن آدم خمسين صحيفة ، و أنزل على إدريس ثلاثين ^(٤) صحيفة ، و أنزل الزبور على داود و أنزل التوراة على موسى ، و أنزل الإنجيل على عيسى ، و أنزل على الفرقان . قال : صدقت يا محمد ، فهل أنزل عليك كتاباً ؟ قال : نعم ، قال : وأي كتاب هو ؟ قال : الفرقان قال : يا محمد لم سمّاه الرب فرقاناً ؟ قال : يا ابن سلام لأنّه يفرق الآيات و السور و أنزل بغير الألواح و غير الصحف ، و التوراة و الإنجيل و الزبور كلها جملة في الألواح قال : صدقت يا محمد ، فهل في كتابك شيء من هذه الصحف ؟ قال : نعم يا ابن سلام . قال : ما هو يا محمد ؟ فقرأ النبي صلى الله عليه و آله و سلم « قد أفلح من تزكى - إلى قوله - صحف إبراهيم و موسى ^(٥) » قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني ما ابتداء القرآن و ما ختمه ؟ قال : يا ابن سلام ابتداءه بسم الله الرحمن الرحيم ، و ختمه صدق الله [العلي] العظيم . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن خمسة أشياء خلقها الله بيده ما هي ؟ قال : يا ابن سلام إن الله عز وجل خلق الجنة عدن بيده ، و غرس شجرة طوبى بيده ، و صور آدم بيده ، و كتب التوراة بيده ، و بنى السماوات بيده - قال صدقت يا محمد - و السماوات مطويات يمينه . قال : صدقت [قال] يا ابن سلام أما سمعت قوله تعالى « و السماء

(١) يقسمونها (خ) .

(٢) و (٣) كتابا .

(٤) عشرين (خ) .

(٥) الأعلى : ١٩ .

بنيناها بأيدينا وإنا ملوسعون^(١) قال : صدقت يا محمد ، أخبرني من أخبرك بهذا ، قال : أخبرني جبرائيل . قال : عن من ؟ قال : عن ميكائيل . قال : عن من ؟ قال : عن إسرافيل . قال : عن من ؟ قال : عن اللوح المحفوظ . قال : عن من ؟ قال : عن القلم . قال : عن من ؟ قال : عن رب العالمين . قال : وكيف ذلك يا محمد ؟ قال [النبي ﷺ] : يأمر الله القلم يكتب في اللوح ، وينزل في اللوح على إسرافيل ، ويبلغ إسرافيل ميكائيل ويبلغ ميكائيل جبرائيل . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن جبرائيل في زي الذكران أم في زي الإناث ؟ قال : يا ابن سلام بل هو في زي الذكران . قال : فأخبرني ما طعامه وما شرابه ؟ قال : يا ابن سلام طعامه التسبيح وشرابه التهليل . قال : صدقت يا محمد فأخبرني ما طوله ؟ وما عرضه ؟ وما صفته ؟ وما لباسه ؟ قال : يا ابن سلام على قدر الملائكة لا بالطويل الأعلى ولا بالقصير الأدنى ، أغر ، مكحول ، ضوءه كضوء النهار عند ظلمة الليل ، له أربعة وعشرون جناحاً خضراء^(٢) مكللة بالدر والياقوت مختومة بالؤلؤ عليه وشاح بطافته من إستبرق وظهارته الوقار والكرامة ، وجهه كالزعران ، أقنى الأنف ، مدور الحلق^(٣) لا يأكل ولا يشرب ولا يمل ولا يسهو وهو قائم بوحى الله تعالى إلى يوم القيامة . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن بدء خلق الدنيا ، وأخبرني عن بدء خلق آدم كيف خلقه الله تعالى ؟ قال : نعم يا ابن سلام ، إن الله - سبحانه و تعالى ، تقدست أسماؤه ولا إله غيره - خلقه من طين بيده ، وخلق الطين من الزبد ، وخلق الزبد من الموج ، وخلق الموج من الماء . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن آدم لم سمي آدم ؟ قال : يا ابن سلام لأنه خلق من طين الأرض وأديمها . قال : صدقت يا محمد ، فأدب خلق من الطين كله أو بعضه أو من طين واحد ؟ قال : يا ابن سلام بل خلقه الله من الطين كله ، ولأن آدم خلق من طين واحد لما عرف بعضهم بعضاً وكانوا على صورة واحدة . قال : صدقت يا محمد ، هل لهم مثل بذلك^(٤) في الدنيا ؟ قال : نعم يا ابن سلام

(٢) خضراً (خ) .

(١) الزمر . ٦٧ .

(٣) الحديقة (خ) .

(٤) في مخطوطة : هل هم كذلك في الدنيا .

أفما تنظر إلى التراب منه أبيض ، ومنه أسود ، ومنه أحمر ، ومنه أصفر ، ومنه شقر ومنه أغبر ، ومنه أزرق ، وفيه عذب و خشن ، وفيه لين ، وكذلك بنو آدم فيهم خشن وفيهم لين وفيهم عذب كذلك [التراب] قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني من آدم لما خلقه الله عز وجل من أين دخلت الروح فيه ؟ قال : يا ابن سلام دخلت من فيه . قال : صدقت يا محمد ، أدخلت فيه على رضا أم على كره ؟ قال : يا ابن سلام أدخله ^(١) الله كرهاً و يخرجها كرهاً . قال : صدقت يا محمد ، ما قال الله لآدم ؟ قال : يا ابن سلام قال الله لآدم : يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلامها رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين . قال : صدقت يا محمد ، فكم أكل منها حبة ؟ قال : حبتين قال : وكم أكلت حواء ؟ قال : حبتين . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني ما صفة الشجرة ! وكم لها غصن ^(٢) ؟ وكم كان طول السنبلة ؟ قال : يا ابن سلام كان لها ثلاثة أغصان ، و كان طول كل سنبلة ثلاثة أشبار . قال : صدقت يا محمد ، فكم سنبلة فرك منها آدم ؟ قال : سنبلة واحدة . قال : صدقت يا محمد ، فكم كان في السنبلة من حبة ؟ قال : كان فيها خمس حبات . قال : فأخبرني ما صفة الحبة ؟ قال : يا ابن سلام كانت بمنزلة البيض الكبار . قال فأخبرني عن الحبة التي بقيت مع آدم ما صنع بها ؟ قال : يا ابن سلام أنزلت مع آدم من الجنة فزرع آدم تلك الحبة فتناسل من تلك الحبة البركة ^(٣) . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن آدم أين أهبط من الأرض ؟ قال : أهبط بالهند . قال : صدقت يا محمد ، فأين أهبطت حواء ؟ قال : بجدة ، قال : صدقت يا محمد [فأين أهبطت الحبة ^(٤) ؟ قال : باصبهان ، قال : صدقت يا محمد] فأين أهبط إبليس ؟ قال : ببيسان . قال : صدقت يا محمد ، قال : ما أغزر علمك ! وما أصدق لسانك ! فأخبرني ما كان لباس آدم لما أهبط من الجنة ؟ قال : ثلاث أوراق من ورق الجنة متوشحاً بالواحدة ، متزراً بالأخرى متعمماً بالثالثة . [قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني في أي مكان اجتمعا ؟ قال : بعرفات]

(١) كذا . (٢) كذا .

(٣) فتناسل منها الحب في الارض بورك فيها .

(٤) في بعض النسخ « الحبة » .

قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني خلقت حواء من آدم أم آدم من حواء ؟ قال : يا ابن سلام خلقت حواء من آدم ، ولو أن خلق آدم من حواء لكان الطلاق بيد النساء ولم يكن بيد الرجال . قال : فأخبرني خلقت من كله أو من بعضه ؟ قال : خلقت من بعضه ولو خلقت من كله لكان القضاء في النساء ولم يكن في الرجال . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن باطنه خلقت أم من ظاهره ؟ قال : يا ابن سلام بل خلقت من باطنه ، ولو خلقت من ظاهره لكشفت النساء من أبدانهن كما تكشف الرجال .

قال : فمن يمينه خلقت أم من شماله ؟ قال : بل خلقت من شماله ، ولو خلقت من يمينه لكان حظ الأُنثى مثل حظ الذكر وشهادتها كشهادته ، ومن أجل ذلك جعل الله للذكر مثل حظ الأنثيين . قال : فأخبرني من أي موضع خلقت ؟ قال : يا ابن سلام خلقت من ضلعه الأُقص (١) . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني من كان يسكن الأرض قبل آدم ؟ قال : الجن . قال : فبعد الجن ؟ قال : الملائكة . قال : فبعد الملائكة ؟ قال : آدم وذريته . قال : وكم كان بين الجن وبين آدم ؟ قال : سبعة آلاف سنة . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن آدم فهل حجج إلى بيت الله الحرام ؟ قال : نعم ، قال : فمن خلق رأس آدم ؟ قال : جبرئيل . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني هل أختن آدم أم لا ؟ قال : نعم يا ابن سلام ، ختن نفسه بيده . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن الدنيا لم سميت دنيا ؟ قال : يا ابن سلام لأن الدنيا خلقت من دون الآخرة ، ولو خلقت مع الآخرة لم تكن كما لم تكن (٢) الآخرة . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن القيامة لم سميت قيامة ؟ قال : يا ابن سلام لأن مقام الخلائق فيها للحساب . قال : فأخبرني لم سميت الآخرة آخرة ؟ قال : لأنها متأخرة [عنها] بعد الدنيا لا يوصف سنوها ، ولا تحصى أيامها ولا يموت ساكنها . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن أول يوم خلق الله تعالى الدنيا فيه ، قال : يوم الأحد . قال : ولم سمى أحداً ؟ قال : لأن الله واحد أحد فرد صمد لم يتخذ صاحبة ولا ولداً . قال : صدقت يا محمد . فالانتهى لم

(١) الأيسر (خ) .

(٢) كذا والظاهر « لا تنفى » .

سمي اثنين ؟ قال : لأنه ثاني يوم الدنيا . قال : فالثلاثاء لم سمي الثلاثاء ؟ قال : لأنه
 ثالث يوم الدنيا . قال : فالأربعاء لم سمي الأربعاء ؟ قال : لأنه رابع يوم الدنيا . قال :
 فالخميس لم سمي الخميس ؟ قال : لأنه خامس يوم الدنيا . قال : فالجمعة لم سمي
 الجمعة ؟ قال : لأنه يوم مجموع له الناس و ذلك يوم مشهود و هو سادس يوم من أيام
 الدنيا . قال : فالسبت لم سمي السبت ؟ قال : يا ابن سلام لأنه يوم يوكل فيه ملك ، لأنه
 مع كل عبد ملكان : ملك عن يمينه ، وملك عن شماله . فالذي عن يمينه يكتب الحسنات
 والذي عن شماله يكتب السيئات . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن مقعد الملكين من
 العبد و ما قلمهما ؟ و ما دواتهما ؟ و ما لوحهما ؟ و ما مدادهما ؟ قال : يا ابن سلام مقعدهما
 على كتفيه ، و قلمهما لسانه ، و دواتهما فوه ، و مدادهما ريقه ، و لوحهما فؤاده ، يكتبان
 أعماله إلى مماته . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني ما خلق الله في ذلك اليوم ؟ قال : ن و
 القلم و ما يسطرون . قال : فأخبرني كم طول القلم ؟ و كم عرضه ؟ و كم أسنانه ؟ قال :
 يا ابن سلام طول القلم خمسمائة عام ، و له ثلاثون سنًا يخرج المداد من بين أسنانه و
 يجري في اللوح المحفوظ ما يكون و ما هو كائن إلى يوم القيامة بأمر الله عز وجل .
 قال : صدقت يا محمد ، كم لحظة لله عز وجل في كل يوم و ليلة ؟ قال : يا ابن سلام ثلاثمائة
 و ستون لحظة : يمضي و يقضي و يرفع و يضع و يسعد و يشقي و يعز و يذل و
 يعلي و يقهر و يغني و يفقر . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني ما خلق الله تعالى بعد ذلك ؟
 قال : يا ابن سلام السماء السابعة ممالي العرش ، وأمرها أن ترتفع إلى مكانها فارتفعت
 ثم خلق الستة الباقية ، وأمر كل سماء أن تستقر مكانها فاستقرت . قال : صدقت يا محمد
 فلم سمّاها سماء ؟ قال : لارتفاعها . قال : فأخبرني ما بال سماء الدنيا خضراء ؟ قال : يا ابن سلام
 اخضرت من جبل قاف . قال : صدقت يا محمد . فأخبرني مم خلقت ؟ قال : خلقت من موج مكفوف .
 قال : و ما الموج المكفوف ؟ قال : يا ابن سلام ماء قائم لا اضطراب له ، وكانت ^(١) الأصل
 دخانًا . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن السماوات ألها أبواب ؟ قال : نعم لها أبواب

(١) كذا والظاهر : وكان في الأصل ، .

وهي مغلقة ، ولها مفاتيح وهي مخزونة . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن أبواب السماء ماهي ؟ قال : ذهب . قال فما أقفالها ؟ قال : من نور . قال : فمفاتيحها ؟ قال : بسم الله العظيم . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن طول كل سماء وعرضها ، وكم ارتفاعها ؟ وما سكّانها ؟ قال : يا ابن سلام طول كل سماء خمسمائة عام وعرضها كذك و بين كل سماء إلى سماء خمسمائة عام ، و سكّان كل سماء جند من الملائكة لا يعلم عددهم إلا الله تعالى . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن السماء الثانية ممّا خلقت ؟ قال : من الغمام . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن السماء الثالثة ممّا خلقت ؟ قال : من زبرجدة خضراء . قال : فالرابعة ؟ قال : من ذهب أحمر . قال : صدقت يا محمد ، فالخامسة ؟ قال : من ياقوتة حمراء . قال : فالسادسة ؟ قال من فضة بيضاء . قال فالسابعة ؟ قال : من ذهب . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني ما فوق السماء السابعة ؟ قال : بحر الحيوان . قال : فما فوقه ؟ قال : بحر الظلمة . قال : فما فوقه ؟ قال : بحر النور . قال : فما فوقه ؟ قال : الحجب . قال : فما فوقه ؟ قال : سدرة المنتهى . قال : فما فوق سدرة المنتهى ؟ قال : جنة المأوى . قال : فما فوق جنة المأوى ؟ قال : حجاب المجد . قال : فما فوق حجاب المجد ؟ قال : حجاب الحمد . قال : فما فوق حجاب الحمد ؟ قال : حجاب الجبروت . قال : فما فوق حجاب الجبروت ؟ قال : حجاب العز . قال : فما فوق حجاب العز ؟ قال : حجاب العظمة . قال : فما فوق حجاب العظمة ؟ قال : حجاب الكبرياء . قال : فما فوق حجاب الكبرياء ؟ قال : الكرسي . قال : صدقت يا محمد ، قال : قد أوتيت علوم الأولين والآخرين وإنك لتنطق بالحق اليقين . قال : فما فوق الكرسي ؟ قال : العرش . قال : فما فوق العرش ؟ قال : الله تعالى وهو فوق الفوق و علمه تحت التحت . قال : صدقت يا محمد . قال : فأخبرني هل يستوي مخلوق على عرشه ؟ قال : معاذ الله يا ابن سلام . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن الشمس والقمر أهما مؤمنان أم كافران ؟ قال : يا ابن سلام بل هما مؤمنان طائعان لله عز وجل مسخران تحت قهر المشيئة . قال : صدقت يا محمد ، قال : فأخبرني ما بال الشمس والقمر لا يستويان في الضوء والنور ؟ قال : يا ابن سلام إن الله محآ آية الليل وجعل آية النهار مبصرة نعمة من الله و فضلاً ، ولولا ذلك ما عرف الليل من النهار ولا النهار من الليل .

قال صدقت يا محمد ، فأخبرني عن الليل لم سمّي ليلاً ؟ قال : لأنه يلايل الرجال من النساء جعله الله إلغاً ولباساً . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني لم سمّي النهار نهاراً ؟ قال : يا ابن سلام لأن فيه كل من الخلق يطلب معاشه . قال : صدقت يا محمد ، قال : فأخبرني عن النجوم كم جزءاً هي ؟ قال : يا ابن سلام ثلاثة أجزاء : جزء منها بأركان العرش يصل ضوؤها إلى السماء السابعة ، والجزء الثاني بسماء الدنيا كأمثال القناديل المعلقة وهي تضيء لسكانها وترمي الشياطين بشررها إذا استرقوا السمع ، والجزء الثالث معلقة في الهواء وهي ضوء البحار وما فيها وما عليها . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني ما بال النجوم تبان صغاراً وكباراً ؟ قال : يا ابن سلام لأن بينها وبين سماء الدنيا بحاراً تضرب الرياح أمواجها فتبان من تحتها صغاراً وكباراً ، ومقدار النجوم كلها مقدار واحد . قال صدقت يا محمد ، فأخبرني كم ريحاً بيننا وبين سماء الدنيا ؟ قال : ثلاثة أرياح : الريح العقيم التي أرسلت على قوم عاد حملت الأشجار والثمار ، والريح التي هي سوداء مظلمة يعذب بها أهل النار ، و [ريح] تحمل البحار ، و ريح لأهل الأرض بها حملت الأشجار والثمار تغدو في جوانبها ، ولولا تلك الريح لاحتقرت الأرض والجبال من حر الشمس . قال : صدقت يا محمد . فأخبرني عن حملة العرش كم هم صنفاً ؟ قال : ثمانون صنفاً ، طول كل صنف ألف ألف فرسخ ، وعرضه خمسمائة عام ، ورؤسهم تحت العرش وأقدامهم تحت سبع أرضين ، ولو أن طائراً يطير من اذن أحدهم اليمنى إلى اليسرى ألف ستة من سنين ^(١) الدنيا لم يبلغ إلى الأذن الآخر حتى يموت هرمًا - أي شيخاً - لهم ثياب من در* و ياقوت شعرهم كالزعفران ، طعامهم التسبيح ، و شرابهم التهليل . و الصنف الأول نصفه ثلج و نصفه نار لا يذيب النار الثلج ولا الثلج يطفىء النار ، و الصنف الثاني نصفه رعد و نصفه برق ، و الصنف الثالث نصفه ماء و نصفه مدر لا الماء يذيب المدر ولا المدر يذيب الماء ، و الصنف الرابع نصفه ريح و نصفه ماء لا الريح يهيج الماء ولا الماء يسبق الريح . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن طائر يطير بين السماء والأرض ليس له في السماء مكان ولا في الأرض مسكن ما هم يا محمد ؟ قال : يا ابن سلام تلك حيئات

(١) سنن (خ) .

أعرافها كأعراف الخيل تبيض في الجو على أذنانها ، و تفرخ على مناكبها في الهواء إلى يوم القيامة . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن مولود أشد من أبيه . قال : يا ابن سلام ذلك الحديد يولد من الحجر وهو أشد من الحجر . قال : صدقت يا محمد ، قال : فأخبرني عن بقعة أصابتها الشمس مرة واحدة فلا تعود إليها إلى يوم القيامة . قال : يا ابن سلام ذلك موضع أغرق الله فيه فرعون حين انفلق البحر و انطبق عليه . قال : صدقت يا محمد فأخبرني عن بيت له اثنا عشر باباً أُخرج منه اثنا عشر عيناً لاثنى عشر سبطاً . قال النبي ﷺ : لما جاوز [موسى] بني إسرائيل البحر و دخل بهم إلى البرية فشكوا إلى موسى العطش فمرّ بحجر مربع فأوحى الله إليه أن اضرب بعصاك الحجر ، فضرب به موسى ، فانفجر منه اثنا عشرة عيناً لاثنى عشر سبطاً من بني إسرائيل ، قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن نبي " لا من الجن " و الإيس ، و لا من الطير و لا من الوحش قال : يا ابن سلام ذلك النملة التي أُنذرت قومها حين قالت « يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم » (١) ، قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن من أوحى الله إليه لا من الجن و لا من الملائكة و لا من الإيس و لا من الوحش ما هو ؟ قال : يا ابن سلام النحل أوحى الله إليها « أن اتخذي من الجبال بيوتاً و من الشجر و مما يعرشون » (٢) ، قال : صدقت يا محمد قال : فأخبرني ما أوحى الله إليه من الأرض ما هو ؟ قال : يا ابن سلام أوحى الله إلى جيل طور سيناء أن ارفع موسى إلى السماء حتى يتناول الألواح من رب العالمين . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن مخلوق أو له عود و آخره روح . قال : يا ابن سلام تلك عصا موسى بن عمران ، أمره الله أن يلقها في بيت المقدس فألقاها فإذا هي حية تسعى . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن ثلاث (٣) ذكور لم يولدوا عن فحل . قال : يا ابن سلام ذلك عيسى بن مريم و آدم و كبش إسماعيل . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني

(١) كذا والظاهر « بني إسرائيل » .

(٢) في أكثر النسخ « لاثنى عشرة » .

(٣) النمل : ١٨ . (٤) النحل : ٤٨ .

(٥) كذا في جميع النسخ .

عن وسط الدنيا في أي موضع هو؟ قال : بيت المقدس ، قال : وكيف ذلك ؟ قال : لأنّ فيه المحشر والمنشر والصراط والميزان . قال : صدقت يا محمد ، قال : فأخبرني عن الفلك المشحون ما هو ؟ قال : يا ابن سلام ، السفن المبنية في البحر ، أما قرأت في التوراة « و حملناه على ذات ألواح و دسر ^(١) » ؟ قال : صدقت يا محمد ، قال : ما الألواح ؟ قال : الألشجار التي سفتت ^(٢) طولاً هي الألواح . فأخبرني عن الدسر . قال : يا ابن سلام المسامير والعوارض [من] الحديد . قال : صدقت يا محمد ، قال : فأخبرني كم كان طول السفينة ؟ وكم عرضها ؟ وكم كان ارتفاعها ؟ قال : يا ابن سلام كان طولها ثلاثمائة ذراع وعرضها مائة وخمسين ذراعاً وارتفاعها مائتي ذراع . قال : صدقت يا محمد ، قال : فأخبرني من أين ركبها نوح ؟ قال : من العراق ، قال : أين ثبت ؟ قال : طافت بالبيت العتيق أسبوعاً وبيت المقدس أسبوعاً واستوت على الجودي . قال : صدقت يا محمد ، قال : فأخبرني عن البيت المعمور أين كان لما أغرق الله الدنيا ؟ قال : يا ابن سلام رفعه الله تعالى إلى السماء السابعة قبل الطوفان . قال : صدقت يا محمد [قال : فأخبرني أين كانت الصخرة وقت الطوفان ؟] قال : وأمر الله تعالى أباقيس أن يحمل الصخرة في بطنه . قال : فالبيت المقدس لما أغرق الله الدنيا أين كان ؟ قال : في جبل أبي قبيس . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن مولود لم يشبه أباه وربما أشبه خاله وربما أشبه عمه . قال : يا ابن سلام إذا جامع الرجل امرأته فإن غلبت شهوة المرأة على شهوة الرجل خرج الولد إلى خاله وإن غلبت شهوة الرجل على شهوة المرأة خرج إلى عمه وإن استويا خرج الولد إلى أمه وأبيه . قال : صدقت يا محمد .

أقول : في الرواية الأخرى هكذا « قال : فأخبرني عن المولود إذا لم يشبه أباه وربما يشبه خاله وعمه . قال : إذا جامع الرجل امرأته فإن غلبت شهوة الرجل شهوة المرأة خرج الرجل بأبيه أشبه وإن غلبت شهوة المرأة خرج الولد بأمه أشبه ، وإن استويا خرج شبيهاً بهما ، فإن سبقت شهوة الرجل خرج الولد بعمه أشبه ، وإن سبقت

(١) القمر ، ١٣ .

(٢) في مخطوطة « شقت » .

شهوة المرأة كان الولد بخاله أشبه . قال : صدقت ، رجعنا إلى الرواية الأولى :

قال : فأخبرني هل يعذب الله عبده بلا حجة ؟ قال : معاذ الله يا ابن سلام ، إن الله تبارك وتعالى عدل لا يجور في قضائه . قال : صدقت ، قال : فأخبرني عن أطفال المشركين في الجنة أم في النار ؟ قال : يا ابن سلام ، الله أولى بهم ، ولكن إذا كان يوم القيامة وجمع الخلق لفصل القضاء أمر الله تعالى بأطفال المشركين فيؤتى بهم فيقول لهم : عبادي وأبناء عبادي وإمائي ، من ربكم ؟ وما دينكم ؟ وما أعمالكم ؟ فيقولون : اللهم أنت ربنا وأنت خالقنا ولم نكن شيئاً وأمتنا ولم تجعل لنا لساناً ننطق به ولا عقلاً نعقل به ولا قوة في الأعضاء تتعبد بها ولا علم لنا إلا ما علمتنا فيقول الله لهم - وهو أجل قائل - فالآن لكم السنة وعقول وقوة للحركة في الأعضاء فإن أمرتكم بأمر يا عبادي تفعلوه ؟ فيقولون : السمع والطاعة لك يا إلهنا وخالقنا ورازقنا وما لكنا . فيأمر الله تعالى [مالكا] فتزجر جهنم حتى تفور و يأمر أطفال المشركين : ألقوا أنفسكم في تلك النار . فمن سبق له في علم الله أن يكون سعيداً ألقى نفسه فيها ، فتكون النار عليه برداً وسلاماً كما كانت على إبراهيم خليل الرحمن ، ومن سبق له في علم الله أن يكون شقيماً امتنع أن يلقي نفسه في تلك النار فيكونون تبعاً لآبائهم وآمهاهم في النار ، والفرقة الأخرى يخرجون إلى الجنة مع المؤمنين ، قال : صدقت ، [قال : بررت و بينت و أزلت الشك يا محمد فزدني يقيناً] فأخبرني عن الأرض لم سميت أرضاً ؟ قال : لأنها أرض يداس عليها . قال : فمم خلقت ؟ قال : من زبرجد [من الزبد] قال : فالزبرجد مِم خلقت ؟ قال : من الموج ، قال : فالموج مِم خلق ؟ قال : من البحر . قال : صدقت يا محمد ، فكيف ذلك ؟ قال : إن الله عز وجل لما خلق البحر أمر الريح أن تضرب الأمواج بعضها في بعض فاضطرب الأمواج حتى ظهر الزبد ، ثم أمرها أن تجتمع فاجتمعت ، ثم أمرها أن تلين فلانت ، ثم أمرها أن تعتدل فاعتدلت ، ثم أمرها أن تمتد فامتدت فصارت أرضاً قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني من أين سكونها ؟ قال : من جبل قاف وهو أصل أوتاد الأرض التي نحن عليها . قال : فأخبرني ما تحت هذه الأرض ؟ قال : تحتها ثور ، قال : وما صفته ؟ قال : يا ابن سلام ، له أربع قوائم ، وهو قائم على صخرة بيضاء . قال : فأخبرني

ماصفتة؟ قال : يا ابن سلام ، له أربعون قرناً و أربعون سنّاً ، رأسه بالشرق و ذنبه بالمغرب وهو ساجد لله تعالى إلى يوم القيامة ، من القرن إلى القرن مسيرة خمسين ألف سنة . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني ماتحت الصخرة ؟ قال : تحتها جبل يقال له الصعود . قال : و لمن ذلك الجبل ؟ قال : لأهل النار ، يصعد المشركون إلى يوم القيامة و هو مسيرة ألف سنة - حتى إذا بلغوا أعلا ذلك الجبل ضربوا بمقامع فيسقطون إلى أسفله فيسحبون ^(١) على وجوههم . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني ماتحت ذلك الجبل ؟ قال : أرض ، قال : وما اسمها ؟ قال : جارية ، قال : وما تحتها ؟ قال : بحر ، قال : وما اسمها ؟ قال : سهك . قال : صدقت يا محمد ، قال : فما تحت ذلك البحر ؟ قال : أرض ، قال : وما اسمها ؟ قال : ناعمة ، قال : وما تحتها ؟ قال : بحر ، قال : وما اسمها ؟ قال : الزاخر ، قال : وما تحتها ؟ قال : أرض ، قال : وما اسمها ؟ قال : فسيحة ، قال : فصف لي هذه الأرض ، قال : يا ابن سلام ، هي أرض بيضاء كالشمس و ريحها كالمسك و ضوءها كالقمر و نباتها كالزعفران يحشرون ^(٢) عليها المتقون يوم القيامة . قال : صدقت يا محمد ، قال : فأخبرني أين تكون هذه الأرض التي نحن عليها اليوم ؟ قال النبي ﷺ : يا ابن سلام تبدّل هذه الأرض غيرها . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني ماتحت تلك الأرض ؟ قال : البحر ، قال : وما اسمها ؟ قال : القمقام ، قال : وما فيه ؟ قال : الحوت ، قال : وما اسمها ؟ قال : يهموت ^(٣) قال : صدقت يا محمد . قال : فصف لي الحوت . قال : يا ابن سلام رأسه بالشرق و ذنبه بالمغرب . قال : فما على ظهره ؟ قال : الأرض والبحار والظلمة والجبال . قال : فما بين عينيه ؟ قال : سبعة أبحر في كل بحر سبعون ألف مدينة في كل مدينة ألف لواء تحت كل لواء سبعون ألف ملك . قال : فما يقولون ؟ قال : يقولون لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني ماتحت الريح ، قال : الظلمة ، قال : فما تحت الظلمة ؟ قال :

(١) في أكثر النسخ « فيسحبون » والصواب ما في المتن موافقاً لنسخة مخطوطة .

(٢) كذا والظاهر « يحشرون » .

(٣) في بعض المخطوطات « بهموت » وفي بعضها « بلهوت » .

الثرى ، قال : فما تحت الثرى ؟ قال : لا يعلمه إلا الله عز وجل . قال : صدقت يا محمد فأخبرني عن ثلاث من رياض الجنة في الأرض أين تكون ؟ قال : يا ابن سلام ، أولها مكة ، وثانيها بيت المقدس ، وثالثها مدينة محمد . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن أربع مدائن من مدائن الجنة في الدنيا . قال : أولها إرم ذات العماد ، والثانية المنصورية^(١) وهي مدينة بالشام ، و الثالثة قيسارية وهي مدينة بساحل البحر في الشام ، والرابعة هي البلقاء وهي أرمنيّة^(٢) . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن أربع منابر من منابر الجنة في الدنيا أي موضع هي ؟ قال : يا ابن سلام ، أولها قيروان وهي إفريقية ، والثانية باب الأبواب وهي بأرض أرمنيّة^(٣) ، والثالثة عبادان^(٤) وهي بأرض العراق ، والرابعة بخراسان وهي خلف نهر يقال له جيحون . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن أربع مدائن من مدائن جهنم في الدنيا . قال : يا ابن سلام ، أولها مدينة فرعون في أرض مصر ، والثانية أنطاكية وهي بأرض الشام ، و الثالثة بأرض سيجان وهي بأرض أرمنيّة^(٥) الرابعة المدائن وهي بأرض العراق . قال : صدقت يا محمد ، قال : فأخبرني عن أربعة أنهار في الدنيا وهي من أنهار الجنة . قال : أولها الفرات وهو بأرض^(٦) الشام ، و الثاني النيل وهو بأرض مصر ، والثالث نهر سيجان وهو نهر الهند ، و الرابع جيحون وهو بأرض بلخ . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن شيء لاشيء ، و شيء بعض شيء وشيء لا يفنى^(٧) منه شيء . قال : يا ابن سلام . أمّا شيء لاشيء فهي الدنيا يذهب نعيمها ويموت ساكنها ، ويخمد ضوءها ؛ وأمّا الشيء بعض الشيء وقوف الخلائق في صعيد واحد فهو شيء بعض شيء ، و أمّا شيء لا يفنى^(٨) منه شيء فالجنة والنار لا يفنى^(٩)

(١) المنصورة من بلاد الهند (خ) .

(٢ و ٣) أرمنيّة (خ) (٤) عبادان (خ) .

(٥) أرمنيّة (خ) . (٦) في حدود الشام (خ) .

(٧) في أكثر النسخ لا يفنى ، والظاهران الصواب ما في المتن موافقاً لبعض النسخ

المخطوطة .

(٨) لا يفنى (خ) . (٩) يفنى (خ) .

من الجنة نعيمها ولا ينقص من النار عذابها ، فمن قال من العباد إن نعيمها يفنى ^(١) أو عذاب الله ينقضي فهو كافر بالله في كل شيء . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن جبل قاف ما خلفه؟ وما دونه؟ قال : يا ابن سلام ، خلفه أرض ذهب وسبعون أرضاً من فضة وسبعة ^(٢) أرضين من مسك .

قال : فما سكان هذه الأرضين ؟ قال الملائكة قال : كم طول كل أرض منها ؟ وكم عرضها ؟ قال : طول كل أرض منها عشرة آلاف سنة و عرضها كذلك قال : صدقت يا محمد ، فما وراء ذلك ؟ قال : حجاب الريح ، قال : فما وراء ذلك ؟ قال [من صح] ^(٣) كيف محيط بالدنيا كلها تسبح الله تعالى . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن أهل الجنة يأكلون و يشربون ولا يتغوطون ولا يبولون ؟ قال نعم يا ابن سلام ، مثلهم في الدنيا كمثل الجنين في بطن أمه يأكل مما تأكل أمه و يشرب مما تشربه ولا يبول ولا يتغوط و لوراث في بطنها وبال لا نشق بطنها . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن أنهار الجنة ماهي ؟ قال : يا ابن سلام ، لبن لم يتغير طعمه ، وخمر ، وعسل مصفى ، وماء غير آسن قال : صدقت يا محمد ، فجامدة هي أم جارية ؟ قال : بل جارية بين أشجارها . قال : فهل تنقص أم تزيد ؟ قال لا يا ابن سلام ، قال : فهل لذلك مثل في الدنيا ؟ قال : نعم ، قال وما هو ؟ قال يا ابن سلام انظر إلى البحار تمطر فيها السماء و تمدّها الأ نهار من الأرض فلا تزيد ولا تنقص قال : وصف لي أنهار الجنة . قال : يا ابن سلام . في الجنة نهر يقال له الكوثر رائحته أطيب من رائحة المسك الأذفر والعنبر ، حصاه الدر والياقوت عليه ختام من اللؤلؤ الأبيض ، و هو منزل أولياء الله تعالى .

قال : صدقت يا محمد فصف لي أشجار الجنة . قال : في الجنة شجرة يقال لها طوبى ، أصلها من در و أغصانها من الزبرجد و ثمرها الجواهر ، ليس في الجنة غرفة ولا حجرة ولا موضع إلا وهي متدلّية عليه . قال : صدقت يا محمد ، فهل في الدنيا لها من مثل ؟ قال : نعم ، الشمس المشرقة تشرق على بقاع الدنيا ولا يخلو من شعاعها مكان . قال : صدقت يا محمد ، فهل في الجنة ريح ؟ قال : نعم ، يا ابن سلام

(١) يفنى (خ) . (٢) كذا والظاهر سبع .

(٣) كذا ، وكان فيه تصحيحاً .

فيها ريح واحدة خلقت من نور مكتوب عليها الحياة ^(١) واللذات يقال لها البهاء ، فإذا اشتاق أهل الجنة أن يزوروا ربهم هبت تلك الريح عليهم [التي] لم تخلق من حر ولا من برد بل خلقت من نور العرش تنفخ في وجوههم ، فتبهي وجوههم وتطيب قلوبهم ويزدادوا نوراً على نورهم ، وتضرب أبواب الجنان ، وتجري الأنهار ، وتسبح الأشجار وتفرّد الأطيّار ، فلوأنّ من في السماوات والأرض قيام يسمعون ما في الجنة من سرور وطرب لمات الخلائق شوقاً إلى الجنة ، والملائكة يدخلون عليهم ^(٢) فيقولون كما قال الله عز وجل في محكم كتابه العزيز « سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين » ^(٣) سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار » ^(٤) قال : صدقت يا محمد .

قال : فأخبرني عن أرض الجنة ماهي ؟ قال : يا ابن سلام ، أرضها من ذهب ، و ترابها المسك والعنبر ، ورضاضها الدر والياقوت ، وسقفها عرش الرحمن . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني بما يأكل أهل الجنة إذا دخلوها ، قال : يا ابن سلام ، يأكلون من كبدة الحوت الذي يحمل الأرض و ما عليها و اسمه « بهموت » قال صدقت يا محمد . قال : فأخبرني عن أهل الجنة كيف يصرفون ما يأكلون من ثمارها ؟ و كيف يخرج من أجوافهم ؟ قال : يا ابن سلام ، ليس يخرج من أجوافهم شيء ، بل عرقاً صلباً أطيب من المسك و أزكى من العنبر ، ولوأنّ عرق رجل من أهل الجنة مزج به البحار لأسكر ما بين السماء و الأرض من طيب رائحته . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن لواء الحمد ما صقته ؟ وكم طوله ؟ وكم ارتفاعه ؟ قال : يا ابن سلام ، طوله ألف سنة ، و أسنانه من ياقوتة [حمراء و ياقوتة] خضراء ، قوائمه من فضة بيضاء ، له ثلاث ذوائب من نور : ذؤابة بالشرق ، و ذؤابة بالمغرب ، و الثالثة في وسط الدنيا . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني كم سطر فيه مكتوب ؟ قال : ثلاثة أسطر : السطر الأول بسم الله الرحمن الرحيم ، والسطر

(١) الجبّاءات (خ) .

(٢) في أكثر النسخ « يدخلون عليهم الملائكة » .

(٣) الزمر : ٧٣ .

(٤) البرعد : ٢٦ .

الثاني الحمد لله رب العالمين ، والسطر الثالث لا إله إلا الله ، محمد رسول الله . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن الجنة والنار أيتهما خلق الله قبل ؟ قال : يا ابن سلام ، خلق الله الجنة قبل النار ، ولو خلق النار قبل الجنة لخلق العذاب قبل الرحمة . قال : فأخبرني عن الجنة أين هي ؟ قال : في السماء السابعة والنار في تخوم الأرض السفلى . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني كم للجنة من باب ؟ وكم للنار من باب ؟ قال : يا ابن سلام للجنة ثمانية أبواب ، و للنار سبعة أبواب . قال : فأخبرني كم بين الباب والباب من الجنة ؟ قال : مسيرة ألف سنة . قال : وكم ارتفاعه ؟ قال : خمسمائة عام ، عليه سرادق من ذهب بطافته من زمرد ، على كل باب جنود من الملائكة لا يحصى عددهم إلا الله تعالى . قال : فأخبرني فما ^(١) يقولون ؟ قال : يقولون : طوبى لأهل الجنة وما يلقون من نعيم الله . قال : فصف لي من يدخل الجنة ، قال : يا ابن سلام ، يدخلونها أبناء ثلاثين و بنات ثلاثين سنة في حسن يوسف و طول آدم وخلق محمد . قال : فصف لي بعض نعيم أهل الجنة . قال : إن أدنى من في الجنة - و ليس في الجنة دني - لو نزل به جميع من في الأرض لا وسعهم طعاماً ولا ينقص منه شيء ، ولو أن رجلاً من أهل الجنة يبصق في البحار المالحة لعذبت ، ولو نزل من نوابه من السماء إلى الأرض بلغ ضوءها كضوء الشمس و نور القمر . قال : صدقت يا محمد ، فصف لي الحور العين . قال : يا ابن سلام ، الحور العين بيض الوجوه ، فحام العيون بمنزلة جناح النسر ، صفاؤه كصفاء النؤلؤ الأبيض الذي في الصدف الذي لم تمسه الأيدي . قال : فصف لي النار . قال : يا ابن سلام ، أوقد عليها ألف عام حتى احرّت ، و ألف عام حتى ابيضّت ، و ألف عام حتى اسودّت فهي سوداء مظلمة ممزوجة بغضب الله تعالى ، لا يهدأ لهيبها ، ولا يخمد جهرها . يا ابن سلام لو أن جرة من جهرها ألقيت في دار الدنيا لألهبت ^(٢) ما بين المشرق والمغرب لعظم خلقها ، و هي سبعة أطباق : الطبقة الأولى للمنافقين ، و الثانية للمجوس ، و الثالثة للنصارى ، و الرابعة لليهود ، و الخامسة سقر ، و السادسة السعير - و أمسك النبي ﷺ

(١) مما (خ) .

(٢) لست (خ) .

عن السابعة و بكى حتى ارفضت^(١) دموعه على لحيته و قال - أمّا السابعة وهي أهونها لأهل الكبائر من أمّتي . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن القيامة وكيف تقوم ؟ قال : يا ابن سلام ، إذا كان يوم القيامة كوّرت الشمس واسودّت ، و طست النجوم ، وسيرت الجبال ، و عطّلت العشار ، و بدّلت الأرض غير الأرض . قال : صدقت يا محمد . قال : النبي ﷺ : يقام الخلائق لفصل القضاء ، و يمدّ الصراط ، و ينصب الميزان ، وتنشر الدواوين ، و يبرز الربّ لفصل القضاء . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني كيف يميت الله الخلائق يوم القيامة ؟ قال : يا ابن سلام ، يأمر الله ملك الموت فيقف على صخرة بيت المقدس ، فيضع يمينه على السماوات ويده اليسرى تحت الثرى و يصبح بهم صيحة واحدة فلا يبقى ملك مقرّب ولا إنس ولا جان ولا طائر يطير إلّا خرّ ميتاً ، فتبقى السماوات خالية من سكّانها ، و الأرض خراباً من عمارها ، و العشار معطّلة ، و البحار جامدة حيتانها ، و الجبال مدكدكة ، و الشمس منكسفة ، و النجوم منطمسة . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن ملك الموت هل يذوق الموت أم لا ؟ قال : يا ابن سلام ، إذا أمات الله الخلائق ولم يبق شيء له روح يقول الله عزّ وجلّ : يا ملك الموت ! من أبقيته من خلقي ؟ - و هو أعلم - فيقول : يا ربّ أنت أعلم منّي بما بقي من خلقتك ، ما خلق إلّا وقد ذاق الموت إلّا عبدك الضعيف ملك الموت . فيقول الله عزّ وجلّ : يا ملك الموت أدقّت عبادي و أنبيائي و أوليائي و رسلي الموت ، وقد سبق في علمي التقديم - و أفاء لام الغيوب - أن كلّ شيء هالك إلّا وجهي [و هذه نوبتك !] فيقول : إلهي و سيّدي ارحم عبدك ملك الموت فإنّه ضعيف . فيقول الله عزّ وجلّ له : يا ملك الموت ، ضع يمينك تحت خدك الأيمن بين الجنة و النار و ممّت .

قال عبد الله بن سلام : بأبي أنت و أمّي يا رسول الله ، وكم بين الجنة و النار ؟ قال : مسيرة ثلاثين ألف سنة من سنين^(٢) الدنيا - فيضطجع ملك الموت على يمينه و يضع يده اليمنى تحت خده الأيمن ، و يده الشمال على وجهه و يصرخ صرخة فلو أن أهل السماوات و الأرض أحياء لما توالى الشدة صرخته . قال : صدقت يا محمد

فأخبرني ما يصنع الله بالسموات إذا مات سكّانها ؟ قال : يطويها بيمينه كطيّ السجلّ للكتب ثمّ يقول الله - جلّ جلاله وتقدّست أسماؤه ولا إله غيره ولا معبود سواه - : أين الملوك وأبناء الملوك ؟ أين الجبابرة وأبناء الجبابرة ؟ فلا يجيبه أحد ، ثمّ يقول : لمن الملك اليوم ؟ فلا يجيبه أحد ، فيردّ على نفسه : الملك لله الواحد القهار . اليوم تجزى كلّ نفس ما كسبت لا ظلم اليوم إنّ الله سريع الحساب . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني كيف يحشر الله الخلائق يوم القيامة بعد موتهم ؟ قال النبي ﷺ : يا ابن سلام ، يحيي الله إسرافيل وهو أوّل من يحييه من خدمه وهو صاحب الصور أوّل^(١) فيأمره الله عزّ وجلّ أن ينفخ في الصور . قال : فأخبرني ما يقول إسرافيل في الصور ؟ قال : يا ابن سلام ، يقول أيتها العظام البالية ، والأعضاء المتفرّقة ، والشعور المنفصلة ، هلمّوا إلى العرض على الله تعالى الملك الجبار خالق السماوات والأرض ثمّ ينفخ في الصور^(٢) أخرى فإذاهم قيام ينظرون . قال : فكم طول كلّ نفخة ؟ قال : هيسرة أربعين ألف سنة . قال : صدقت يا محمد ، فكم كلمة يتكلّم فيه إسرافيل ؟ قال : ستّ كلمات ، قال : وما تلك الكلمات ؟ قال : الكلمة الأولى يكون الناس طيناً ، والكلمة الثانية يكونون صوراً ، والكلمة الثالثة تستوي الأبدان ، والكلمة الرابعة يجري الدم في العروق ، والكلمة الخامسة ينبت الشعر والكلمة السادسة قوموا ، فإذاهم قيام ينظرون . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني كيف يقوم الخلائق يوم القيامة من القبور ؟ قال : يا ابن سلام ، يقومون عراة حفاة أبدانهم خالية بطونهم ، مظلمة أبصارهم ، ورجلة ! قال^(٣) : الرجال ينظرون إلى النساء والنساء ينظرون إلى الرجال ؟ قال : هيهات يا ابن سلام ! لكلّ امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه من شدّة هول القيامة . قال : صدقت يا محمد ، ثمّ أمسك ابن سلام عن الكلام ، قال : النبي ﷺ : سل عمّا شئت يا ابن سلام ، فقال : الحمد لله الذي منّ عليّ بالنظر إلى

(١) في مخطوطة ، وهو أول من يحييه من المقربين وهو صاحب الصور فيأمره الله...

(٢) فيه (خ) .

(٣) في بعض النسخ ، حال الرجال والنساء ، الرجال - الخ - وفي بعضها « حال »

بالجيم ، وفي بعضها ، قال ، الرجال إلى النساء والنساء إلى الرجال ينظرون ؟

وجبهك المليح ، فأخبرني إذا كان يوم القيامة أين يحشر الخلائق ؟ قال النبي ﷺ :
يحشر الله الخلائق إلى بيت المقدس ، قال : وكيف ذلك ؟ قال : يأمر الله عز وجل نارا فتحيط
بالدنيا و تضرب وجوه الخلائق فيهربون منها و يمرّون على وجوههم فيجتمعون إلى
بيت المقدس قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني ما يصنع الله بالطفل الصغير والشيخ الكبير ؟
قال : يا ابن سلام ، من كان مؤمناً بالله سارت به الملائكة وانقضت النار عن وجهه ، ومن
كان كافراً تلفح وجهه النار حتى يؤتى به إلى بيت المقدس . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني
كم تكون صفوف الخلائق ؟ قال : يا ابن سلام ، مائة وعشرون صفّاً . قال : فكيف طول
كل صف ؟ وكم عرضه ؟ قال : يا ابن سلام ، طوله مسيرة أربعين ألف سنة وعرضه عشرون
ألف سنة ، قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني كم صف المؤمنين وكم صف الكافرين ؟ قال :
صفوف المؤمنين ثلاث^(١) صفوف ، ومائة وسبعة عشر صفّاً للكافرين . قال : صدقت يا محمد
قال : فما صفة المؤمنين ؟ وما صفة الكافرين ؟ قال : يا ابن سلام ، أمّا المؤمنون فغُرّ
محبجلون من أثر الوضوء و السجود ، و أمّا الكافرون فمسودّون الوجوه فيؤتى بهم إلى
الصراط . قال : وكم طول الصراط ؟ قال مسيرة ثلاثون^(٢) ألف سنة ، قال : صدقت يا محمد
فأخبرني كيف تمرّ الخلائق على الصراط ، قال : يا ابن سلام ، يكسو الله الخلائق نوراً
فأمّا نور المسلمين ونور المؤمنين فمن نور العرش ، ونور الملائكة من نور الكرسي ونور
الجنة فلا يطفأ نورهم أبداً ، و أمّا الكافرون فمن الأرض والجبال . قال : فأخبرني عن
أول من يجوز على الصراط ، قال : المؤمنون ، قال : صدقت يا محمد ، فصف لي ذلك ، قال :
يا ابن سلام ، في المؤمنين من يجوز على الصراط عشرين عاماً فإذا بلغ أولهم الجنة
تركب الكفّار على الصراط ، حتى إذا توسطوا أطفأ الله نورهم فيبقون بلا نور ، فينادون
بالمؤمنين : انظرونا نقتبس من نوركم ، فيقال لهم : أليس فيكم الأنبياء والأصحاب
والإخوة ؟ فيقولون : أولم نكون معكم في دار الدنيا ؟ قالوا : « بلى و لكنكم فتنتم
أنفسكم وتربّصتم وارتبتم و غرّكم الأمانى حتى جاء أمر الله و غرّكم بالله الغرور . فالיום

(١) كذا ، والظاهر « ثلاثه » .

(٢) كذا ، والظاهر « ثلاثين » .

لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا مأويكم النار هي موليكم وبئس المصير^(١) ،
 فيأمر الله عز وجل جهنم فتصبح بهم صيحة على وجوههم فيقعون في النار حيارى نادمين
 وينجوا المؤمنون^(٢) ببركة الله وعونه. قال : صدقت يا محمد فأخبرني ما يصنع الله بالموت ؟ قال :
 يا ابن سلام ، إذا استوى أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار أني بالموت كأنه كبش
 أملح ، فيوقف بين الجنة والنار ، فيقال لأهل الجنة يا أولياء الله هذا الموت ، أتعرفونه
 فيقولون : نعم ، فيقولون لهم : نذبحه ؟ فيقولون : نعم يا ملائكة ربنا ، اذبحوه حتى
 لا يكون موت أبداً . فيقولون لأهل النار : يا أعداء الله ! هذا الموت هل تعرفونه ؟
 فيقولون : نعم ، فتقول الملائكة : نذبحه ؟ فيقولون : يا ملائكة ربنا لا تذبحوه ودعوه
 لعل الله يقضي علينا بالموت فنستريح . قال النبي ﷺ : و يذبح الموت بين الجنة
 والنار فيياس أهل النار من الخروج منها وتطمئن قلوب أهل الجنة للخلود فيها ، فعندي
 لك أن تسلم ، قال : صدقت يا محمد ، [و نهض على قدميه] وقال : امدد يدك الشريفة
 أنا أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أنك^(٣) رسول الله ، وأن الجنة
 حق ، والميزان حق ، والحساب حق ، والساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من
 في القبور . فكبرت الصحابة عند ذلك و سماء رسول الله « عبدالله »^(٤) بن سلام « وصار
 من الصحابة ونقمة على اليهود .

توضيح : إنما أوردت هذه الرواية لاشتهارها بين الخاصة والعامة ، وذكر
 الصدوق - ره - وغيره من أصحابنا أكثر أجزائها بأسانيدهم في مواضع ، وقد مر بعضها .
 و إنما أوردتها في هذا المجلد لمناسبة أكثر أجزائه لأبوابه ، و في بعضها مخالفة ما لسائر
 الأخبار ، فهي إما محمولة على أنه ﷺ أخبره موافقاً لما في كتبهم ليصير سبباً لإسلامه

(١) الحديد ، ١٤ - ١٥ .

(٢) كذا ، في جميع النسخ ، والصواب « وينجوا المؤمنون » أو « وينجي المؤمنون » .

(٣) لرسول (خ) .

(٤) في أكثر النسخ « عبد سلام بن سلام » .

أو غير ذلك من الوجود و المحامل التي تظهر على الناقد البصير ، و في بعضها تصحيفات نرجو من الله الظفر بنسخة أخرى لتصحيحها .

قوله « كان نبياً مرسلًا » كأن المعنى : هل كان في الجنة نبياً مرسلًا ؟ فأجاب صلى الله عليه وآله بأنه كان نبياً مرسلًا على الملائكة حيث أمر بإبائهم . وفي عد إبراهيم من رسل العرب مخالفة للمشهور . قوله « فتشهد » أي ظاهراً . قوله « فتؤمن » أي باطناً و قلباً .

قوله « أربعة كتاب » لا يوافق الإجمال التفصيل ، و لعل في أحدهما خطأ أو تصحيحاً . و سؤاله « هل أنزل عليك كتاب » بعد قوله « و أنزل علي الفرقان » لا يخلو من شيء إلا أن يكون حمل ذلك على أنه قد رآه أنه سينزل . و « ختمه صدق الله ... » يعني أنه ينبغي أن يختم به ، لا أنه جزؤه . و في القاموس : « يسان » قرية بالشام ، و قرية بمرود ، و موضع باليمامة . أقول : و في بعض النسخ بالنون ، والأول أظهر ، و له شواهد . « ولم يكن في الرجال » أي مختصاً بهم . قوله « لأن الله واحد » كأنه على هذا يعني يوم الأحد يوم الله . قوله « لأنه يوم » لعل المعنى : أول يوم مع أن وجه التسمية لا يلزم اطراحه . قوله « وعلمه تحت التحت » أي أحاط علمه بكل تحت ولا ينافي ارتفاع ذاته و علوه على كل شيء إحاطة علمه بكل شيء مما في العرش أو تحت الثرى .

و في القاموس : غرد الطائر - كفرح - و غرد تغريداً و أغرد و تغرد : رفع صوته و طرب به . و في النهاية : الرضاض : الحما الصغار . قوله « فحام العيون » لعله من الفحمة بمعنى السواد . و في القاموس : العشاء من النوق التي مضت لحملها عشرة أشهر أو ثمانية أوهي كالنفساء من النساء ، والجمع : عشاوات و عشار ، والعشار اسم يقع على النوق حتى ينتج بعضها و بعضها ينتظر نتائجها . وقال : الدكداك ^(١) - و يكسر - من الرمل ما تكبس و استوى و ما التبد منه بالأرض أوهي أرض فيها غلط ، و

(١) في القاموس : الدكداك و يكسر و الدكداك من الرمل . الخ و ينتهي الى قوله

أرض مدكدكة مدعوكة كثر بها الناس فكثر آثار المال و الأُبوال حتّى تفسدها انتهى .
 و انقضاء النار عن وجهه كناية عن سرعة ذهابها عنه و عدم إضرارها به كما ينقض
 الطائر أو الكوكب في الهواء . و « تلفح وجهه النار » أي تحرقه . و قال في النهاية :
 فيه « اُمتي القر المحجلون » أي بيض مواضع الوضوء من الأيدي و الأقدام . استعار
 أثر الوضوء في الوجه واليدين والرجلين للإنسان من البياض الذي يكون في وجه الفرس
 و يديه ورجليه (١) .

﴿ أبواب ﴾

﴿ (الانسان و الروح و البدن و أجزائه و قواهما و أحوالهما) ﴾

٢٨

﴿ باب ﴾

﴿ (أنه لم سمى الانسان انساناً و المرأة مرأة و النساء نساءً) ﴾

﴿ (و الحواء حواء) ﴾

١ - العلل : عن علي بن أحمد بن محمد بن جعفر الأسدي ، عن معاوية بن حكيم عن ابن أبي عمير ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمى الإنسان إنساناً لأنه ينسى ، و قال الله عز وجل " ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي ^(١) " .
بيان : الإنسان فعلان عند البصريين لموافقته مع الأُنس لفظاً و معنى ، و قال الكوفيون : هو إفعان من " نسي " أصله إنسيان على إفعلان ، فحذفت الياء استخفافاً لكثرة ما يجري على ألسنتهم فإذا صغروه ردّوه إلى أصله لأنّ التصغير لا يكثر ، و هذا الخبر يدل على مذهب الكوفيين ، و رواه العامة عن ابن عباس أيضاً قال الخليل في كتاب العين : سمى الإنسان من النسيان ، و الإنسان في الأصل : إنسيان ، لأنّ جماعته أناسي ، و تصغيره أنيسيان ، بترجيح المدّة التي حذفت و هو ^(٢) الياء وكذلك إنسان العين . و حكى الشيخ في التبيان عن ابن عباس أنّه قال : إنّما سمى إنساناً لأنه عهد إليه فنسي . قال الله تعالى " ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزماً " وقال الراغب في مفرداته : الإنسان ، قيل : سمى بذلك لأنه خلق خلقه لاقوام

(١) العلل : ج ١ ، ص ١٤ . و الآية في سورة طه ، آية ١١٥ .

(٢) كذا ، و الصواب ، ومى .

له إلا بآنس بعضهم ببعض ، و لهذا قيل : الإنسان مدني^٢ بالطبع ، من حيث إنه لا قوام لبعضهم إلا ببعض ولا يمكنه أن يقوم بجميع أسبابه . و قيل : سمى بذلك لأنه يأنس بكل ما يألفه . و قيل : هو إفعلان و أصله إنسيان سمى بذلك لأنه عهد إليه فنسي .

٢ - العلل : عن علي^٣ بن أحمد بن محمد ، عن محمد بن أبي عبد الله الكوفي^٤ ، عن موسى بن عمران النخعي^٥ ، عن عمته الحسين بن يزيد النوفلي^٦ ، عن علي^٧ بن أبي حمزة عن أبي بصير^٨ ، عن أبي عبد الله^٩ قال : سميت المرأة امرأة لأنها خلقت من المرء ، يعني خلقت حواء من آدم^(١) .

٣ - معاني الاخبار : مرسلًا : معنى الإنسان أنه ينسى ، ومعنى النساء أنهن أنس للرجال ، و معنى المرأة أنها خلقت من المرء^(٢) .

بيان : كون النساء من الأنس إما مبني^٣ على القلب ، أو على الاشتقاق الكبير أو على أنه إذا أنسوا بهن نسوا غيرهن فاشتقاقه من النسيان .

٤ - الدر المنثور : عن ابن عباس قال : خلق الله آدم من أديم الأرض يوم الجمعة بعد العصر ، فسماه آدم ، ثم عهد إليه فنسي ، فسماه الإنسان . قال ابن عباس فبالله ما غابت الشمس من ذلك اليوم حتى أهبط من الجنة . قال : وإنما سميت المرأة امرأة لأنها خلقت من المرء ، و سميت حواء لأنها أم كل حي^(٤) .

٥ - العلل لمحمد بن علي^٥ بن إبراهيم : قال : كان مكث آدم في الجنة نصف ساعة ثم أهبط إلى الأرض لتمام تسع ساعات من يوم الجمعة وذلك في وقت صلوة العصر قال : و سميت العصر لأن آدم عصر بالبلاء . قال : ألقى الله النوم على آدم فأخذ ضلعه القصير^(٤) من جانبه الأيسر فخلق منه حواء فلم يؤذ ذلك ، ولو آذاه ذلك ما عطف عليها أبدًا . فقال آدم : ماهذه ؟ قال : هذه امرأة لأنها من المرء خلقت ، قال : ما اسمها ؟ قال : حواء ، لأنها خلقت من شيء حي^٦ . فقال ابن عباس : سميت حواء لأنها أم كل حي^(٧) .

(١) العلل ، ج ١ ، ص ١٦ . (٢) معاني الاخبار ، ٤٨ .

(٣) الدر المنثور : ج ١ ، ص ٥٢ . (٤) القصير (خ) .

كلّ حيّ . قال جعفر : سمّين النساء لأنّس آدم بحواء حين أهبط إلى الأرض ولم يكن له أنس غيرها .

فائدة : اعلم أنّه قد اتفقت كلمة المليّين من المسلمين و اليهود و النصرى على أنّ أوّل البشر هو آدم ، و أمّا الآخرون فخالفوا فيه على أقوال : أمّا الفلاسفة فزعموا أنّه لا أوّل لنوع البشر ولا لغيرهم من الأنواع المتوالدة ، و أمّا الهند فمن كان منهم على رأي الفلاسفة فهو يوافقهم في ما ذكر ، و من لم يكن منهم على رأي الفلاسفة وقال بحدوث الأجسام لا يثبت^(١) آدم و يقول : إنّ الله تعالى خلق الأفلاك وخلق فيها طباعاً محرّكة لها بذاتها فلمّا تحرّكت وحشوها أجسام لاستحالة الخلاء و كانت الأجسام على طبيعة واحدة فاختلفت طبائعها بالحركة الفلكيّة ، و كان القريب من الفلك أسخن و أظف ، و البعيد أبرد و أكثف ، ثمّ اختلطت العناصر و تكوّنت منها المركّبات ، و ممّا تكوّن منه نوع البشر كما يتكوّن الدود في الفاكهة و اللحم ، و البقّ في البطائح و المواضع العفنة ، ثمّ تكوّن البشر بعضه من بعض بالتوالد ، ونسي التخليق الأوّل الذي كان بالتولّد ، و من الممكن أن يقول : يتولّد بعض البشري بعض الأراضي القاصية مخلوقة بالتولّد ، و إنّما انقطع التولّد لأنّ الطبيعة إذا وجدت للتكوّن^(٢) طريقاً استغنت عن طريق ثان . و أمّا المجوس فلا يعرفون آدم ، ولا نوحاً ولا ساماً ولا حاماً و [لا] يافت . و أوّل متكوّن من البشر عندهم كيومرث ، و لقبه كوهشاه أي ملك الجبل وقد كان كيومرث في الجبال ، و منهم من يسمّيه گيلشاه أي ملك الطين لأنّه لم يكن حينئذ بشر يملكهم . و قيل : تفسير كيومرث : حيّ ناطق ميت ، قالوا : و كان قد رزق من الحصّ ما لا يقع عليه بصر حيوان إلّا و له و أعغمي عليه . و يزعمون أنّ مبدأ تكوّنه و حدوثة أنّ يزدان و هو الصانع الأوّل عندهم فكّر في أمر أهرمن - و هو الشيطان عندهم - فكرة أوجبت أن عرق جبينه ، فمسح العرق و رمى به فصارت منه كيومرث . و لهم خبط طويل في كيفيّة تكوّن أهرمن عن فكرة يزدان أو من إعجابه بنفسه أو من توحّشه ، و

(١) لم يثبت (خ) .

(٢) للكون (خ) .

بينهم خلاف في قدم أهرمن و حدوثه . ثم اختلفوا في مدة بقاء كيومرث في الوجود، فقال الأكثرون : ثلاثون سنة ، وقال الأقلون : أربعون سنة ، وقال قوم منهم : إن كيومرث مكث في الجنة التي في السماء ثلاثة آلاف سنة ، وهي : ألف الحمل ، و ألف الثور، و ألف الجوزاء ؛ ثم انهبط إلى الأرض و كان بها آمناً مطمئناً ثلاثة آلاف سنة أخرى وهي : ألف السرطان ، و ألف الأسد ، و ألف السنبلة ؛ ثم مكث بعد ذلك ثلاثين أو أربعين سنة في حرب و خصام بينه و بين أهرمن حتى هلك . و اختلفوا في كيفية هلاكه مع اتفاقهم على أنه هلك قتلاً ، فالأكثرون قالوا : إنه قتل ابناً لأهرمن يسمى «جزوز» فاستغاث أهرمن منه إلى يزدان ، فلم يجد بداً من أن يقاصه حفظاً للعهد التي كانت بينه و بين أهرمن ، فقتله باين أهرمن . و قال قوم : بل قتله أهرمن في صراع كان بينه و بين أهرمن ، و ذكروا في كيفية أن كيومرث كان هو القاهر لأهرمن في بادىء الحال و أنه ركب و جعل يطوف به في العالم إلى أن سأل أهرمن عن أي الأشياء أخوف ^(١) و أهولها عنده . فقال له : باب جهنم ، فلما بلغ به أهرمن إليها جمع به حتى سقط من فوقه ولم يستمسك ، فعلاه و سأل عن أي الجهات يبتدىء به في الأكل ، فقال له : من جهة الرجل لاكون ^(٢) ناظراً حسن العالم مدة ما ، فابتدأ أهرمن فأكله من عند رأسه فبلغ إلى موضع الخصي و أوعية المنى من الصلب ، فقطر من كيومرث قطرتا نقطة على الأرض ، فنبت منهما ريبستان في جبل باصطخر ، ثم ظهرت على ثينك الريباستين الأعضاء البشرية في أول الشهر التاسع و تمت أجزاءه فتصور منهما بشران : ذكر و أنثى ، و هما ميشا و ميشانه ، و هما بمنزلة آدم و حواء عند الملتين ، و يسميهما مجوس خوارزم : مرد ، و مردانه ، و زعموا أنهما مكثا خمسين سنة مستغنيين عن الطعام و الشراب منعمين غير متأذيين بشيء حتى ظهر لهما أهرمن في صورة شيخ كبير فحملهما على تناول فواكه الأشجار و أكل منها و هما يبصرانه شيخاً فعاد شاباً ، فأكل منها حينئذ فوقاً في البلايا ، و ظهر فيهما الحرص حتى تراوجا و ولد لهما ولد فأكله حرصاً ثم

(١) أخوف له (خ)

(٢) فاكون (خ) .

ألقى الله تعالى في قلوبهم رافة فولد بعد ذلك ستة أبطن كل بطن ذكراً أنثى ، وأسماءهم في كتاب زردشت معروفة ، ثم كان البطن السابع « سيامك » و « فرواك » فتزاوجا ، فولد لهما الملك المعروف الذي لم يعرف قبله ملك ، وهو هوشنج . وهو الذي خلف جدّه كيومرث و عقد التاج و جلس على السرير و بنى مدينتين : بابل ، و السوس .

أقول : هذه هي الخرافات التي ذكروها ، والآيات و الأخبار ناطقة بما هو الحق المبين و تبطل أقوال الفرق المضلين .

٣٩

﴿ باب ﴾

❖ (فضل الانسان و تفضيله على الملك و بعض جوامع أحواله) ❖

الآيات :

البقرة : و إذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة - إلى قوله سبحانه - و كان من الكافرين ^(١) .

الانعام : وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فمستقرّ ومستودع قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون ^(٢) .

الحجر : ولقد خلقنا الإنسان من صلصال من حمأ مسنون ^(٣) .

الاسراء : ولقد كرّمنا بني آدم و حملناهم في البرّ والبحر و رزقناهم من الطيبات و فضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً ^(٤) .

الانبياء : خلق الإنسان من عجل ^(٥) .

الفرقان : وهو الذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً وكان ربك قديراً ^(٦) .

(١) البقرة : ٣٠ - ٣٤ .

(٢) الانعام : ٩٨ .

(٣) الحجر : ٢٦ .

(٤) الاسراء : ٧٠ .

(٥) الانبياء : ٣٧ .

(٦) الفرقان : ٥٤ .

الروم : الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفاً وشيبة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير ^(١).

الاحزاب : إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات وكان الله غفوراً رحيماً ^(٢).
فاطر : ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك ^(٣).

يس : سبحان الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون ^(٤).

الصافات : إنا خلقناهم من طين لازب ^(٥).

الزمر : خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها ^(٦).

المؤمن : وصوركم فأحسن صوركم ورزقكم من الطيبات ^(٧).

الرحمن : خلق الإنسان علمه البيان ^(٨). وقال تعالى : خلق الإنسان من صلال كالْفَخَّار ^(٩).

التغابن : هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن والله بما تعملون بصير ^(١٠).

البلد : لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد ووالد وما ولد لقد خلقنا الإنسان في كبد أيحسب أن لن يقدر عليه أحد يقول أهلكت مالاً لبدأ أيحسب أن لم يره أحد ألم نجعل له عينين ولساناً وشفتين وهدينا النجدين ^(١١).

التين : لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين ^(١٢).

(٢) الاحزاب ، ٧٢ - ٧٣ .

(٤) يس : ٣٦ .

(٦) الزمر ، ٦ .

(٨) الرحمن ، ٣ - ٤ .

(١٠) التغابن : ٢ .

(١٢) التين ، ٤ - ٥ .

(١) الروم ، ٥٣ .

(٣) فاطر ، ٢٨ .

(٥) الصافات : ١١ .

(٧) المؤمن ، ٦٣ .

(٩) الرحمن ، ١٤ .

(١١) البلد : ١ - ١٠ .

العلق : اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم ^(١) .

تفسير : « و إن قال ربك للملائكة « هذه الآيات مما استدل بد على تفضيل الإنسان على الملائكة ، و سيأتي وجه الاستدلال بها . « من نفس واحدة » أي من آدم عليه السلام لأن الله تعالى خلقنا منه جميعاً ، وخلق حواء من فضل طينته ، أو من ضلع من أضلاعه ، و من علينا بهذا لأن الناس إذا رجعوا إلى أصل واحد كانوا أقرب إلى التآلف « فمستقر » و مستودع « أي مستقر في الرحم إلى أن يولد و مستودع في القبر ، أو مستقر في بطون الأمهات و مستودع في الأضلاب ، أو مستقر على ظهر الأرض في الدنيا و مستودع عند الله في الآخرة ، أو مستقرها أيام حياتها و مستودعها حيث ^(٢) يموت و حيث يبعث ، أو مستقر في القبر و مستودع في الدنيا ، أو مستقر فيها إيمان و مستودع يسلب منه كما ورد في الخبر .

« من صلصال » أي طين يابس يصلصل أي يصوت إذا نقر ، و قيل : من صلصل إذا ثن تضعيف صل . « من حمأ » من طين تغير واسود من طول مجاورة الماء . « مسنون » أي مصور من سنّة الوجه ، أو مصبوب ليبيس ، أو مصور كالجواهر المذابة تصب في القوالب من السن وهو الصب ، كأنه أفرغ الحمأ فصور منها تمثال إنسان أجوف ، فيبس حتى نقر وصلصل ، ثم غير ذلك طوراً بعد طور حتى سواه و نفخ فيه من روحه ، أو منتن من سننت الحجر على الحجر إذا حككته به فإن ما يسيل منهما يكون منتناً يسمى سنين . « ولقد كرّمنا بني آدم » قال الرازي : اعلم أن الإنسان جوهر مركب من النفس والبدن ، فالنفس الإنسانية أشرف النفوس الموجودة في العالم السفلي ، لأن النفس النباتية قواها الأصلية ثلاثة وهي : الاغتذاء ، والنمو ، والتوليد . و النفس الحيوانية لها قوتان أخريان : الحاسة ، والمحركة بالاختيار . ثم إن النفس الإنسانية مختصة بقوة أخرى ، وهي القوة العاقلة المدركة لحقائق الأشياء كما هي ، وهي التي يتجلى

(١) العلق : ١-٥ .

(٢) حين (خ) .

فيها نور معرفة الله ، و يشرق فيها ضوء كبريائه ، و هو الذي يطّلع على أسرار عالمي الخلق و الأمر ، و يحيط بأقسام مخلوقات الله من الأرواح و الأجسام كما هي ، و هذه القوة من سنخ الجواهر القدسيّة ، و الأرواح المجردة الإلهيّة ، فهذه القوة لانسيبة لها في الشرف و الفضل إلى تلك القوى الخمسة النباتيّة و الحيوانيّة ، و إذا كان الأمر كذلك ظهر أن النفس الإنسانية أشرف النفوس الموجودة في هذا العالم . و أمّا بيان أن البدن الإنسانيّ أشرف أجسام هذا العالم فالمفسّرون ذكروا أشياء :

أحدها : روى ميمون بن مهران عن ابن عبّاس في قوله « ولقد كرّمنا بني آدم » قال : كل شيء يأكل بفيه إلا ابن آدم ، فإنّه يأكل بيديه . عن الرشيد أنّه أحضرت الأطعمة عنده ، فدعا بالملاعق و عنده أبو يوسف فقال له : جاء في تفسير ^(١) قوله تعالى « ولقد كرّمنا بني آدم » : و جعلنا لهم أصابع يأكلون بها ، فأحضرت الملاعق فردّها و أكل بأصابعه .

وثانيها : قال الضحّاك : بالنطق و التمييز ^(٢) و تحقيق الكلام أن من عرف شيئاً فأمّا أن يعجز عن تعريف غيره كونه عارفاً بذلك الشيء أو يقدر على هذا التعريف أمّا القسم الأوّل فهو جملة حال الحيوان سوى الإنسان ، فإنّه إذا حصل في باطنها ألم أو لذّة فإنّها تعجز عن تعريف غيرها تلك الأحوال تعريفاً تامّاً وافياً . و أمّا القسم الثاني فهو الإنسان ، فإنّه يمكنه تعريف غيره كلّ ما عرفه و وقف عليه و أحاط به فكونه قادراً على هذا النوع من التعريف هو المراد بكونه ناطقاً . و بهذا البيان يظهر أن الإنسان الأخرس داخل في هذا الوصف ، لأنّه وإن عجز عن تعريف غيره ما في قلبه بطريق اللسان فإنّه يمكنه ذلك بطريق الإشارة و بطريق الكتابة وغيرهما ، ولا يدخل فيه الببغاء ، لأنّه وإن قدر على تعريفات قليلة فلا قدرة له على تعريف جميع الأحوال على سبيل الكمال والتمام .

وثالثها : قال عطاء بامتداد القامة . و اعلم أن هذا الكلام غير تمام ، لأنّ

(١) في المصدر : جاء في التفسير عن جدك في قوله ...

(٢) فيه ، التمييز .

الأشجار أطول قامةً من الإنسان ، بل ينبغي أن يشترط فيه شرط ، وهو طول القامة مع استكمال القوة العقلية والقوة الحسية والحركية .

ورابعها : قال يمان: بحسن الصورة، والدليل عليه قوله تعالى «وصوركم فأحسن صوركم» ولما ذكر الله تعالى خلقه الإنسان قال «فتبارك الله أحسن الخالقين» وقال «صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة» وإن شئت فتأمل عضواً واحداً من أعضاء الإنسان وهو العين، فخلق الحدقة سوداء ، ثم أحاط بذلك السواد بياض العين ، ثم أحاط بذلك البياض سواد الأشفار ، ثم أحاط بذلك السواد بياض الأجفان ، ثم خلق فوق بياض الجفن سواد الحاجبين ، ثم خلق فوق ذلك السواد بياض الجبهة ، ثم خلق فوق الجبهة سواد الشعر .
وليكن هذا المثال الواحد نموذجاً لك في هذا الباب .

وخامسها قال بعضهم : من كرامات الآدمي أن آتاه الله الخط . وتحقيق الكلام في هذا الباب أن العلم الذي يقدر الإنسان الواحد على استنباطه يكون قليلاً ، أما إذا استنبط الإنسان علماً وأودعه في الكتاب وجاء الإنسان الثاني واستعان بهذا الكتاب وضم إليه من عند نفسه أشياء أخرى، ثم لا يزالون يتعاقبون وضم كل متأخر مباحث كثيرة إلى علوم المتقدمين ، كثرت العلوم وقويت الفضائل والمعارف ، وانتهت المباحث العقلية والمطالب الشرعية أقصى الغايات وأكمل النهايات ، و معلوم أن هذا الباب لا يتأتى إلا بواسطة الخط والكتب ، ولهذه الفضيلة الكاملة قال تعالى «اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم» .

وسادسها أن أجسام هذا العالم إما البسائط وإما المركبات ، أما البسائط فهي الأرض ، والماء ، والهواء ، والنار . والإنسان ينتفع بكل هذه الأربعة ، أما الأرض فهي لنا كالأم الحاضنة ، قال تعالى «منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى» وقد سماه الله تعالى بأسماء بالنسبة إلينا ، وهي : الفرائش ، والمهاد ، والمهد وأما الماء فانتفاعنا في الشرب والزراعة والحراثة ظاهر ، وأيضاً سخّر البحر لناكل لحماً طرياً ونستخرج منه حلية نلبسها ونرى الفلك مواخر . وأما الهواء فهو مادة حياتنا ، ولولا هبوب الرياح لاستولى التنن على هذه المعمورة . وأما النار فيها طبخ

الأغذية والأشربة ونضجها ، وهي قائمة مقام الشمس والقمر في الليالي المظلمة ، وهي الدافعة لضرر البرد . و إنما المركبات فهي إما الآثار^(١) العلوية ، وإما المعادن ، وإما النبات ، وإما الحيوان . والإنسان كالمستولي على كل هذه الأقسام والمنتفع بها والمستسخر لكل أقسامها ، فهذا العالم بأسرها جرى مجرى قرية معمورة وخان مغلقة^(٢) و جميع منافعها ومصالحها مصروفة إلى الإنسان والإنسان فيه كالرئيس المخدم والملك المطاع ، وسائر الحيوانات بالنسبة إليه كالعبيد ، وكل ذلك يدل على كونه مخصوصاً من عند الله بمزيد التكريم والتفضيل .

و سابعها أن المخلوقات تنقسم إلى أربعة أقسام : إلى ما حصلت له هذه القوة العقلية الحكيمة ولم تحصل له القوة الشهوانية وهم الملائكة ، وإلى ما يكون بالعكس وهم البهائم ، وإلى ما خلا عن القسمين وهو النبات والجمادات ، وإلى ما حصل النوعان فيه وهو الإنسان ، ولا شك أن الإنسان لكونه مستجمعاً للقوة العقلية القدسية والقوة الشهوانية البهيمية والغضبية السبعية يكون أفضل من البهيمة والسبع ، ولا شك أيضاً أنه أفضل من الأجسام الخالية عن القوتين مثل النبات والمعادن والجمادات وإذا ثبت ذلك ظهر أن الله تعالى فضل الإنسان على أكثر أقسام المخلوقات . بقي ههنا بحث في أن الملك أفضل من^(٣) البشر ، والمعنى أن الجوهر البسيط الموصوف بالقوة العقلية القدسية المحضة أفضل^(٤) من البشر المستجمع لهاتين القوتين ، وذلك بحث آخر .

و ثامنها الموجود إما أن يكون أزلياً وأبدياً معاً وهو الله سبحانه ، وإما أن لا يكون أزلياً ولا أبدياً وهو عالم الدنيا مع كل ما فيه من المعادن والنبات والحيوان وهذا أخس الأقسام ، وإما أن يكون أزلياً ولا يكون أبدياً ، وهذا ممتنع الوجود لأن ما ثبت قدمه امتنع عدمه ، وإما أن لا يكون أزلياً ولكنه يكون أبدياً وهو

(١) كذا في المصدر ، وفي بعض النسخ « الآباء » وفي بعضها « الآيات » .

(٢) في المصدر : معد .

(٣) في المصدر « أم » في الموضعين .

الإِنسان و الملك ، ولا شك أن هذا القسم أشرف من القسم الثاني و الثالث ، و ذلك يقتضي كون الإِنسان أشرف من أكثر المخلوقات .

و تاسعها العالم العلوي أشرف من العالم السفلي ، و روح الإِنسان من جنس الأرواح العلوية و الجواهر القدسيّة ، و ليس في موجودات العالم السفلي شيء حصل من العالم العلوي إلا الإِنسان ، فوجب كون الإِنسان أشرف موجودات العالم السفلي .

وعاشرها أشرف الموجودات هو الله تعالى ، و إذا كان كذلك فكل موجود كان قريبه من الله أتم و جب أن يكون أشرف ، لكن أقرب موجودات هذا العالم من الله تعالى هو الإِنسان ، بسبب أن قلبه مستنير بمعرفة الله ، و لسانه مشرف بذكر الله ، و جوارحه و أعضاؤه مكرمة بطاعة الله ، فوجب الجزم بأن أشرف موجودات هذا العالم السفلي هو الإِنسان ، و لما ثبت أن الإِنسان موجود ممكن لذاته لا يوجد إلا بايجاد الواجب لذاته ثبت أن كلما حصل للإِنسان من المراتب العالية و الصفات الشريفة فهي إنما حصلت باحسان الله و إنعامه ، فلهذا المعنى قال تعالى « ولقد كرّمنا بني آدم » و من تمام كرامته على الله أنه لما خلقه في أوّل الأمر وصف نفسه بأنه أكرم ، فقال « اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإِنسان من علق اقرأ و ربك الأكرم الذي علّم بالقلم » و وصف نفسه بالتكريم عند تربيته الإِنسان فقال « ولقد كرّمنا بني آدم » و وصف نفسه بالكرم في آخر أحوال الإِنسان فقال : « يا أيّها الإِنسان ما غرّك ربك الكريم » و هذا يدل على أنه لا نهاية لكرم الله تعالى و تفضّله و إحسانه مع الإِنسان .

الحادي عشر قال بعضهم : هذا التكريم معناه أنه تعالى خلق آدم بيده و خلق غيره بطريق كن فيكون ، و من كان مخلوقاً بيدي الله كانت العناية به أتم ، فكان (١) أكرم و أكمل ، و لما جعلنا من أولاده و جب كون بني آدم أكرم و أكمل .

« و حملناهم في البرّ و البحر » قال ابن عباس : في البرّ على الخيل و البغال و الحمير و الإبل ، و في البحر على السفن ، و هذا أيضاً من مؤكّدات التكريم المذكور

(١) في بعض النسخ « أتم و أكمل » و في المصدر : كانت العناية به أتم و أكمل و كان

أولاً ، لأنه تعالى سخر هذه الدواب له حتى يركبها ويحمل عليها و يغزو و يقاتل و يذب عن نفسه . و كذلك تسخير الله تعالى المياه و السفن و غيرها ليركبها و ينقل عليها و يتكسب بها بما ^(١) يختص به ابن آدم ، كل ذلك مما يدل على أن الإنسان في هذا العالم كالرئيس المتبوع و الملك المطاع .

« و رزقناهم من الطيبات » و ذلك لأن الأغذية إما حيوانية و إما إنسانية و كلا القسمين فإن الإنسان إنما يغتذي بألطف أنواعها و أشرف أقسامها بعد التنقية التامة و الطبخ الكامل و النضج البالغ ، و ذلك مما لا يصلح إلا للإنسان . « و فضلناهم » الفرق بين التفضيل و التكريم أنه تعالى فضل الإنسان على سائر الحيوانات بأمر خلقية طبيعية ذاتية مثل العقل و النطق و الخط و الصورة الحسنة و القامة المديدة ، ثم إنه تعالى عرضه بواسطة ذلك العقل و الفهم لاكتساب العقائد الحقّة و الأخلاق الفاضلة فلا أول هو التكريم و الثاني هو التفضيل .

« على كثير ممن خلقنا تفضيلاً » لم يقل : و فضلناهم على الكل ، فهذا يدل على أنه حصل في مخلوقات الله تعالى شيء لا يكون إلا لإنسان مفضلاً عليه ، و كل من أثبت هذا القسم قال إنه هو الملائكة ، فلزم القول بأن الملك أفضل من الإنسان ، و هذا القول مذهب ابن عباس و اختيار الرجّاج على ما رواه الواحدي في البسيط . و اعلم أن هذا الكلام مشتمل على بحثين :

أحدهما أن الأنبياء أفضل أم الملائكة ، وقد سبق القول فيه في سورة البقرة .
والثاني أن عوام الملائكة و عوام المؤمنين أيهما أفضل ، منهم من قال بتفضيل المؤمنين على الملائكة ، و احتجوا عليه بما روي عن زيد بن أسلم أنه قال : قالت الملائكة : ربنا إنك أعطيت بني آدم دنيا ^(٢) يأكلون فيها و يتنعمون و لم تعطنا ذلك في الآخرة ، فقال تعالى : و عزّتي و جلالتي لا أجعل ذريرة من خلقت بيدي كمن قلت له « كن » فكان . فقال أبوهريرة : المؤمن أكرم على الله من الملائكة الذين عنده ، هكذا

(١) في المصدر : مما .

(٢) د : الدنيا .

أورده الواحدي في البسيط . و أمّا القائلون بأنّ الملك أفضل من البشر على الإطلاق فقد عوّلوا على هذه الآية و هو في الحقيقة تمسكّ بدليل الخطاب ^(١) (انتهى) .
 وقال الطبرسي - قدس سرّه - : استدلّ بعضهم بهذا على أنّ الملائكة أفضل من الأنبياء ، قال : لأنّ قوله « على كثير » يدلّ على أنّ ههنا من لم يفضلهم عليه ، و ليس إلّا الملائكة ، لأنّ بني آدم أفضل من كل حيوان سوى الملائكة بالاتفاق ، وهذا باطل من وجوه :

أحدها أنّ التفضيل ههنا لم يرد به الثواب ، لأنّ الثواب لا يجوز التفضيل به ابتداءً ، وإنّما المراد بذلك ما فضلهم الله به من فنون النعم التي عددنا بعضها .
 و ثانيها أنّ المراد بالكثير الجميع ، فوضع الكثير موضع الجميع ، والمعنى : أنّنا فضلناهم على من خلقنا وهم كثير ، كما يقال : بذلت له العريض من جاهي ، وأبخته المنيع من حريمي . ولا يراد بذلك أنّي بذلت له عريض جاهي و منعته ما ليس بعريض و أبخته منيع حريمي ولم أبخه ما ليس منيعاً ، بل المقصود أنّي بذلت له جاهي الذي من صفته أنّه عريض ، و في القرآن و محاورات العرب من ذلك ما لا يحصى ، ولا يخفى ذلك على من عرف كلامهم .

و ثالثها أنّه إذا سلّم أنّ المراد بالتفضيل زيادة الثواب و أنّ لفظة « من » في قوله « ممّن خلقنا » تفيد التبويض فلا يمتنع أن يكون جنس الملائكة أفضل من جنس بني آدم ، لأنّ الفضل في الملائكة عامّ لجميعهم أو أكثرهم ، و الفضل من ^(٢) بني آدم يختصّ بقليل من كثير ، و على هذا فغير منكر أن يكون الأنبياء أفضل من الملائكة و إن كان جنس الملائكة أفضل من جنس بني آدم ^(٣) (انتهى) .

وأقول : كلامه - ره - في هذه الآية مأخوذ ممّا سنقله عن السيّد المرتضى - رضي الله عنه - .

(١) مفاتيح الغيب ، ج ٢١ ، ص ١٢ - ١٦ .

(٢) في المصدر : في .

(٣) مجمع البيان ، ج ٦ ، ص ٤٢٩ .

« خلق الإنسان من عجل » قال البيضاوي : كأنّه خلق منه لفرط استعجاله و قلّة تأنيّه ، كقولك : خلق زيد من الكرم ، وجعل ما طبع عليه بمنزلة المطبوع ، هو منه مبالغة في لزومه له ، و لذلك قيل : إنّه على التلب ، ومن عجلته مبادرته إلى الكفر و استعجاله الوعيد ^(١) (انتهى) و في تفسير عليّ بن إبراهيم قال : لما أجرى الله في آدم الروح ^(٢) من قدميه فبلغت إلى ركبتيه أراد أن يقوم فلم يقدر ، فقال الله : خلق الإنسان من عجل ^(٣) .

« خلق من الماء بشراً » قيل : يعني الذي خمر به طينة آدم ثم جعله جزءاً من مادة البشر ليجتمع و يسلس و يقبل الأشكال بسهولة ، أو النطفة « فجعله نسباً وصهراً » أي قسمه قسمين : ذوي نسب ، أي ذكوراً ينسب إليهم ؛ و ذوات صهر ، أي إناثاً يصاهر بهن « و كان ربك قديراً » حيث خلق من مادة واحدة بشراً ذا أعضاء مختلفة و طباع متباعدة ، و جعله قسمين متقابلين .

و روي عن الصادق عليه السلام أنّه سئل عن هذه الآية فقال : إن الله تبارك و تعالى خلق آدم من الماء العذب و خلق زوجته من سنخه فبرأها من أسفل أعضائه ، فجرى بذلك الضلع بينهما سبب و نسب ثم زوجها إياه ، فجرى بينهما بسبب ذلك صهر ، فذلك قوله « نسباً وصهراً » فالنسب ما كان بسبب الرجال ، والصهر ما كان بسبب النساء ، وقد أوردنا أخباراً كثيرة في أبواب فضائل أمير المؤمنين عليه السلام : أنّها نزلت في النبي وأمير المؤمنين و تزويج فاطمة صلوات الله عليهم .

« الله الذي خلقكم من ضعف » قيل : أي ابتداءكم ضعفاء ، أو خلقكم من أصل ضعيف و هو النطفة « ثم جعل من بعد ضعف قوّة » و هو بلوغكم الأشد « ثم جعل من بعد قوّة ضعفاً و شيبة » إذا أخذ منكم السن « يخلق ما يشاء » من ضعف و قوّة و شيبة ^(٤) .

(١) انوار التنزيل ، ج ٢ ، ص ٨٢ .

(٢) في المصدر ، روحه .

(٣) تفسير القمي ، ٤٢٩ .

(٤) في بعض النسخ المخطوطة ، شبيبة و شيبة .

« إننا عرضنا الأمانة » هذه الآية من المتشابهات ، وقد اختلف في تأويله المفسرون والروايات على وجوه :

الاول : أن المراد بالأمانة التكليف بالأوامر والنواهي ، والمراد بعرضها على السماوات والأرض والجبال العرض على أهلها ، وعرضها عليهم هو تعريفه إيّاهم أن في تضييع الأمانة الإثم العظيم ، وكذلك في ترك أوامر الله تعالى وأحكامه ، فيبين سبحانه جرأة الإنسان على المعاصي وإشفاق الملائكة من ذلك ، فيكون المعنى عرضنا الأمانة على أهل السماوات والأرض والجبال من الملائكة والإنس والجن « فأبين أن يحملنها » أي فأبى أهلها أن يحملوا تركها وعقابها والمآثم فيها « وأشفقن منها » أي أشفق أهلها عن^(١) حملها « وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً » لنفسه بارتكاب المعاصي « جهولاً » بموضع الأمانة في استحقاق العقاب على الخيانة فيها ، فالمراد بحمل الأمانة تضييعها . قال الزجاج : كل من خان الأمانة فقد حملها ، ومن لم يحمل الأمانة فقد أدّاها .

والثاني : أن معنى « عرضنا » عارضنا وقابلنا ، فإن عرض الشيء على الشيء ومعارضته به سواء والمعنى أن هذه الأمانة في جلاله موقعها وعظم شأنها لوقيست السماوات والأرض والجبال وعورضت بها لكانت هذه الأمانة أرحج وأثقل وزناً ، ومعنى قوله « فأبين أن يحملنها » ضعفن عن حملها كذلك « وأشفقن منها » لأن الشفقة ضعف القلب ، ولذلك صار كناية عن الخوف الذي يضعف عنده القلب ، ثم قال : إن هذه الأمانة التي من صفتها أنها أعظم من هذه الأشياء العظيمة تغلدها الإنسان ، فلم يحفظها بل حملها وضيعها لظلمه على نفسه ولجهله بمبلغ الثواب والعقاب .

والثالث ما ذكره البيضاوي حيث قال : تقرير للوعد السابق بتعظيم الطاعة ، وسمّاها أمانة من حيث إنها واجبة الأداء ، والمعنى أنها لعظمة شأنها بحيث لو عرضت على هذه الأجرام العظام وكانت ذات شعور وإدراك لأبين أن يحملنها ، وحملها الإنسان مع ضعف بنيته ورخاوة قوته لاجرم فازالراعي لها والقائم بحقوقها بخير الدارين « إنه

كان ظلوماً « حيث لم يف بها ولم يراع حقها » جهولاً « بكنه عاقبتها ، وهذا وصف للجنس باعتبار الأغلب ^(١) (انتهى) .

و قال الطبرسي - قدس سره - : إنه على وجه التقدير أجرى ^(٢) عليه لفظ الواقع ، لأن الواقع أبلغ من المقدّر ، معناه : لو كانت السماوات و الأرض و الجبال عاقلة ثم عرضت عليها الأمانة وهي وظائف الدين أصولاً وفروعاً عرض تخيير لاستثقلت ذلك مع كبر أجسامها وشدتها وقوتها ، ولا تمتنع من حملها خوفاً من القصور عن أداء حقها ، ثم حملها الإنسان مع ضعف جسمه ، ولم يخف الوعيد لظلمه وجهله ، وعلى هذا يحمل ما روي عن ابن عباس أنها عرضت على نفس السماوات و الأرض فامتنعت من حملها .

و الرابع أن معنى العرض و الإباء ليس هو على ما يفهم بظاهر الكلام ، بل المراد تعظيم شأن الأمانة ، لا مخاطبة الجماد ، والعرب تقول « سألت الربع وخاطبت الدار فامتنعت عن الجواب » و إنما هو إخبار عن الحال عبر عنه بذكر الجواب و السؤال ، و تقول « أتى فلان بكذب لا تحمله الجبال » وقال سبحانه « فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرهاً قالتا أتينا طائعين » و خطاب من لا يفهم لا يصح . فالأمانة على هذا ما أودع الله سبحانه السماوات و الأرض و الجبال من الدلائل على وحدانيته و ربوبيته فأظهرتها للإنسان الكافر كتمها وجعلها لظلمه ^(٣) . ويرجع إليه ما قيل : المراد بالأمانة الطاعة التي تعم الطبيعية و الاختيارية ، و بعرضها استدعاؤها الذي يعم طلب الفعل من المختار و إرادة صدوره من غيره ، و بحملها الخيانة فيها و الامتناع عن أدائها ، و منه قولهم « حامل الأمانة ومحملها » لمن لا يؤدّيها قتبراً ذمته ، فيكون الإباء عنه إتياناً بما يمكن أن يتأتى منه ، والظلم والجهالة للخيانة و التقصير .

والخامس ما قيل : إنه تعالى لما خلق هذه الأجرام فيها فهماً ^(٤) و قال لها :

(١) انوار التنزيل ، ج ٢ ، ص ٢٨١ - ٢٨٢ .

(٢) في المصدر : الا انه أجرى ..

(٣) مجمع البيان : ج ٨ ، ص ٣٧٤ .

(٤) كذا في جميع النسخ التي بأيدينا والظاهر جعل فيها فهماً .

إني قد فرضت فريضة و خلقت جنة لمن أطاعني فيها ، وناراً لمن عصاني ، فقلن: نحن مسخرات على ما خلقتنا ، لا نحتمل فريضة ولا نبغي ثواباً ولا عقاباً ، و لما خلق آدم عليه السلام عرض عليه مثل ذلك فتحملته ، و كان ظلوماً لنفسه بتحمّله ما يشقّ عليها جهولاً بوخامة عاقبته .

والسادس ما قيل : إن المراد بالأمانة العقل و التكليف ، و بعرضها عليهن اعتبارها بالإضافة إلى استعدادهن ، و بائنهن الإباء الطبيعي الذي هو عدم اللياقة و الاستعداد ، و بحمل الإنسان قابليته و استعدادها لها ، و كونه ظلوماً جهولاً لما غلب عليه من القوة الغضبية و الشهوية ، و على هذا يحسن أن يكون علة للحمل عليه فإن من فوائد العقل أن يكون مهيمناً على القوتين ، حافظاً لهما عن التعدي و مجاوزة الحد^(١) و معظم مقصود التكليف تعديلهما و كسر سورتهما .

و السابع أن المراد بالأمانة أداء الأمانة ضدّ الخيانة ، أو قبولها ، و تصحيح تمتة الآية على أحد الوجوه المتقدمّة .

الثامن : أن المراد بالأمانة الإمامة^(٢) و الخلافة الكبرى ، و حملها ادّعاؤها بغير حق ، و المراد بالإنسان أبو بكر ، و قد وردت الأخبار الكثيرة في ذلك أوردتها في كتاب الإمامة وغيرها ، فقد روي بأسانيد عن الرضا عليه السلام قال : الأمانة الولاية من ادّعاها بغير حق كفر ، و قال علي بن إبراهيم : الأمانة هي الإمامة والأمر و النهي ، عرضت على السماوات والأرض والجبال « فأبين أن يحملنها » قال : أبين أن يدّعوها أو يغضبوها أهلها « و أشفقن منها و حملها الإنسان » الأول « إنه كان ظلوماً جهولاً »^(١) . و عن الصادق عليه السلام : الأمانة الولاية ، و الإنسان أبو الشرور المنافق . و عن الباقر عليه السلام : هي الولاية ، أبين أن يحملنها كفراً ، و حملها الإنسان ، و الإنسان أبو فلان . و ممّا يدلّ على أن المراد بها التكليف ما روي أن علياً عليه السلام كان إذا حضرت

(١) الحدود (خ) .

(٢) الامارة (خ) .

(٢) تفسير علي بن إبراهيم ، ٥٣٥ (مقطعاً) .

الصلوة تغير لونه ، فسئل عن ذلك فقال : حضر وقت أمانة عرضها الله على السماوات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها .

و مما يدل على كون المراد بها الأمانة المعروفة ما في نهج البلاغة في جملة وصاياهم للمسلمين : ثم أداء الأمانة ، فقد خاب من ليس من أهلها ، إنَّها عرضت على السماوات المبنية ، والأرض المدحوة ، والجبال ذات الطول المنصوبة ، فلا أطول ولا أعرض ولا أعظم منها ، ولو امتنع شيء منها بطول أو عرض أو قوة أو عز لا تمتنع ، ولكن أشفقن من العقوبة ، وعقلن ما جهل من هو أضعف منهن وهو الإنسان ، إنَّه كان ظلوماً جهولاً . وعن الصادق عليه السلام أنه سئل عن الرجل يبعث إلى الرجل يقول : ابتع لي ثوباً ، فيطلب في السوق فيكون عنده مثل ما يجده في السوق ، فيعطيه من عنده ، قال : لا يقربن هذا ولا يدنس نفسه ، إنَّ الله عز وجل يقول : « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَ الْإِنْسَانُ إِِنَّهُ لَكَارِهُ » .

والحق أن الجميع داخل في الآية بحسب بطونها ، كما قيل : إن المراد بالأمانة التكليف بالعبودية لله على وجهها والتقرب بها إلى الله سبحانه كما ينبغي لكل عبد بحسب استعدادها لها ، وأعظمها الخلافة الإلهية لأهلها ، ثم تسليم من لم يكن من أهلها لأهلها ، وعدم ادعاء منزلتها لنفسه ، ثم سائر التكليف ، والمراد بعرضها على السماوات والأرض والجبال النظر إلى استعدادهن لذلك ، وبإبائهن الإيباء الطبيعي الذي هو عبارة عن عدم اللياقة ، وتحمل الإنسان إياها تحمله لها من غير استحقاق تكبراً على أهلها ، أو مع تقصيره بحسب وصف الجنس باعتبار الأغلب ، فهذه معانيها الكلية وكل ما ورد في تأويلها في مقام يرجع إلى هذه الحقائق كما يظهر عند التدبر والتوفيق من الله سبحانه .

قال السيد المرتضى - رضي الله عنه - في أجوبة المسائل العكبرية حيث سئل عن تفسير هذه الآية : إنَّه لم يكن عرض في الحقيقة على السماوات والأرض والجبال بقول صريح أو دليل ينوب مناب القول ، وإنَّما الكلام في هذه الآية مجاز أريد به الإيضاح عن عظم الأمانة وثقل التكليف بها وشدته على الإنسان ، وإن السماوات والأرض والجبال لو كانت مما يقبل لأبت حمل الأمانة ولم تؤد مع ذلك حقها ، و

نظير ذلك قوله تعالى « تكاد السماوات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدأ^(١) » ، و معلوم أن السماوات والأرض والجبال جماد لا تعرف الكفر من الإيمان ولكن المعنى في ذلك إعظام ما فعله المبطلون ، وتفوقه به الضالون ، وأقدم به المجرمون من الكفر بالله تعالى ، وأنه من عظمه جار مجرى ما يتقل باعتماده على السماوات والأرض والجبال ، وأن الوزر به كذلك ، وكان الكلام في معناه ما جاء به التنزيل مجازاً واستعارة كما ذكرناه ، ومثل ذلك قوله تعالى « وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار - الآية -^(٢) » و معلوم أن الحجارة جماد لا يعلم فيخشى أو يرجو ويؤمل وإنما المراد بذلك تعظيم الوزر في معصية الله تعالى وما يجب أن يكون العبد عليه من خشية الله [تعالى] وقد بين الله ذلك بقوله في نظير ما ذكرناه « ولو أن قرآنًا سيرت به الجبال - الآية -^(٣) » فيبين بهذا المثل عن جلالة القرآن وعظم قدره وعلو شأنه وأنه لو كان كلام يكون به ماعدة ووصفه لكان بالقرآن لعظم قدره على سائر الكلام وقد قيل : إن المعنى في قوله « إنا عرضنا الأمانة » عرضها على أهل السماوات وأهل الأرض وأهل الجبال ، والعرب يخبر عن أهل الموضع بذكر الموضع و يسميهم باسمه قال الله تعالى « وأسأل القرية التي كنّا فيها والعير^(٤) » يريد أهل القرية وأهل العير وكان العرض على أهل السماوات وأهل الأرض وأهل الجبال قبل خلق آدم وخيروا بين التكليف لما كلفه آدم و بنوه فأشفقوا من التفريط فيه واستعفوا منه فأعفوا ، فتكلفه الإنسان ففرض فيه ، وليست الآية على ما ظنّه السائل أنها هي الوديعة وما في بابها ولكنها التكليف الذي وصفناه . ولقوم من أصحاب الحديث الذاهبين إلى الإمامة جواب تعلقوا به من جهة بعض الأخبار وهي أن الأمانة هي الولاية لأمير المؤمنين عليه السلام ، وأنها عرضت قبل خلق آدم على السماوات والأرض والجبال ليأتوا بها على شروطها فأبين من حملها على ذلك خوفاً من تضييع الحق فيها و كلفها الناس فتكلفوها ، ولم يؤد أكثرهم حقها (انتهى) .

(٢) البقرة : ٧٤ .

(١) مريم : ٩١ .

(٤) يوسف : ٨٢ .

(٣) الرعد : ٣٣ .

« ليعذب الله المنافقين » تعليل للحمل من حيث إنه نتيجة* كالتأديب للضرب في « ضربته تأديباً » وذكر التوبة في الوعد إشعار بأن كونهم ظلوماً جهولاً في جبلتهم لا يخليهم عن فرطات « وكان الله غفوراً رحيماً » حيث تاب على فرطاتهم، وأثاب بالفوز على طاعاتهم . « كذلك » أي باختلاف الثمار والجبال .

« خلق الأزواج كلها » أي الأنواع والأصناف « مما تنبت الأرض » من النبات والشجر « ومن أنفسهم » الذكر والأنثى « ومما لا يعلمون » أي وأزواجاً مما لم يطلعهم الله عليه ، ولم يجعل لهم طريقاً إلى معرفته ، وسيأتي تأويل آخر برواية علي بن إبراهيم .

« من طين لازب » أي ممتزج متماسك يلزم بعضه بعضاً ، يقال : طين لازب يلزق باليد لاشتداده ، وقال علي بن إبراهيم : يعني يلزق^(١) باليد . « ثم جعل منها زوجها » أي من جزئها ، أو من طينتها ، أو من نوعها ، أولاً جلها ولا تتفاعها . « فأحسن صوركم » بأن خلقكم منتصب القامة ، بادي البشرة ، متناسب الأعضاء والتخطيطات ، متهيئاً لمزاولة الصنائع واكتساب الكمالات « ورزقكم من الطيبات » أي اللذائذ .

« علمه البيان » قيل : إيماء بأن خلق البشر وما يميز به عن سائر الحيوانات من البيان ، وهو التعبير عما في الضمير وإفهام الغير لما أدركه لتلقي الوحي و تعرف الحق وتعلم الشرع . وفي تفسير علي بن إبراهيم : عن أبيه ، عن الحسين بن خالد ، عن الرضا عليه السلام في قوله « الرحمن علم القرآن » قال : الله علم محمداً القرآن ، قلت : « خلق الإنسان » ؟ قال : ذلك أمير المؤمنين ، قلت : « علمه البيان » ؟ قال : علمه تبيان كل شيء يحتاج الناس إليه - الخبر -^(٢) .

« من صلصال كالفخار » قيل : الصلصال الطين اليابس الذي له صلصلة ، والفخار الخزف ، وقد خلق الله آدم من تراب جعله طيناً ، ثم حمأ مسنوناً ، ثم صلصلاً ، فلا يخالف

(١) في المصدر : يلمق . تفسير القمي : ٥٥٥ .

(٢) تفسير القمي : ٦٥٨ .

ذلك قوله « من تراب » ونحوه .

« فمنكم كافر » أي يصير كافراً ، أو كان في علم الله أنه كافر . وفي الكافي وتفسير علي بن إبراهيم ، عن الصادق عليه السلام أنه سئل عن تفسير هذه الآية فقال : عرف الله إيمانهم بولايتنا وكفرهم بتركها يوم أخذ عليهم الميثاق في صلب آدم وهم ذر^(١) .

« لقد خلقنا الإنسان في كبد » قيل : في تعب ومشقة ، فإنه يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة . وقال علي بن إبراهيم : أي منتصباً^(٢) . وسيأتي تفسيره في الخبر أنه منتصب في بطن أمه .

« ألم نجعل له عينين » يبصر بهما « ولساناً » يترجم عن ضمائره « وشفتين » يستر بهما فاه ، ويستعين بهما على النطق والأكل والشرب وغيرها « وهديناها النجدين » طريقي الخير والشر ، وقيل : الثديين ، وأصله المكان المرتفع . وفي الكافي عن الصادق عليه السلام : نجد الخير والشر . وفي مجمع البيان عن أمير المؤمنين عليه السلام : سبيل الخير وسبيل الشر . وعنه عليه السلام أنه قيل له : إن الناس يقولون في قوله « وهديناها النجدين » إنهما الثديان ، فقال : لا ، هما الخير والشر^(٣) .

« لقد خلقنا الإنسان » قيل : يريد به الجنس « في أحسن تقويم » أي تعديل بأن خصه باتصاف القامة وحسن الصورة واستجماع خواص الكائنات وظواهر سائر الممكنات « ثم رددناه أسفل سافلين » بأن جعلناه من أهل النار ، أو إلى أسفل سافلين وهو النار ، وقيل : أزدل العمر ، وقال علي بن إبراهيم : نزلت في الأول ، وفي المناقب عن الكاظم عليه السلام قال : الإنسان الأول ، ثم رددناه أسفل سافلين ببعثه أمير المؤمنين .

واقول : على سبيل الاحتمال يمكن أن يكون رده إلى أسفل سافلين ابتلاؤه بالقوى الشهوانية والعلائق الجسمانية ، فإن روحه كان من عالم القدس ، فلما ابتلي

(١) الكافي ، ج ١ ، ص ٣١٣ ، وتفسير القمي ، ٦٨٢ .

(٢) تفسير القمي ، ٧٢٥ .

(٣) مجمع البيان ، ج ١٠ ، ص ٣٩٤ .

بعد التعلق بالبدن بالصفات البهيمية والعلائق الدنية^(١) فقد تنزل من أعلى عليين إلى أسفل سافلين ، فهم باقون في تلك الدرجات منهمكون في تلك التعلقات « إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات » فإنهم نفصوا عن أذيالهم أدناس تلك النشأة الفانية، واختاروا الدرجات العالية ، فرجعوا إلى النشأة الأولى وتعلقت أرواحهم بالملاء الأعلى، فصاروا أشرف من الملائكة المقرئين ، وسكنوا في غرفات الجنان آمنين .

« باسم ربك الذي خلق » أي جميع المخلوقات على مقتضى حكمته . وعن الباقر عليه السلام : خلق نورك القديم قبل الأشياء « من علق » أي من دم جامد بعد النطفة « الذي علم بالقلم » قال علي بن إبراهيم « علم الإنسان بالكتابة »^(٢) التي بها يتم أمور الدنيا في مشارق الأرض ومغاربها^(٣) . « علم الإنسان ما لم يعلم » من أنواع الهدى والبيان ، وقال علي بن إبراهيم : قال : يعني علم علياً من الكتابة لك ما لم يعلم قبل ذلك^(٤) . قيل : عدد سبحانه مبدأ أمر الإنسان ومنتهاه إظهاراً لما أنعم عليه من نقله من أخس المراتب إلى أعلاها تقريراً لربوبيته و تحقيقاً لأكرميته .

فائدة : اعلم أن المسلمين اختلفوا في تفضيل الملائكة على البشر أو العكس، فذهب أكثر الأشاعرة إلى أن الأنبياء أفضل من الملائكة ، وصرح بعضهم بأن عوام البشر من المؤمنين أفضل من عوام الملائكة ، وخواص الملائكة أفضل من عوام البشر أي غير الأنبياء ، وذهب أكثر المعتزلة إلى أن الملائكة أفضل من جميع البشر ، ولا خلاف بين الإمامية في أن الأنبياء والأئمة عليهم السلام أفضل من جميع الملائكة ، والأخبار في ذلك مستفيضة أوردنا [ها] في كتاب النبوة و سائر مجلدات الحجة ، وأما سائر المؤمنين ففي فضل كلهم أو بعضهم على جميع الملائكة أو بعضهم ، فلا يظهر من الآيات والأخبار ظهوراً بيننا يمكن الحكم بأحد الجانبين ، فنحن فيه من المتوقفين .

قال الشيخ المفيد - قدس الله سره^(٥) - في كتاب المقالات : اتفقت الإمامية على أن أنبياء الله و رسله من البشر أفضل من الملائكة ، و وافقهم على ذلك أصحاب

(١) المدنية (خ) . (٢) في المصدر : الكتابة .

(٣ و ٤) تفسير القمي ، ٧٣١ . (٥) روحه (خ) .

الحديث ، و أجمعت المعتزلة على خلاف ذلك ، وزعم الجمهور منهم أن الملائكة أفضل من الأنبياء والرسل ، و قال نفر منهم سوى من ذكرناه بالوقف في تفضيل أحد الفريقين على الآخر ، و كان اختلافهم في هذا الباب على ما وصفناه و إجماعهم على خلاف القطع بفضل الأنبياء على الملائكة [عليه السلام] حسب ما شرحناه .

ثم قال : أما الرسل من الملائكة و الأنبياء عليهم السلام فقولي فيهم مع أئمة آل محمد عليهم السلام كقولي في الأنبياء و الرسل عليهم السلام ، و أمّا باقي الملائكة فإنهم وإن بلغوا بالملائكة فضلاً ، فالأئمة من آل محمد عليهم السلام أفضل منهم و أعظم ثواباً عند الله عز وجل بأدلة ليس موضعها هذا الكتاب (انتهى) .

وقال صاحب الياقوت : الأنبياء أفضل من الملائكة ، لاختصاصهم بشرف الرسالة مع مشقة التكليف . و قال العلامة - قدس سره - في شرحه : يختلف الناس في ذلك فذهب ^(١) الإمامية و جماعة من الأشاعرة إلى أن الأنبياء عليهم السلام أشرف من الملائكة وقالت المعتزلة والفلاسفة : بل الملائكة أشرف . وقال الصدوق - قدس سره - في رسالة العقائد : اعتقادنا في الأنبياء و الرسل و الحجج عليهم السلام أنهم أفضل من الملائكة ، ثم ذكر الدلائل و بسط القول فيها كما ذكرناه في كتاب الإمامة .

و قال السيد الشريف المرتضى - رضي الله عنه - في كتاب الغرر والدرر في تفضيل الأنبياء على الملائكة عليهم السلام : اعلم أنه لا طريق من جهة العقل إلى القطع بفضل مكلف على الآخر ، لأن الفضل المراعى في هذا الباب هو زيادة استحقاق الثواب ، ولا سبيل إلى معرفة مقادير الثواب من ظواهر فعل الطاعات ، لأن الطاعتين قد تتساوى في ظاهر الأمر حالهما وإن زاد ثواب واحدة على الأخرى زيادة عظيمة ، وإذا لم يكن للعقل في ذلك مجال فالمرجع فيه إلى السمع ، فإن دلّ سمع مقطوع به من ذلك على شيء عوّل عليه ، وإلا كان الواجب التوقف عنه و الشك فيه ، و ليس في القرآن ولا في سمع مقطوع على صحته ما يدلّ على فضل نبيّ على ملك ولا ملك على نبيّ . و سنبين أن آية واحدة مما يتعلق به في تفضيل الأنبياء على الملائكة عليهم السلام يمكن أن يستدل بها

على ضرب من الترتيب نذكره .

و المعتمد - في القطع على أن الأنبياء أفضل من الملائكة - على إجماع الشيعة الإمامية على ذلك ، لأنهم لا يختلفون في هذا ، بل يزيدون عليه و يذهبون إلى أن الأئمة عليهم السلام أفضل من الملائكة أجمعين ، و إجماعهم حجة ، لأن المعصوم في جملتهم وقد بيننا في مواضع من كتبنا كيفية الاستدلال بهذه الطريقة ، و رتبناه و أجبنا عن كل سؤال يسأل عنه فيها ، و بيننا كيف الطريق مع غيبة الإمام إلى العلم بمذاهبه و أقواله ، و شرحنا ذلك ، فلامعنى للتشاغل به ههنا . و يمكن أن يستدل على ذلك بأمره تعالى للملائكة بالسجود لآدم عليه السلام ، و أنه يقتضى تعظيمه عليهم و تقديمه وإكرامه و إذا كان المفضول لا يجوز تعظيمه و تقديمه على الفاضل علمنا أن آدم عليه السلام أفضل من الملائكة ، و كل من قال إن آدم أفضل من الملائكة ذهب إلى أن جميع الأنبياء عليهم السلام أفضل من جميع الملائكة ، ولا أحد من الأئمة فصل بين الأمرين .

فان قيل : و من أين أنه أمرهم بالسجود على جهة التقديم و التعظيم ؟

قلنا : لا يخلو تعبدهم بالسجود له من أن يكون على سبيل القبلة و الجهة من غير أن يقترب به تعظيم و تقديم ، أو يكون على ما ذكرناه ، فان كان الأول لم يجز أنفة إبليس من السجود و تكبره عنه ، و قوله « رأيتك هذا الذي كرت علي » ^(١) ، و قوله « أنا خير منه خلقتني من نار و خلقتك من طين » ^(٢) ، و القرآن كله ناطق بأن امتناع إبليس من السجود إنما هو لاعتقاده التفضيل به و التكرمة ، فلو لم يكن الأمر على هذا لوجب أن يرد الله تعالى عنه و يعلمه أنه ما أمره بالسجود على وجه تعظيمه له ولا تفضيله ، بل على الوجه الآخر الذي لاحظنا للتفضيل فيه ، وما جاز إغفال ذلك وهو سبب معصية إبليس وضلالته ، فلمّا لم يقع ذلك دلّ على أن الأمر بالسجود لم يكن إلا على جهة التفضيل و التعظيم ، وكيف يقع شك في أن الأمر على ما ذكرناه ، وكل نبي أراد تعظيم آدم عليه السلام و وصفه بما اقتضى الفخر والشرف نفسه بالسجود للملائكة له وجعل

(١) أسرى ، ٦٢ .

(٢) الاعراف ، ١١٠ ، ص ٧٦ .

ذلك من أعظم فضائله ، وهذا ممّا لا شبهة فيه .

فأمّا اعتماد بعض أصحابنا في تفضيل الأنبياء على الملائكة على أن المشقة في طاعة الأنبياء ﷺ أكثر وأوفر من حيث كانت لهم شهوات في القبائح ونفار عن الواجبات فليس بمعتمد ، لأننا لا نقطع على أن مشاق الأنبياء أعظم من مشاق الملائكة في التكليف والشك في مثل ذلك واجب ، وليس كل شيء لم يظهر لنا ثبوته وجب القطع على انتفائه ونحن نعلم على الجملة أن الملائكة إذا كانوا مكلفين فلا بد من أن تكون عليهم مشاق في تكليفهم لولا ذلك ما استحقوا ثواباً على طاعتهم ، والتكليف إنما يحسن في كل مكلف تعريضاً للثواب ، ولا يكون التكليف شاقاً عليهم إلا و تكون لهم شهوات فيما حظر عليهم ونفار ممّا أوجب ، وإذا كان الأمر على هذا فمن أين يعلم أن مشاق الأنبياء عليهم السلام أكثر من مشاق الملائكة ، وإذا كانت المشقة عامة لتكليف الأمة ولا طريق إلى القطع على زيادتها في تكليف بعض و نقصانها في تكليف آخرين فالواجب التوقف والشك ، ونحن الآن نذكر شبه من فضل الملائكة على الأنبياء ﷺ وتكلم عليها بعون الله :

فممّا تعلقوا به في ذلك قوله تعالى حكاية عن إبليس مخاطباً لآدم وحواء ﷺ « ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين »^(١) ، فرغبهما في التناول من الشجرة في منزلة الملائكة حتى تناولا وعصيا ، وليس يجوز أن يرغب عاقل في أن يكون على منزلة هي دون منزلته حتى يحمله ذلك على خلاف الله تعالى ومعصيته ، وهذا يقتضي فضل الملائكة على الأنبياء ﷺ . وتعلقوا أيضاً بقوله تعالى « لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون »^(٢) ، وتأخير ذكر الملائكة في مثل هذا الخطاب يقتضي تفضيلهم ، لأن العادة إنما جرت أن يقال : لن يستنكف الوزير أن يفعل هذا ولا الخليفة ، فيقدم الأذن و يؤخر الأعظم ، ولم تجر بأن يقال : لن يستنكف الأمير أن يفعل كذا ولا الحارس ، وهذا يقتضي تفضيل الملائكة

(١) الاعراف : ١٦ .

(٢) النساء : ١٧١ .

على الأنبياء عليهم السلام . و تعلقوا بقوله تعالى : « و لقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البر »
و البحر و رزقناهم من الطيبات و فضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً ^(١) » قالوا :
و ليس بعد بني آدم مخلوق يستعمل في الخبر عنه لفظة « من » التي لا تستعمل إلا في
العقلاء إلا الجنّ و الملائكة ، و لما لم يقل : و فضلناهم على من ، بل قال : على كثير
ممن خلقنا ، علم أنه إنما أخرج الملائكة ممن فضل بني آدم عليه ، لأنه لا خلاف في بني آدم
أنه أفضل من الجنّ ، و إذا كان وضع الخطاب يقتضي مخلوقاً لم يفضل بنو آدم ^(٢) فلا
شبهة في أنهم الملائكة . و تعلقوا بقوله تعالى « ولا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم
الغيب ولا أقول إنّي ملأ ^(٣) » فلو لا أن حال الملائكة أفضل من حال النبيّ لما
قال ذلك .

فيقال لهم في ما تعلقوا به أولاً : لم زعمتم أن قوله تعالى « إلا أن تكونا ملكين »
معناه : أن تصيرا أو تتقلبا إلى صفة الملائكة ؟ فإن هذه اللفظة ليست بصريح لما ذكرتم
بل أحسن الأحوال أن تكون محتملة له ، وما أنكرتم أن يكون المعنى أن المنهي
عن تناول الشجرة غير كما ، و إذا النهي يختص الملائكة و الخالدين دونكما ، ويجري
ذلك مجرى قول أحدنا لغيره : ما نهيت عن كذا إلا أن تكون فلاناً ، و إنما يعني أن
المنهي هو فلان دونك ، ولم يرد : إلا أن تتقلب فتصير فلاناً ، و لما كان غرض إبليس
إيقاع الشبهة لهما فمن أوكد الشبهة إيهامهما أنهما لم ينهيا و إنما المنهي غيرهما .
و من وكيد ما تفسد به هذه الشبهة أن يقال : ما أنكرتم أن يكونا رغبا في أن ينقلا إلى
صفة الملائكة و خلقهم كما رغبهما إبليس في ذلك ، ولا تدل هذه الرغبة على أن الملائكة
أفضل منهما ، لأنه بالتقلب إلى خلقه غيره لا يتقلب ولا يتغير الحقيقة بانقلاب الصورة
والخلق ، فإنه إنما يستحق الثواب على الأعمال دون الهيئات ^(٤) و غير ممتنع أن

(١) الاسراء : ١٠٠ .

(٢) كذا ، والصواب : بنو آدم عليه .

(٣) الانعام : ٥٠ .

(٤) الهيئات (خ) .

يكونا رغبا في أن يصيرا على الهيئة الملائكة^(١) وصورها ، وليس ذلك يرغبه في الثواب ولا الفضل ، فإن الثواب فضل لا يتبع الهيئات و الصور ، ألا ترى أنهما رغبا في أن يكونا من الخالدين ، وليس الخلود مما يقتضي مزية في ثواب ولا فضلا فيه ، وإنما هو نفع عاجل ، وكذلك لا يمتنع أن يكون الرغبة منهما في أن يصيرا ملكين إنما كانت على هذا الوجه .

و يمكن أن يقال للمعتزلة خاصة و كل من أجاز على الأتبياء الصغائر : ما أنكروا أن يكونا اعتقدا أن الملك أفضل من النبي و غلطا في ذلك وكان منهما ذنباً صغيراً؟ لأن الصغائر عندكم تجوز على الأتبياء ، فمن أين لكم إذا اعتقدا أن الملائكة أفضل من الأتبياء و رغبا في ذلك أن الأمر على ما اعتقدها مع تجوزكم عليهم الذنوب ؟ و ليس لهم أن يقولوا : إن الصغائر إنما تدخل في أفعال الجوارح دون القلوب ، لأن ذلك تحكّم بغير برهان ، وليس يمتنع على أصولهم أن تدخل الصغائر في أفعال القلوب و الجوارح معاً ، لأن حد الصغيرة عندهم ما نقص عقابه عن ثواب طاعات فاعله ، وليس يمتنع معنى هذا الحد في أفعال القلوب كما لا يمتنع في أفعال الجوارح .

و يقال لهم فيما تعلقوا به ثانياً : ما أنكروا أن يكون هذا القول إنما توجه إلى قوم اعتقدوا أن الملائكة أفضل من الأتبياء فأخرج الكلام على حسب اعتقادهم و أخر ذكر الملائكة لذلك ؟ و يجري هذا القول مجرى قول من قال منّا لغيره : لن يستنكف أي أن يفعل كذا ولا أبوك ، و إن كان القائل يعتقد أن أباه أفضل ، و إنما أخرج الكلام على حسب اعتقاد المخاطب لا المخاطب .

و مما يجوز أن يقال أيضاً : أنه لا تفاوت في الفضل بين الأتبياء و الملائكة و إن ذهبنا إلى أن الأتبياء أفضل منهم ، و مع التقارب و التداي يحسن أن يؤخر ذكر الأفضل الذي لا تفاوت بينه و بين غيره في الفضل ، و إنما مع التفاوت و التناهي لا يحسن ذلك ، ألا ترى أنه يحسن أن يقول القائل : ما يستنكف الأثير فلان من كذا ، ولا الأثير

(١) في مخطوطة « على الهيئة على الملائكة » وسائر النسخ موافق للمتن ، والظاهر ،

على هيئة الملائكة .

فلان من كذا ، وإن كانا متساويين متناظرين أو متقاربين ، ولا يحسن أن يقول : ما يستنكف الأمير من كذا ولا الحارس ، لأجل التفاوت . وأقوى من هذا أن يقال : إنما أختر ذكر الملائكة عن ذكر المسيح لأن جميع الملائكة أكثر ثواباً لا محالة من المسيح منفرداً وهذا لا يقتضي أن كل واحد منهم أفضل من المسيح ﷺ ، وإنما الخلاف في ذلك . و يقال لهم في ما تعلقوا به ثالثاً : ما أنكرتم أن يكون المراد بقوله تعالى « على كثير ممن خلقنا تفضيلاً » أننا فضلناهم على من خلقنا وهم كثير ولم يرد التبعض ، و يجري ذلك مجرى قوله تعالى « ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً »^(١) معناه : لا تشتروا بها ثمناً قليلاً فكل ثمناً تأخذونه عنها قليل ، ولم يرد التخصيص و المنع من الثمن القليل خاصة . و مثله قول الشاعر :

من أناس ليس في أخلاقهم ☆ عاجل الفحش ولا سوء الجزع
و إنما أراد نفي الفحش كله عن أخلاقهم وإن وصفه بأنه عاجل ، و نفي الجزع عنهم وإن وصفه بالسوء ، و هذا من غريب البلاغة ودقيقها ، ونظائره في الشعر والكلام الفصيح لا تحصى ، وقد كنّا أملينا في تأويل هذه الآية كلاماً منفرداً استقصيناه و شرحنا هذا الوجه و أكثرنا من ذكر أمثله .

و وجه آخر في تأويل هذه الآية ، و هو أنه غير ممتنع أن يكون جميع الملائكة أفضل من جميع بني آدم و إن كان في جملة بني آدم من الأنبياء ﷺ من يفضل كل واحد منهم على كل واحد من الملائكة ، لأن الخلاف إنما هو في فضل كل بني آدم على كل ملك ، و غير ممتنع أن يكون جميع الملائكة فضلاء يستحق كل واحد منهم الجزيل الأكثر من الثواب ، فيزيد ثواب جميعهم على ثواب جميع بني آدم ، لأن الأفاضل من بني آدم أقل عدداً ، و إن كان في بني آدم آحاد كل واحد منهم أفضل من كل واحد من الملائكة .

و وجه آخر و مما يمكن أن يقال في هذه الآية أيضاً : أن مفهوم الآية إذا تؤملت يقتضي أنه تعالى لم يرد الفضل الذي هو زيادة الثواب ، و إنما أراد النعم و

المنافع الدنيوية ، ألا ترى إلى قوله تعالى « ولقد كرّمنا بني آدم » و الكرامة إنما هي الترقية وما يجري مجراه ، ثم قال « وحملناهم في البر » والبحر و رزقناهم من الطيبات « ولا شبهة في أن الحمل لهم في البر والبحر ورزق الطيبات خارج مما يستحق به الثواب ويقتضي التفضيل الذي وقع إطلاقه فيه ، ويجب أن يكون ما عطف عليه من التفضيل داخلاً في هذا الباب و في هذا القبيل ، فإنه أشبه من أن يكون المراد به غير ما سياق الآية وارد [به و] مبني عليه ، و أقل الأحوال أن تكون لفظة « فضلناهم » مجتمعةً للأمرين ، فلا يجوز الاستدلال بها على خلاف ما نذهب إليه .

و يقال لهم فيما تعلّقوا به رابعاً : لا دلالة في هذه الآية على أن حال الملائكة أفضل من حال الأنبياء ، لأن الغرض في الكلام إنما هو نفي ما لم يكن عليه ، لا التفضيل لذلك على ما هو عليه . ألا ترى أن أحدنا لو ظن أنه على صفة و هو ليس عليها جاز أن ينفيها عن نفسه بمثل هذا اللفظ و إن كان على أحوال هي أفضل من تلك الحال و أرفع ، وليس يجب إذا انتفى مما تبرأ منه من علم الغيب وكون خزائن الله تعالى عنده أن يكون فيه فضل أن يكون ذلك معتمداً في كل ما يقع النفي له والتبرؤ منه ، وإذا لم يكن ملكاً عنده خزائن الله تعالى جازاً أن ينتفي من الأمرين من غير ملاحظة ، لأن حاله دون هاتين الحاليتين .

و مما يوضح هذا و يزيل الإشكال فيه أنه تعالى حكى عنه قوله في آية أخرى « ولا أقول للذين ترددي أعينكم لن يؤتسهم الله خيراً ^(١) » و نحن نعلم أن هذه منزلة غير جليلة ، وهو على كل حال أرفع منها وأعلى ، فما المنكر أن يكون نفي الملكية عنه في أنه لا يقتضي أن حاله دون حال الملك بمنزلة نفي هذه المنزلة . والتعلّق بهذه الآية ضعيف جداً ، وفيما أوردناه كفاية وبالله التوفيق (انتهى) .

و ذكر - رضي الله عنه - نحواً من هذا في أجوبة المسائل التي وردت عليه من الري .

وقال الدواني في شرح العقائد : هم أي الأنبياء أفضل من الملائكة العلوية عند

أكثر الأشاعرة ، ومن الملائكة السفلية بالاتفاق ، وعامة البشر من المؤمنين أيضاً أفضل من عامة الملائكة ، و عند المعتزلة وأبي عبد الله الحليمي^(١) و القاضي أبي بكر من الملائكة أفضل ، والمراد بالأفضل أكثر ثواباً ، وذلك أن عبادة الملائكة فطرية لازمة لهم عنها بخلاف عبادة البشر ، فإن لهم مزاحمات فتكون عبادتهم أشق ، وقال النبي ﷺ « أفضل الأعمال أضرها^(٢) » أي أشقها .

قلت : وعلى هذا يندفع ما يتوهم أن إساءة الأدب مع الملائكة كفرو مع آحاد المؤمنين ليس بكفر ، فتكون الملائكة أفضل ، لأن ذلك يدل على أن كون الملك أشرف بسبب كثرة مناسبته مع المبدأ في النزاهة وقلة الوسط ، لا على أنه أفضل بمعنى كونه أكثر ثواباً .

وقال شارح المقاصد : ذهب جمهور أصحابنا و الشيعة إلى أن الأنبياء أفضل من الملائكة خلافاً للمعتزلة والقاضي و أبي عبد الله الحليمي^(٣) ، وصرح بعض أصحابنا بأن عوام البشر من المؤمنين أفضل من عوام الملائكة ، و خواص الملائكة أفضل من عوام البشر أي غير الأنبياء . لنا وجوه عقلية و نقلية :

الاولى : أن الله تعالى أمر الملائكة بالسجود لآدم ، والحكيم لا يأمر بسجود الأفضل للأدنى ، و إباء إبليس و استكباره و التعليل بأنه خير من آدم لكونه من نار و آدم من طين يدل على أن المأمور به كان سجود تكريم و تعظيم ، لا سجود تحية و زيارة ، ولا سجود الأعلى للأدنى إعظافاً له و رفعاً لمنزلته و هضماً لنفوس الساجدين .

الثاني : أن آدم أنبأهم بالأسماء و بما علمه الله من الخصائص ، والمعلم أفضل من المتعلم ، وسوق الآية ينادي على أن الغرض إظهار ما خفي عليهم من أفضلية آدم ، و دفع ما توهموا فيه من النقصان ، ولذا قال تعالى « ألم أقل لكم إني أعلم غيب السماوات والأرض^(٤) » وبهذا يندفع ما يقال : إن لهم أيضاً علوماً جمّة أضعاف العلم بالأسماء

(١) الحليمي (خ) .

(٢) أحمرها (خ) .

(٣) البقرة ، ٣٣ .

لما شاهدوا من اللوح و حصلوا في الأزمنة المتطاولة بالتجارب والأُنظار المتوالية .
الثالث : قوله تعالى : « إن الله اصطفى آدم ونوحاً و آل إبراهيم و آل عمران على العالمين ^(١) » ، وقد خص من آل إبراهيم و آل عمران غير الأنبياء بدليل الإجماع فيكون آدم ونوح وجميع الأنبياء مصطفىون ^(٢) على العالمين الذين منهم الملائكة ، إذ لا مخصص للملائكة من العالمين ، ولا جهة لتفسيره بالكثير من المخلوقات .

الرابع : أن للبشر شواغل عن الطاعات العلمية والعملية ، كالشهوة والغضب وسائر الحاجات الشاغلة والموانع الخارجة والداخلية ، فالمواظبة على العبادات وتحصيل الكمالات بالقهر والغلبة على ما يصاد القوة العاقلة يكون أشق وأفضل وأبلغ في استحقاق الثواب . ولا معنى للأفضلية سوى استحقاق الثواب والكرامة .

لا يقال : لو سلم انتفاء الشهوة والغضب وسائر الشواغل في حق الملائكة فالعبادة مع كثرة البواعث والشواغل إنما يكون أشق وأفضل من الأخرى إذا استويا في المقدار وباقي الصفات ، وعبادة الملائكة أكثر وأدوم . فإنهم يستريحون الليل والنهار لا يفكرون والإخلاص الذي به القوام والنظام واليقين الذي هو الأساس والتقوى التي هي الثمرة فيهم أقوى وأقوم ، لأن طريقهم العيان لا البيان والمشاهدة لا المراسلة .

لأننا نقول : انتفاء الشواغل في حقهم مما لا ينازع فيه أحد ، ووجود المشقة والألم في العبادة والعمل عند عدم المنافي والمضاد مما لا يعقل قلت أو كثرت ، وكون باقي الصفات في حق الأنبياء أضعف وأدنى مما لا يسمع ولا يقبل . وقد يتمسك بأن للملائكة عقلاً بلا شهوة ، وللبهائم شهوة بلا عقل ، وللاإنسان كليهما ، فإذا ترجع شهوته على عقله يكون أدنى من البهائم لقوله تعالى « بل هم أضل ^(٣) » ، فإذا ترجع عقله على شهوته يجب أن يكون أعلا من الملائكة ، وهذا عائد إلى ما سبق لأن تمام تقريره هو أن الكافر أثر النقصان مع التمكن من الكمال ، وكل من فعل كذا فهو أضل

(١) آل عمران : ٣٣ .

(٢) كذا في جميع النسخ ، و الصواب « مصطفىين » .

(٣) الفرقان : ٤٤ .

و أرذل ممن آثره بدونه ، لأنّ إيثار الشيء مع وجود المضادّ و المنافي أرجح و أبلغ من إيثاره بدونه ، فيلزم أن يكون من آثر الكمال مع التمكن من النقصان أفضل و أكمل ممن آثره بدونه .

و أمّا التمسك بقوله [تعالى] « ولقد كرّمنا بني آدم » و التكريم المطلق لأحد الأجناس يشعر بفضله على غيره ، فضعيف ، لأنّ التكريم لا يوجب التفضيل سيّما مع قوله تعالى « وفضلناهم على كثير ممن خلقنا » فإنّه يشير بعدم التفضيل على القليل و ليس غير الملائكة بالإجماع ، كيف وقد وصف الملائكة أيضاً بأنّهم عباد مكرمون . ثمّ قال : واحتجّ المخالفون أيضاً بوجوه نقلية و عقلية :

أمّا النقليات فمنها قوله تعالى « ولله يسجد ما في السموات و ما في الأرض من دابة و الملائكة و هم لا يستكبرون يخافون ربّهم من فوقهم و يفعلون ما يؤمّرون ^(١) » خصّهم بالتواضع و ترك الاستكبار في السجود ، و فيه إشارة إلى أنّ غيرهم ليس كذلك وأنّ أسباب التكبر و التّعظم حاصلة لهم ؛ و وصفهم باستمرار الخوف و امتثال الأوامر و من جعلتها اجتناب المنهيات .

و منها : قوله [تعالى] « و من عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل و النهار لا يفترون ^(٢) » وصفهم بالقرب و الشرف عنده ، و بالتواضع و المواظبة على الطاعة و التسبيح .

و منها قوله تعالى « بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول و هم بأمره يعملون - إلى أن قال - و هم من خشيته مشفقون ^(٣) » وصفهم بالكرامة المطلقة و الامتثال و الخشية و هذه الأمور أساس كافّة الخيرات .

و الجواب : أنّ جميع ذلك إنّما يدلّ على فضيلتهم لا على أفضليتهم لا سيّما على الأنبياء .

(١) النحل : ٤٩ - ٥٠ .

(٢) الانبياء : ١٩ - ٢٠ .

(٣) الانبياء : ٢٦ - ٢٨ .

و منها قوله تعالى « قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إنني ملك ^(١) » فإن مثل هذا الكلام إنما يحسن إذا كان الملك أفضل .

و الجواب : أنه إنما قال ذلك حين استعجله قريش العذاب الذي أوعدوا بد بقوله تعالى « و الذين كذبوا بآياتنا يمسهم العذاب بما كانوا يفسقون ^(٢) » و المعنى أني لست بملك حتى يكون لي القوة و القدرة على إنزال العذاب باذن الله كما كان لجبرئيل عليه السلام ، أو يكون له العلم بذلك باخبار من الله تعالى بلا واسطة .

و منها قوله تعالى « ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين ^(٣) » أي إلا كراهة أن تكونا ملكين ، يعني أن الملائكة بالمرتبة العليا ، و في الأكل من الشجرة ارتقاء إليهما .

و الجواب : أن ذلك تمويه من الشيطان و تخيل أن ما يشاهد في الملك من حسن الصورة و عظم الخلق و كمال القوة يحصل بأكل الشجرة ، ولو سلم فغايتها التفضيل على آدم قبل النبوة .

و منها قوله تعالى « علمه شديد القوى ^(٤) » يعني جبرئيل عليه السلام ، و المعلم أفضل من المتعلم .

و الجواب : أن ذلك بطريق التبليغ و إنما التعليم من الله تعالى .

و منها قوله تعالى « لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقرَّبون ^(٥) » أي لا يترفع عيسى من العبودية و لا من هو أرفع منه درجة ، كقولك : لن يستنكف من هذا الأمر الوزير ولا السلطان ، و او عكست أحلت ^(٦) بشهادة علماء البيان ، و البصراء بأساليب الكلام . و عليه قوله تعالى « ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى ^(٧) »

(٢) الانعام : ٢٩ .

(١) الانعام : ٥٠ .

(٤) النجم : ٥ .

(٣) الاعراف : ١٩ .

(٦) حلت (خ) .

(٥) النساء : ١٧١ .

(٧) البقرة : ١٢٠ .

أي مع أنهم أقرب مودة لأهل الإسلام ، ولهذا خص الملائكة بالمقر بين منهم لكونهم أفضل .

و الجواب : أن الكلام سيق لرد مقالة النصارى وغيرهم في المسيح وادعائهم فيه مع النبوة البنوة ، بل الألوهية والترفع عن العبودية ، لكونه روح الله ولد بلا أب لكونه يبرئ الأكمه والأبرص ، والمعنى : لا يترفع عيسى عن العبودية ولا من هو فوقه في هذا المعنى ، وهم الملائكة الذين لا أب لهم ولا أم ، ولا يقدر على ما لا يقدر عليه عيسى عليه السلام ، ولادلالة على الأفضلية بمعنى كثرة الثواب وسائر الكمالات ألا ترى أن فيما ذكرت من المثال لم يقصد الزيادة والرفعة في الفضل والشرف والكمال بل في ما هو مظنة الاستنكاف والرضا كالغلبة والاستكبار والاستعلاء في السلطان وقرب المودة في النصارى .

ومنها : اطراد تقديم ذكر الملائكة على ذكر الأنبياء والرسل ، ولا تعقل له جهة سوى الأفضلية .

والجواب : أنه يجوز أن يكون بجهة تقديمهم في الوجود ، أو في قوة الإيمان بهم والاهتمام به لأنه أخفى ، فالإيمان بهم أقوى وبالتحريض عليه أخرى .
وأما العقليات : فمنها أن الملائكة روحانيات مجردة في ذاتها ، متعلقة بالهياكل العلوية ، مبرأة عن ظلمة المادة ، وعن الشهوة والغضب اللذين هما مبدعا الشرور والقبائح ، متصفة بالكمالات العلمية والعملية بالفعل ، من غير شوائب الجهل والنقص والخروج عن القوة إلى الفعل على التدريج ومن احتمال الغلط ، قوية على الأفعال العجيبة ، وإحداث السحب والزلازل وأمثال ذلك ، مطلعة على أسرار الغيب ، سابقة إلى أنواع الخير ، ولا كذلك حال البشر .

والجواب : أن مبنى ذلك على قواعد الفلسفة دون الملة .

ومنها : أن أعمالهم الموجهة للمثوبات أكثر لطول زمانهم ، وأدوم لعدم تخلل الشواغل ، وأقوم لسلامتها عن مخالطة المعاصي المنقصة للثواب ، وعلومهم أكمل وأكثر لكونهم نورانيين يشاهدون اللوح المحفوظ المنتقش بالكائنات وأسرار المغيبات .

والجواب : أن هذا لا يمنع كون أعمال الأنبياء وعلومهم أفضل وأكثر ثواباً لجهات آخر ، كقهر المضاد والمنافي ، وتحمل المتاعب والمشاق ونحو ذلك على ما سر (انتهى) .

واقول : والعمدة في ذلك الأخبار الكثيرة الدالة على فضل الأنبياء والأئمة عليهم السلام على الملائكة ، وإن كان فيها ما يوهم خلاف ذلك ، وهي متفرقة في أبواب مجلدات الحجّة ، لم نوردنا هنا حذراً من الإطناب وحجم الكتاب .

١ - **الاحتجاج :** في ما سأل الزنديق الصادق عليه السلام : الرسول أفضل أم الملك المرسل إليه ؟ قال عليه السلام : بل الرسول أفضل (١) .

٢ - **مجالس ابن الشيخ :** عن أبيه ، عن جماعة ، عن أبي المفضل الشيباني عن علي بن محمد بن الحسن النخعي ، عن جده سليم بن إبراهيم بن عبيد ، عن نصر بن مزاحم المنقري ، عن إبراهيم بن الزبرقان ، عن عمرو بن خالد ، عن زيد بن علي ، عن أبيه عليه السلام في قوله تعالى « ولقد كرّمنا بني آدم » يقول : فضلنا بني آدم على سائر الخلق « وحملناهم في البر والبحر » يقول : على الرطب واليابس « ورزقناهم من الطيبات » يقول : من طيبات الثمار كلها « وفضلناهم » يقول : ليس من دابة ولا طائر إلا هي تأكل وتشرب فيها لا ترفع يدها إلى فيها طعاماً ولا شرباً غير ابن آدم ، فإنه يرفع إلى فيه يده طعامه ، فهذا من التفضيل .

بيان : لعله أراد بالرطب الحيوانات المتحرّكة النامية ، وباليابس الأخشاب اليابسة التي تعمل منها السفن ، ويحتمل كون النشر على خلاف ترتيب اللف ، فالرطب البحر ، واليابس البر .

٣ - **مجالس ابن الشيخ :** عن أبيه ، عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن أحمد بن الحسن بن هارون ، عن يحيى بن السري الضري ، عن محمد بن حازم أبي معاوية الضري قال : دخلت على هارون الرشيد ، قيل لي ، وكانت بين يديه المائدة ، فسألني عن تفسير هذه الآية « ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات »

— الآية — « فقلت : يا أمير المؤمنين ، قد تأولها جدك عبد الله بن عباس ، أخبرني الحجاج بن إبراهيم الخوزي ، عن ميمون بن مهران ، عن ابن عباس في هذه الآية « ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات » قال : كل دابة تأكل فيها إلا ابن آدم فإنه يأكل بالأصابع . قال أبو معاوية : فبلغني أنه رمى بملقعة كانت بيده من فضة ، وتناول من الطعام بأصبعه .

٤ — ومنه : عن أبيه ، عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي ، عن يحيى بن عبد الحميد الحماني ، عن حجاج بن تميم ، عن ميمون بن مهران . عن ابن عباس في قوله تعالى عز وجل « ولقد كرمنا بني آدم » إلى قوله — تفضيلاً » قال : ليس من دابة إلا وهي تأكل فيها إلا ابن آدم فإنه يأكل بيده .

٥ — العلل : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي ابن الحكم ، عن عبد الله بن سنان ، قال : سألت أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام فقلت : الملائكة أفضل أم بنوا آدم ؟ فقال : قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام إن الله عز وجل ركب في الملائكة عقلاً بلا شهوة ، وركب في البهائم شهوة بلا عقل ، وركب في بني آدم كليهما ، فمن غلب عقله شهوته فهو خير من الملائكة ، ومن غلب (١) شهوته عقله فهو شر من البهائم (٢) .

٦ — صحيفة الرضا : بالإسناد عنه عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : مثل المؤمن عند الله كمثل ملك مقرَّب ، وإن المؤمن عند الله عز وجل أعظم من الملك ، وليس شيء أحب إلى الله من مؤمن تائب أو مؤمنة تائبة (٣) .

٧ — ومنه : بهذا الإسناد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن المؤمن ليعرف في السماء

(١) في المصدر : غابت

(٢) علل الشرائع : ج ١ ، ص ٥ .

(٣) صحيفة الرضا : ٦ .

كما يعرف الرجل أهله وولده ، وإنه أكرم عند الله ^(١) عز وجل من ملك مقرب ^(٢) .
 ٨ - العياشي : عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى « وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً » قال : خلق كل شيء منكباً غير الإنسان فإنه خلق منتصباً .
 ٩ - الكافي : عن العدة ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن غالب بن عثمان عن بشير الدهقان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال الله عز وجل : يا ابن آدم اذكرني في ملائكتك في ملائكة خير من ملائكتك ^(٣) .

١٠ - و منه : بالإسناد المتقدم عن ابن فضال ، رفعه قال : قال الله عز وجل لعيسى عليه السلام : يا عيسى اذكرني في نفسك اذكرني في نفسي ، و اذكرني في ملائكتك اذكرني في ملائكة خير من ملائكتك ^(٤) .

بيان : ربما يستدل بالخبرين على كون الملائكة أفضل من بني آدم ، ويمكن أن يجاب بأن خيرية ملائكة الملائكة باعتبار كون الجميع معصومين بخلاف ملائكة البشر لا ينافي كون بعض البشر أفضل من الملائكة ، على أنه يمكن أن يكون المراد بالملائكة الثاني ما يشتمل على أرواح النبيين عليهم السلام ، لكن وقع التصريح في بعض الأخبار بملائكة الملائكة .

١١ - كتاب تهذيب أمير المؤمنين : الكراجكي ، عن علي بن الحسن بن مندة ، عن الحسن بن يعقوب البزاز ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، قال : لما حمل المأمون أبا هدية مولى أنس إلى خراسان بلغني ذلك ، فخرجت في لقائه فصادفني في بعض المنازل ، فرأيت رجلاً طويلاً خفيف العارضين منحنيّاً من الكبر وقد اجتمع عليه الناس ، فقلت له : حدّثني - رحمك الله - فإني أتيتك من بلد بعيد أسمع منك ، فلم يحدّثني من الزحمة التي كانت عليه ، ثم رحل فتبعته إلى المرحلة الأخرى فلما نزل أتيتّه فقلت له : حدّثني

(١) في المصدر : على الله .

(٢) الصحيفة : ٨ .

(٣) الكافي : ج ٢ ، ص ٤٩٨ .

(٤) د ج ٢ ، ص ٥٠٢ .

— رحمك الله تعالى — قال: أنت صاحبي بالأُمس؟ قلت: نعم، قال: إذاً والله لا أُحدّثك إلا قائماً لما بدامنني إليك، لأنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: من كان عنده علم فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار، ثم قام قائماً وقال: كنت رأيت مولاي أنس بن مالك وهو معصّب بعصابة بيضاء، فقلت: وما هذه العصابة؟ قال: هذه دعوة عليّ بن أبي طالب، فقلت: وكيف؟ فقال: أُرّهدي إلى رسول الله ﷺ طائر ورسول الله ﷺ في بيت أمّ سلمة رضي الله عنها وأنا حينئذ أحجب رسول الله ﷺ فأصلحته أمّ سلمة رضي الله عنها وأنت به رسول الله ﷺ وقالت أمّ سلمة: الزم الباب لينال رسول الله ﷺ منه، فلزمت الباب وقدّمته إلى النبي ﷺ، فلمّا وضعته بين يديه رفع رسول الله ﷺ يديه وقال: اللهم ائتنني بأحبّ خلقك إليك يأكل معي من هذا الطائر، فسمعت دعوة رسول الله ﷺ وأحببت أن يكون رجلاً من قومي، فأتى عليّ ابن أبي طالب، فقلت: إن رسول الله ﷺ عنك مشغول فانصرف، ثمّ دعا رسول الله ﷺ ثانية وقال: اللهم ائتنني بأحبّ خلقك إليك يأكل معي من هذا الطائر، فأتى عليّ ابن أبي طالب، فقلت: إن رسول الله ﷺ عنك مشغول فانصرف، ثمّ رفع رسول الله ﷺ رأسه ودعا ثالثة وقال: يا رب ائتنني بأحبّ خلقك إليك يأكل معي من هذا الطائر فأتى عليّ فقلت: رسول الله ﷺ عنك مشغول، فقال: وما يشغل رسول الله ﷺ عنّي؟ ودفعني فدخل، فلمّا رآه رسول الله ﷺ قبل ما بين عينيه وقال: يا أخي! من الذي حبسك عنّي وقد دعوت الله ثلاثاً أن يأتيني بأحبّ خلقه إليه يأكل معي من هذا الطائر؟ فقال يا رسول الله؟ قد جئت ثلاثاً كل ذلك يردّني أنس، فقال: لم رددت عليّ؟ فقلت: يا رسول الله إنني سمعت دعوتك فأحببت أن يكون رجلاً من الأنصار فأقتخر به إلى الأبد، فقال عليّ عليه السلام: اللهم ارم أنساً بوضح لا يستره من الناس، فظهر عليّ هذا الذي ترى وهي دعوة عليّ.

بيان: في سائر الأخبار أن دعوة أمير المؤمنين عليه السلام حين استشهده فأبى أن يشهد وهذا من الأخبار المتواترة، ومما احتج به يوم الشورى فصدقوه، ويدلّ على أنّه عليه السلام أفضل [جميع] خلق الله، وخرج الرسول ﷺ بالإجماع والنصوص المتواترة

فيدل على فضله على الملائكة ، وكل من قال بفضله قال بفضل سائر الأئمة وجميع الأنبياء عليهم السلام فثبت فضل الجميع .

١٢ - و من الكتاب المذكور : عن محمد بن أحمد بن شاذان ، عن طلحة بن أحمد عن عبد الحميد القنّاد ، عن هشام بن بشير ، عن ابن جبير ، عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله ﷺ : علي أفضل من خلق الله غيري ، والحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنة ، وأبوهما خير منهما ، وإن فاطمة سيّدة نساء العالمين ، ولو أن لفاطمة خيراً من علي لم أزوّجها منه .

١٣ - و منه : عن ابن شاذان ، عن محمد بن عبدالله ، عن جعفر بن علي الدقاق عن عبدالله بن محمد الكاتب ، عن سليمان بن الربيع ، عن نصر بن مزاحم ، عن علي بن عبدالله ، عن الأشعث ، عن مرة ، عن أبي ذر ، قال : نظر النبي ﷺ إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال : خير الأولين والآخرين من أهل السماوات والأرضين ، هذا سيّد الصديقين ، وسيّد الوصيّين ، وإمام المتّقين ، وقائد الغر المحجلّين ، إذا كان يوم القيامة جاء على ناقة من نوق الجنة ، قد أضاءت القيامة من نورها ، على رأسه تاج مرصّع بالزبرجد والياقوت ، فتقول الملائكة : هذا ملك مقرب ، ويقول النبيّون : هذا نبي مرسل ، فينادي مناد من تحت بطنان العرش : هذا الصديق الأكبر ، هذا وصي حبيب الله رب العالمين ، هذا علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فيجيء علي حتّى يقف على متن جهنّم ، فيخرج منها من يحب ، و يأتي أبواب الجنة فيدخل فيها أوليائه بغير حساب .

١٤ - و منه : عن ابن شاذان ، عن الحسن ^(١) بن أحمد ، عن أبي بكر بن محمد عن عيسى بن مهران ، عن عيسى بن عبد الحميد ، عن قيس بن الربيع ، عن الأعمش عن عباية ، عن حميد المغربي ، قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : قال رسول الله ﷺ : أنا سيّد الأولين والآخرين ، وأنت يا علي سيّد الخلائق بعدي ، أوّلنا كآخرنا . أقول : الاستدلال بهذه الأخبار بتقريب ماهر .

١٥ - و من الكتاب المذكور : عن ابن شاذان ، عن جعفر بن محمد بن مسروق اللّحم ، عن حسين بن محمد ، عن أحمد بن علويده ، عن إبراهيم بن محمد الثقفي ، عن عبد الله ابن صالح ، عن حريز بن عبد الحميد ، عن مجاهد ، عن ابن عباس ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : لما أُسري بي إلى السماء مامرت بملاء من الملائكة إلا سألتني عن علي بن أبي طالب ، حتى ظننت أن اسم علي بن أبي طالب في السماوات أشهر من اسمي ، فلما بلغت السماء الرابعة و نظرت إلى ملك الموت قال لي : يا محمد ! ما خلق الله خلقاً إلا وأنا أقبض روحه إلا أنت وعلي ، فإن الله جل جلاله يقبض أرواحكم بقدرته و جزت تحت العرش إذ أنا ^(١) بعلي بن أبي طالب واقفاً تحت العرش ، فقلت : يا علي سبقتني ؟ فقال جبرئيل : من هذا الذي تكلمه يا محمد ؟ فقلت : هذا علي بن أبي طالب ، فقال : يا محمد ! ليس هذا علي بن أبي طالب ، ولكنه ملك من الملائكة خلقه الله تعالى على صورة علي بن أبي طالب عليه السلام فنحن الملائكة المقرّون كلما اشتقنا إلى وجه علي بن أبي طالب عليه السلام زرنا هذا الملك ، لكرامة علي بن أبي طالب على الله سبحانه .

أقول : دلالة أوّلاً و آخراً على فضله لا يخفى على المتأمل ، ودلت عليه الأخبار المستفيضة الدالة على مباهاة الله به ﷺ ليلة المبيت و يوم الأحد ، وقول جبرئيل عليه السلام : أنا منكما .

١٦ - **العيون و العلل و كمال الدين :** عن الحسن بن محمد بن سعيد الهاشمي عن فرات بن إبراهيم ، عن ابن عقدة ، عن العباس بن عبد الله البخاري ، عن محمد بن القاسم بن إبراهيم ، عن أبي الصلت الهروي ، عن الرضا ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ما خلق الله عز وجل خلقاً أفضل منّي ولا أكرم عليه منّي ، قال علي عليه السلام : فقلت : يا رسول الله فأنت أفضل أو جبرئيل ؟ فقال عليه السلام : يا علي إن الله تبارك و تعالى فضل أنبياءه المرسلين على ملائكته المقرّين ، و فضلني على جميع النبيين و المرسلين . و الفضل بعدي لك يا علي و للأئمة عليهم السلام من بعدك و إن الملائكة لخدّامنا و خدّام محبّينا ، يا علي ! الذين يحملون العرش و من حوله

يسبّحون بحمد ربهم ويستغفرون للذين آمنوا بولايتنا ، يا عليّ ! لولا نحن ما خلق آدم ، ولا حواء ، ولا الجنة ، ولا النار ، ولا السماء ، ولا الأرض ، فكيف لانكون أفضل من الملائكة وقد سبقناهم إلى معرفة ربنا وتسيّحه وتهليله وتقديسه ؟ - و ساق الحديث إلى قوله - فكيف لانكون أفضل من الملائكة وقد سجدوا لآدم كلّهم أجمعون لكوننا في صلبه ؟ وإنه لما عرج بي إلى السماء أذنّ جبرئيل مثني مثني ، وأقام مثني مثني ، ثمّ قال لي : تقدّم يا محمد ، فقلت له : يا جبرئيل ! أتقدّم عليك ؟ فقال : نعم ، لأنّ الله تبارك وتعالى فضّل أنبياءه على الملائكة^(١) أجمعين ، و فضلك خاصّة - إلى آخر الخبر بطوله - (٢) .

١٧ - **العلل** : بإسناده إلى عمرو بن جميع ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان جبرئيل عليه السلام إذا أتى النبي صلى الله عليه وآله قعدين يديه قعدة العبيد^(٣) و كان لا يدخل حتى يستأذنه^(٤) .

١٨ - **الاحتجاج وتفسير الامام** : قال : سألت المنافقون النبي صلى الله عليه وآله فقالوا : يا رسول الله أخبرنا عن عليّ هو أفضل أم ملائكة الله المقرّبون ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : وهل شرّفت الملائكة إلّا [بحبّها] لمحمد وعليّ وقبولها لولايتهما ؟ إنّه لا أحدمن محبّي عليّ نظّف قلبه من قذر الغشّ والدغل والغلّ ونجاسة الذنوب إلّا كان أطهر وأفضل من الملائكة - الخبر - (٥) .

١٩ - **كمال الدين** : بإسناده إلى الرضا عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أنا سيّد من خلق الله ، وأنا خير من جبرئيل وإسرافيل وحملة العرش وجميع الملائكة المقرّبين وأنبياء الله المرسلين - الحديث - .

(١) في الملل ، ملائكته .

(٢) علل الشرائع : ج ١ ، ص ٦ ، العيون : ج ١ ، ص ٢٦٢ .

(٣) في المصدر ، العبد .

(٤) علل الشرائع ، ج ١ ، ص ٧ .

(٥) الاحتجاج ، ٣١ .

و أقول : الأخبار في ذلك كثيرة قد أوردناها في أبواب فضائل النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام فليرجع إليها .

تذييل

قال السيّد الأجلّ المرتضى في كتاب الغرر بعد أن سئل عن تفسير قوله تعالى « خلق الإنسان من عجل » : قد ذكر في هذه الآية وجوه من التأويل ، نحن نذكرها و نرجّح الأرجح منها :

فأولها أن يكون معنى القول المبالغة في وصف الإنسان بكثرة العجلة ، و أنّه شديد الاستعجال لما يؤثره من الأمور ، لهج باستدناء ما يجلب إليه نفعاً أو يدفع عنه ضرراً ، و لهم عادة في استعمال مثل هذا اللفظ عند المبالغة ، كقولهم لمن يصفونه بكثرة النوم : ما خلّفت إلّا من نوم ، و ما خلّق فلان إلّا من شرّ ، إذا أرادوا كثرة وقوع الشرّ منه ، و ربما قالوا : إنّما أنت أكل وشرب ، و ما أشبه ذلك . قالت الخنساء تصف بقرة :

ترع مارتعت حتّى إذا أدّكرت * و إنّما هي إقبال و إدبار .

و إنّما أرادت ما ذكرناه من كثرة وقوع الإقبال و الإدبار منها ، و يشهد لهذا التأويل قوله عزّ وجلّ في موضع آخر « و كان الإنسان عجولاً » و يطابقه أيضاً قوله تعالى « فلا تستعجلون » لأنّ وصفهم بكثرة العجلة وأنّ من شأنهم فعلها تويخاً لهم و تقريباً ، ثمّ نهاهم عن الاستعجال باستدعاء الآيات من حيث كانوا متمكّنين من مفارقة طريقتهم في الاستعجال ، و قادرين على التثبت و التأيّد .

و ثانيها ما أجاب به أبو عبيدة وقطرب [بن المستنير] و غيرهما من أنّ في الكلام قلباً ، و المعنى : خلق العجل من الإنسان ، و استشهدوا على ذلك بقوله سبحانه « وقد بلغني الكبر » أي قد بلغت الكبر ، و بقوله تعالى « ما إنّ مفاتحه لتنوء بالعصبة » و المعنى أنّ العصبة تنوء بها ، و تقول العرب : عرضت الناقة على الحوض ، و إنّما هو : عرضت الحوض على الناقة ، ثمّ ذكر - ره - شواهد و آياتاً كثيرة في ذلك ، ثمّ قال : و يبقى على صاحب هذا الجواب مع التغاضي له عن حمل كلامه تعالى على القلب أن

يقال : و ما المعنى و الفائدة في قوله عز وجل " خلق العجل من الإ نسان " ؟ أتريدون بذلك أن الله تعالى خلق العجلة في الإ نسان ؟ و هذا لا يجوز ، لأن العجلة فعل من أفعال الإ نسان ، فكيف تكون مخلوقة فيه لغيره ؟ ولو كان كذلك لما جاز أن ينهأهم عن الاستعجال في الآية فيقول " سأريكم آياتي فلا تستعجلون " لأنه لا ينهأهم عما خلقه فيهم ، فإن قالوا : لم يرد أنه تعالى خلقها ، لكنّه أراد كثرة فعل الإ نسان لها و أنه لا يزال يستعملها ، قيل لهم : هذا هو الجواب الذي قد مناه من غير حاجة إلى القلب و التقديم و التأخير ، و إذا كان هذا المعنى يتم و ينتظم على ما ذكرناه من غير قلب فلا حاجة بنا إليه . وقد ذكر أبو القاسم البلخي " هذا الجواب في تفسيره و اختاره و قواه ، و سأل نفسه عنه و قال : كيف جاز أن يقول : فلا تستعجلون ، و هو خلق العجلة فيهم ؟ وأجاب بأنه قد أعطاهم قدرة على مغالبة طبائعهم وكفها ، وقد يكون الإ نسان مطبوعاً عليها و هو مع ذلك مأمور بالثبّت قادر على أن يجانب العجلة ، و ذلك كخلق في البشر شهوة النكاح ، و أمرهم في كثير من الأوقات بالامتناع منه ، و هذا الذي ذكره البلخي تصريح بأن المراد بالعجل غيره ، و هو الطبع الداعي إليه ، و الشهوة المتناولة له ، و يجب أيضاً أن يكون المراد بـ « من » ههنا « في » لأن شهوة العجل لا تكون مخلوقة من الإ نسان ، وإنما تكون فيه ، وهذا تجوُّز على تجوُّز ، و توسع على توسع ، لأن القلب أولاً مجاز ، ثم هو من بعيد المجاز ، و ذكر العجل و المراد به غيره مجاز آخر ، و إقامة « من » مقام « في » كذلك ، على أنه تعالى إذا نهأهم عن العجلة بقوله عز وجل " فلا تستعجلون " أي معنى لتقديم قوله : إنني خلقت شهوة العجلة فيهم ، و الطبع الداعي إليها - على ما عبّر به البلخي - ؟ و هذا إلى أن يكون عذراً لهم أقرب منه إلى أن يكون حجة عليهم ، و أيسر الأحوال أن لا يكون عذراً ولا احتجاجاً ، فلا يكون لتقديمه معنى . وفي الجواب الأول حسن تقديم ذلك على طريق الذم والتوبيخ و التفرّيع من غير إضافة له إليه عز وجل ، فالجواب الأول أوضح و أصح .

و ثالثها جواب روي عن الحسن ، قال : يعني بقوله « من عجل » أي من ضعف وهي النطفة المنتنة المهينة الضعيفة ، و هذا قريب إن كان في اللغة شاهد على أن العجل

يكون عبارة عن الضعف أو عن معناه .

و رابعها ما حكى أن أبا الحسن الأُخفش أجاب به ، و هو أن يكون المراد أن الإنسان خلق من تعجيل الأمر ، لأنه تعالى قال : « إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون »^(١) فإن قيل : كيف يطابق هذا الجواب قوله من بعد « فلا تستعجلون » ؟ قلنا : يمكن أن يكون وجه المطابقة أنه لما استعجلوا بالآيات واستبطؤوها أعلمهم تعالى أنه ممن لا يعجزه شيء إذا أراد ولا يمتنع عليه ، وأن من خلق الإنسان بلا كلفة ولا مؤونة بأن قال له كن فكان ، مع ما فيه من بدائع الصنعة وعجائب الحكمة التي يعجز عنها كل قادر و يحار فيها كل ناظر لا يعجزه إظهار ما استعجلوه من الآيات .
 وخامسها ما أجاب به بعضهم من أن العجل الطين ، فكأنه تعالى قال : خلق الإنسان من طين ، كما قال في موضع آخر « بدأ خلق الإنسان من طين »^(٢) واستشهد بقول الشاعر :

والنبع يخرج بين الصخر ضاحية والنخل ينبت بين الماء والعجل
و وجدنا قوماً يطعنون في هذا الجواب ويقولون : ليس بمعروف أن العجل هو الطين ، وقد حكى صاحب كتاب العين عن بعضهم أن العجل الحمأة ، ولم يستشهد عليه إلا أن البيت الذي أنشدناه يمكن أن يكون شاهداً له ، وقد رواه تغلب عن ابن الأعرابي و خالف في شيء من ألفاظه ، وإذا صح هذا الجواب فوجه المطابقة بين ذلك وبين قوله تعالى « فلا تستعجلون » على نحو ما ذكرناه ، و هو أن من خلق الإنسان مع الحكمة الظاهرة فيه من الطين لا يعجزه إظهار ما استعجلوه من الآيات ، أو يكون المعنى أنه لا يجب بمن خلق من الطين المهين وكان أصله هذا الأصل الحقيق الضعيف أن يهزأ برسل الله تعالى وآياته و شرائعه ، لأنه تعالى قال قبل هذه الآية : « وإذا رآك الذين كفروا إن يتخذوك إلا هزواً فهذا الذي يذكر آلهتكم »^(٣) .

(١) المحل ٤٠ .

(٢) ألم السجدة ٧٠ .

(٣) الانبياء ٣٦ .

وسادسها أن يكون المراد بالإنسان آدم عليه السلام ومعنى « من عجل » أي في سرعة من خلقه ، لأنَّه تعالى لم يخلقه من نقطة ، ثمَّ من علقه ، ثمَّ من مضغه كما خلق غيره وإنَّما ابتداء الله ابتداء و أنشاء إنشاءً ، فكأنَّه تعالى نبه بذلك على الآية العجيبة في خلقه له ، وأنَّه عزَّ وجلَّ يري عباده من آياته و بيِّناته [أوَّلاً] أوَّلاً ما تقتضيه مصالحهم و تستدعيه أحوالهم .

و سابعها ما روي عن مجاهد و غيره أنَّ الله تعالى خلق آدم بعد خلق كل شيء آخر نهار يوم الجمعة على سرعة معاجلاً بد غروب الشمس ، وروي أنَّ آدم عليه السلام لما نفخت فيه الروح و بلغت أعالي جسده ولم تبلغ أسافله قال : ربَّ استعجل بخلقى قبل غروب الشمس .

وثامنها ما روي عن ابن عباس والسدي أنَّ آدم عليه السلام لما خلق وجعلت الروح في أكثر جسده وثب عجلاً إلى ثمار الجنة . وقال : قوم بل هم بالوثوب، فهذا معنى قوله « خلق الإنسان من عجل » و هذه الأجوبة الثلاثة المتأخِّرة مبنية على أنَّ المراد بالإنسان فيها آدم عليه السلام دون غيره .

٤٠

﴿ باب آخر ﴾

نورد ما ذكره محمد بن بحر الشيباني المعروف بالدهني ^(١) في كتابه من قول مفضل بن الأَنْبِيَاء والرسَل [و الأئمَّة] و الحجج على الملائكة صلوات الله عليهم أجمعين على ما

(١) كذا في جميع نسخ البحار ، والمشهور ضبطه بالراء المهملة المضرومة نسبة إلى « رهنة » قرية بكرمان ، وحكى ابن داود عن نسخة « الدهني » بالذال قال النجاشي ، محمد بن بحر الرهنى : أبو الحسن الشيباني ساكن نرماشير من أرض كرمان قال أصحابنا أنه كان في مذهبه ارتفاع ، وحديثه قريب من السلامة ، ولا أدري من أين قيل وقال في محكي الفهرست ، محمد بن بحر الرهنى من أهل سجستان و كان من المتكلمين وكان عالماً بالأخبار فقيهاً إلا أنه متهم بالغلو وله نحو من خمسمائة مصنف ورسالة انتهت - والظاهر أن منشأ اتهامه بالغلو مبالغته في تفضيل الأئمة وعلو رتبهم عاينهم السلام وام يثبت منه قول يحاول اوانحاد أو تفويض ونحوها فلا يبعد كونه حسناً .

أورده الصدوق - ره - في كتاب علل الشرائع ناقلاً عنه حيث قال :

قال مفضلوا الأنبياء والرسل والحجج على الملائكة : إننا نظرنا إلى جميع ما خلق الله عز وجل من شيء علا علواً طبعاً واختياراً أو علي به قسراً واضطراباً ، وما سفلاً شيئاً طبعاً واختياراً أو ما سفلاً به قسراً واضطراباً ، فإننا هي ثلاثة أشياء باجماع : حيوان نام وجماد ، وأفلاك سائرة ، و بالطبع الذي طبعها عليه صانعها دائرة ، و في ما دونها عن إرادة خالقها مؤثرة . وإنهم نظروا في الأنواع الثلاثة و في الأشياء التي هي أجناس منقسمة إلى جنس الأجناس الذي هو شيء إن يعطي كل شيء اسمه .

قالوا : ونظرنا أي الثلاثة هو نوع لما فوقه و جنس لما تحته أنفع وأرفع ، وأيتها أدون وأوضع . فوجدنا أرفع الثلاثة الحيوان ، وذلك بحق الحياة التي بان بها النامي والجماد ، و إنما رفعة الحيوان عندنا في حكمة الصانع و ترتيبها أن الله تقدست أسماؤه جعل النامي له أغذاء ، وجعل له عند كل داء دواء ، و في ما قدر له صحة وشفاء فسبحانه ما أحسن ما دبّره في ترتيب حكمته ! إننا الحيوان الرفيع مما دونه يغذو ، و منه لوقاية الحر والبرد يكسو ، و عليه أيام حياته ينشئ . وجعل الجماد له مركزاً ومكدياً فامتدته له امتداتاً ، وجعل له مسرحاً وأكناً ، ومجامع وبلداناً ، ومصانع وأوطاناً ، و جعل له حزناً محتاجاً وسهلاً محتاجاً إليه ، و علواً ينتفع به لو ، و سفلاً ينتفع به و بمكاسبه برّاً وبحراً . فالحيوان مستمتع ، فيستمتع بما جعل له فيه من وجوه المنفعة و الزيادة و الزبول عند الزبول ^(١) و تتخذ المركز عند التجسيم و التأليف من الجسم المؤلف ، تبارك الله رب العالمين .

قالوا : ثم [إننا] نظرنا ، فإننا الله عز وجل قد جعل المتخذ بالروح و النمو والجسم أعلى و أرفع مما يتخذ بالنمو والجسم والتأليف والتصريف ، ثم جعل الحي الذي هو بالحياة التي هي غيره نوعين : ناطقاً وأعجم ، ثم أبان الناطق من الأعجم بالنطق و البيان اللذين جعلهما له ، فجعله أعلى منه بفضيلة النطق و البيان . ثم جعل

(١) في بعض النسخ « الزبول » في الموضعين ، و في نسخة « الذلول » في الموضع

الناطق نوعين : حجة ومحجوجاً ، فجعل الحجة أعلى من المحجوج ، لا بانه الله الحجة واختصاصه إياه بعلم علوي يخصصه له دون المحجوجين ، فجعله معلماً من جهة باختصاصه إياه ، وعلماً بأمره إياه أن يعلم بأن الله عز وجل معلم الحجة دون أن يكله إلى أحد من خلقه ، فهو متعال به ، و بعضهم يتعالى على بعض بعلم يصل إلى المحجوجين من جهة الحجة .

قالوا : ثم رأينا أصل الشيء الذي هو آدم ، فوجدناه قد جعله [علماً] على كل روحاني خلقه قبله ، وجسماني ذراً وبرأه منه ، فعلمه علماً خصه به لم يعلمهم قبل ولا بعد ، وفهمه فهماً لم يفهمهم قبل ولا بعد . ثم جعل ذلك العلم الذي علمه ميراثاً فيه لا إقامة الحجج من نسله على نسله ، ثم جعل آدم لرفعة قدره وعلو أمره للملائكة الروحانيين قبله ، و أقامه لهم محنة ، فابتلاهم بالسجود إليه ، فجعل - لا محالة - من أسجد له له أعلى وأفضل ممن أسجدهم ، ولأن من جعل بلوى وحجة أفضل ممن حجته به ، و لأن إسجاده جل وعز إياهم للخضوع ألزمهم الاتضاع منهم له ، و المأمورين بالاتضاع بالخضوع والخشوع والاستكانة دون من أمرهم بالخضوع له ، ألا ترى إلى من أبى الائتمار لذلك الخضوع و لتلك الاستكانة فأبى واستكبر ولم يخضع لمن أمره له بالخضوع كيف لعن وطرد عن الولاية ، و أدخل في العداوة ، فلا يرجى له من كبوته إلا قالة آخر الأبد فرأينا السبب الذي أوجب الله عز وجل لآدم عليهم فضلاً ، فإذا هو العلم خصه الله عز وجل دونهم ، فعلمه الأسماء ، و بين له الأشياء ، فعلا بعلمه من لا يعلم . ثم أمره جل وعز أن يسألهم سؤال تنبيه لاسؤال تكليف عملاً علمه بتعليم الله عز وجل إياه مما لم يكن علمهم ، ليريهم جل وعز علو منزلة العلم ورفعة قدره ، كيف خص العلم محلاً و موضعاً اختاره له ، و أبان ذلك المحل عنهم بالرفعة والفضل .

ثم علمنا أن سؤال آدم إياهم عملاً سألهم عنه مما ليس في وسعهم وطوقهم الجواب عنه سؤال تنبيه لاسؤال تكليف ، لأنه جل وعز لا يكلف ما ليس في وسع المكلف القيام به . فلمّا لم يطبقوا الجواب عملاً سألوا علمنا أن السؤال كان كالتقرير منه لهم يقرن^(١)

به انتضاعهم بالجهالة عما علمه إياه ، وعلو خطره وقدره ، واختصاصه ^(١) إياه بعلم لم يخصهم به ، فالتزموا الجواب بأن قالوا : « سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا » ^(٢) . ثم جعل الله عز وجل آدم عليه السلام معلّم الملائكة بقوله « أنبئهم » لأنّ الإنباء من النبأ تعليم ، والأمر بالإنباء من الأمر تكليف يقتضي طاعة وعصيانياً ، والإصغاء من الملائكة للتعليم والتوقيف والتفهم والتعريف تكليف يقتضي طاعة وعصيانياً ، فمن ذهب منكم إلى فضل المتعلم على المعلم ، والموقف على الموقف ، والمعرف على المعرفة ، كان في تفضيله تعكيس لحكمة الله عز وجل ، وقلب لترتيبها التي رتبها الله عز وجل ، فإنه على قياد مذهبه أن تكون الأرض التي هي المركز أعلى من النامي الذي هو عليها الذي فضله الله عز وجل بالنمو ، و النامي أفضل وأعلى من الحيوان الذي فضله الله جل جلاله بالحياة والنمو والروح ، والحيوان الأعجم الخارج عن التكليف والأمر والزجر أعلى وأفضل من الحيوان الناطق المكلف للأمر والزجر ، والحيوان الذي هو المحجوج أعلى من الحجّة التي هي حجّة الله عز وجل فيها ، والمتعلم أعلى من المعلم وقد جعل الله عز وجل آدم حجّة على كل من خلق من روحاني وجسماني إلا من جعله أوليّة الحجّة . فقد روي لنا أنّ حبيب بن مظاهر الأسدي - يئس الله وجهه - أنه قال للحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام : أي شيء كنتم قبل أن يخلق الله عز وجل آدم عليه السلام ؟ قال : كنّا أشباح نورد حول عرش الرحمن ، فنعلّم للملائكة التسبيح والتهليل والتحميد . و لهذا تأويل دقيق ليس هذا مكان شرحه ، وقد بينّا في غيره . قال مفضلوا الملائكة : إنّ مدار الخلق روحانياً كان أو جسمانياً على الدنو من الله عز وجل والرفعة والعلو ، والزلفة والسمو ، وقد وصف الله جلّت عظمتة الملائكة من ذلك بما لم يصف به غيرهم ، ثم وصفهم بالطاعة التي عليها موضع الأمر والزجر والثواب والعقاب ، فقال عز وجل « لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون » ^(٣) ،

(١) باختصاصه (خ) .

(٢) البقرة : ٣٢ .

(٣) التحريم : ٦ .

ثم جعل محلهم الملكوت الأعلى ، فبراهينهم على توحيده أكثر ، و أدلتهم عليه أشهر و أوفر ، و إذا كان ذلك كذلك كان حظهم من الزلفة أجل ، و من المعرفة بالصانع أفضل .

قالوا : ثم رأينا الذنوب و العيوب الموردة النار و دار البوار كلها من الجنس الذي فضلتهموه على من قال الله عز وجل في نعمتهم لما نعتهم و وصفهم بالطاعة لما وصفهم « لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون » قالوا : كيف يجوز فضل جنس فيهم كل عيب ولهم كل ذنب على من لا عيب فيهم ولا ذنب منهم لا صغائر ولا كبائر ؟

و الجواب : أن مفضلتي الأنبياء و الحجج عليهم السلام قالوا : إننا لا نفضل ههنا الجنس على الجنس ، و لكننا فضلنا النوع على النوع من الجنس ، كما أن الملائكة كلهم ليسوا كإبليس و هاروت و ماروت لم يكن البشر كلهم كفرعون الفراعنة و كشياطين الإنس المرتركبين المحارم ، المقدمين على المآثم . و أمّا قولكم في الزلفة و القربة فإني لكم إن أردتم زلفة المسافات و قربة المداناة فالله عز وجل أجل ، و مما توهتمتموه أنزه ، و في الأنبياء و الحجج من هو أقرب إلى قربه بالصالحات ، و القربات ^(١) الحسنات ، و بالنيات الطاهرات من كل خلق خلقهم ، و القرب و البعد من الله جلّت عظمتهم بالمسافة و المدى تشبيه له بخلقه ، و هو من ذلك تزيه .

و أمّا قولهم في الذنوب و العيوب فإن الله جلّت أسماؤه جعل الأمر و الزجر أسباباً و عللاً ، و الذنوب و المعاصي وجوهاً ، فالله جلّ جلاله هو الذي جعل قاعدة الذنوب من جميع المذنبين من الأولين و الآخرين إبليس ، و هو من حزب الملائكة و ممن كان في صفوفهم ، و هو رأس الأبالسة ، و هو الداعي إلى عصيان الصانع ، و الموسوس و المزين لكل من تبعه و قبل منه و ركن إليه الطغيان ، و قد أمهل الملعون لبلوى أهل البلوى في دار الابتلاء ، فكم من بريّة نبيه ، و في طاعة الله عز وجل وحيه ، و عن معصيته بعيد و قد أقمأ إبليس و أقصاه و زجره و نفاه ، فلم يلوله على أمر إذا أمره ولا انتهى عن زجر إذا زجره لمّا في قلوب الخلق مكافئ من المعاصي لمّا الرحمن ، فلمّا الرحمن

دافعة للمئاته و وسوسته وخطراته ، ولو كانت المحنة بالملعون واقعة بالملائكة ، والابتلاء به قائماً كما قام في البشر ، و دائماً كما دام ، لكثرت من الملائكة المعاصي ، وقلت فيهم الطاعات ، إذا تمت فيهم الآلات ، فقد رأينا المبتلى من صفوف ^(١) الملائكة بالأمر و الزجر مع آلات الشهوات كيف انخدع بحيث دنا من طاعته ، و كيف بعد ممّا لم يبعد منه الأنبياء والحجج الذين اختارهم الله على علم على العالمين ، إذ ليست هفوات البشر كهفوة إبليس في الاستكبار ، و فعل هاروت و ماروت في ارتكاب المزجور .

قال مفضلوا الملائكة : إن الله جلّ جلاله وضع الخضوع والخشوع والتضرّع والخنوع حلية ، فجعل مداها و غايتها آدم عليه السلام ففاضت الملائكة في هذه الحلية وأخذوا منها بنصيب الفضل والسبق ، فجعل للطاعة فأطاعوا الله قيد ، ولو كان هناك بنو آدم لما أطاعوه فيما أمر و زجر ، كما لم يطعه قاييل ، فصار إمام كل قاتل .

جواب مفضلتي الأنبياء والحجج عليهم السلام ، قالوا : إن الابتلاء الذي ابتلى به الله عز وجل الملائكة من الخضوع والخضوع لآدم عن غير شيطان مغرٍ وعدو مطغي ، فاصل بغوايته بين الطائعين والعاصين ؛ والمقيمين على الاستقامة عن الميل ، وعن غير آلات المعاصي التي هي الشهوات المرغبات في عباده المبطلين ، وقد ابتلى من الملائكة من ابتلى فلم يعتصم بعصمة الله الوثقى ، بل استرسل للخادع الذي كان أضعف منها . وقد رويناه عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : إن في الملائكة من باقة بقل خير منه ، و الأنبياء والحجج يعلمون ذلك لهم و فيهم ما جهلناه ، وقد أقر مفضلوا الملائكة بالتفاضل بينهم كما أقر بالتفاضل بين ذوي الفضل من البشر . ومن قال : إن الملائكة جنس من خلق الله عز وجل تقل فيهم العصاة كهاروت و ماروت وكإبليس اللعين ، إذا ابتلاء فيهم قل ^(٢) فليس ذلك بموجب أن يكون فاضلهم أفضل من فاضل البشر الذين جعل الله عز وجل الملائكة خدامهم إذا صاروا إلى دار المقامة التي ليس فيها حزن ولا هم ولا نصب ولا سقم ولا فقر .

(١) في المصدر : صفوف .

(٢) في المصدر : قليل .

قال مفضلوا الملائكة : إن الحسن البصري يقول : إن هاروت وماروت عليجان من أهل بابل ، وأنكر أن يكونا من الملائكة ، فلم تعترضونا بالحجة بهما وبإبليس فتحتجون علينا بجنتي فيه .

قال مفضلوا الأنبياء والحجج عليهم السلام : ليس شذوذ الحسن عن جميع المفسرين من الأمة بموجب أن يكون ما يقول كما يقول ، وأنتم تعلمون أن الشيء لا يستثنى إلا من جنسه ، وتعلمون أن الجن سموا جنأً لاجتنانهم عن الرؤية إلا إذا أرادوا الترائي بما جعل الله عز وجل فيهم من القدرة على ذلك ، وأن إبليس من صفوف ^(١) الملائكة وغير جائز في كلام العرب أن يقول قائل : جاءت الإبل كلها إلا حمراً ، ووردت البقر كلها إلا فرساً ، فأبليس من جنس ما استثنى . وقول الحسن في هاروت وماروت بأنهما عليجان من أهل بابل شذوذ شذ به عن جميع أهل التفسير ، وقول الله عز وجل يكذب به إن قال « وما أنزل على الملكين - بفتح اللام - ببابل هاروت وماروت » وليس في قولكم عن قول الحسن فرج لكم ، فادعوا ^(٢) مالا فائدة فيه من علة ، ولا عائدة من حجة .

قال مفضلوا الملائكة : قد علمتم ما للملائكة في كتاب الله عز وجل من المدح والثناء مما بانوا به عن خلق الله جل وعلا ، إذ لو لم يكن فيه إلا قوله « بل هم عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون » ^(٣) .

قال مفضلوا الأنبياء والحجج عليهم السلام : لو استقصينا آي القرآن في تفضيل الأنبياء والحجج صلوات الله عليهم أجمعين لاحتجنا لذلك إلى التطويل والإكثار ، وترك الإيجاز والاختصار ، وفي ما جئنا به من الحجج النظرية التي تزيح العلل من الجميع مقنع ، إذ ذكرنا ترتيب الله عز وجل خلقه ، فجعل الأرض دون النامي ، والنامي أعلى وأفضل من الأرض ، وجعل النامي دون الحيوان ، و الحيوان أعلى وأرفع من النامي

(١) في المصدر : صنوف .

(٢) فدعوا (خ) .

(٣) الانبياء ، ٢٦ - ٢٧ . وفي المصدر بعد ذكر الآية « لكفى » .

وجعل الحيوان الأعجم دون الناطق، وجعل الحيوان الناطق أفضل من الحيوان الأعجم وجعل الحيوان الجاهل الناطق دون الحيوان العالم الناطق، وجعل الحيوان العالم الناطق المحجوج دون الحيوان العالم الحجّة، ويجب على هذا الترتيب أن المغرب المبين أفضل من الأعجم غير الفصيح، ويكون المأمور المزجور مع تمام الشهوات وما فيهم من طباع حبّ اللذات ومنع النفس من الطلبات والبغيات ومع البلوى بعدوّه يمهّل يمتحن بمعصيته إيتاء وهو يزينها له محسناً بوسوسته في قلبه وعينه أفضل من المأمور المزجور مع فقد آلة الشهوات وعدم معاداة هذا المتوصل له بتزيين المعاصي والوسوسة إليه. ثمّ هذا الجنس نوعان: حجّة ومحجوج، والحجّة أفضل من المحجوج، ولم يحجج آدم الذي هو أصل البشر بواحد من الملائكة تفضيلاً من الله عزّ وجلّ إيتاء عليهم، وحجّج بجاهير الملائكة بآدم، فجعله العالم بما لم يعلموا وخصّه بالتعليم ليبين لهم أن المخصوص بما خصّه به مما لم يخصّهم أفضل من غير المخصوص بما لم يخصّه به وهذا الترتيب حكمة الله عزّ وجلّ، فمن ذهب يروم إفسادها ظهر منه عناد من مذهبه وإلحاد في طلبه. فاتمّى الفضل إلى محمد ﷺ لأنّه ورث آدم وجميع الأنبياء، ولأنّه الاصطفاء الذي ذكره الله عزّ وجلّ فقال «إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين»^(١) فمحمدّ الصفة والخالص، نجيب النجابة^(٢) من آل إبراهيم فصار خير آل إبراهيم بقوله «ذريّة بعضها من بعض» واصطفى الله جلّ جلاله آدم ممّن اصطفاه عليهم من روحاني وجسماني. والحمد لله ربّ العالمين وصلى الله على محمد وآله [و] حسبنا الله ونعم الوكيل.

قال الصدوق: إنّما أردت أن تكون هذه الحكاية في هذا الكتاب، وليس قولي في إبليس أنّه كان من الملائكة، بل كان من الجنّ، إلّا أنّه كان يعبد الله بين الملائكة وهاروت وماروت ملكان، وليس قولي فيهما قول أهل الحشو، بل كانا عندي معصومين

(١) آل عمران: ٣٣.

(٢) في المصدر: النجابة.

و معنى هذه الآية « و اتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان - الآية - ^(١) » إنما هو : و اتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان و على ما أنزل على الملكين يابل هاروت و ماروت ، وقد أخرجت في ذلك خبراً مسنداً في كتاب عيون الأخبار عن الرضا عليه السلام ^(٢) .

توضيح : قوله « و جماد » لعل مراده بالجماد غير الحيوان ليشمل النبات ، و كأنه كان هكذا : حيوان ، و نام و جماد ، فقوله « و أفلاك » عطف على ثلاثة أو على جماد و هما قسم واحد ، لأن الأفلاك أيضاً على مذهب أهل الحق من الجماد . قوله « إلى جنس الأجناس » الظرف متعلق بـ « نظروا » و يحتمل تعلقه بـ « منقسمة » على شبه القلب ، أي هي أقسامه ، كأنه جعل جنس الأجناس مفهوم الشيئية ولا يقول بإطلاق الشيء على الواجب تعالى شأنه ، و فيه نظر من وجود ، و يحتمل أن تكون كلمة « إن » زائدة ، فتأمل .

قوله « هو نوع » صفة للثلاثة ، أي كل منها « بان بها النامي » أي من النامي « جعل النامي له » أي للحيوان « و جعل له » أي جعله له ، و كأنه كان كذلك . قوله « و مكدياً » كذا في النسخ ، و كأنه من الكدية ، قال في النهاية : الكدية قطعة غليظة صلبة لا يعمل فيها الفأس ، وأكدى الحافر إذا بلغها ، و فيه أن فاطمة خرجت في تعزية بعض جيرانها ، فلما انصرفت قال لها رسول الله ﷺ : لعلك بلغت معهم الكدى ، أراد المقابر ، و ذلك لأنّها كانت مقابرهم في مواضع صلبة وهي جمع كدية (انتهى) ويشبه أن يكون فيه تصحيف . والمهنة - بالكسر والفتح والتجريك وكلمة - : الحنق بالخدمة و امتننه : استعمله للمهنة . ذكره الفيروز آبادي . و قال : المصنعة كالحوض يجمع فيه ماء المطر كالصنع ، والمصانع : الجمع ، والقرى ، والمباني من القصور والحصون (انتهى) . « دون من أمرهم » أي أدون منهم ، و المدى : الغاية ، و يطلق على المسافة أيضاً و في المصباح : نبه - بالضم - نباهة : شرف ، و هو نبيه . و أقماه : صغره و أذلّه . و

(١) البقرة ، ١٠٢ .

(٢) علل الشرائع ، ج ١ ، ص ١٩ - ٢٦ . والحديث الذي أشار إليه في الميون ، ج ١

في النهاية : فيه « فانطلق الناس لايلوي أحد على أحد » أي لا يلتفت ولا يعطف عليه .
و قال : فيه « لابن آدم ملتان : ملّة من الملك ، و ملّة من الشيطان » اللّمة : الهمّة و
الخطرة تقع في القلب ، أراد إمام الملك أو الشيطان به والقرب منه ، فما كان من خطرات
الخير فهو من الملك ، و ما كان من خطرات الشرّ فهو من الشيطان .

قوله « من طاعته » أي طاعة الشيطان . و الهفوة : الزلّة ، و في النهاية : الخانع
الذليل الخاضع . قوله « حلية » في أكثر النسخ بالياء المثناة ، والأظهر أنّه بالباء الموحدة
في القاموس : الحلبة - بالفتح - : الدفعة من الخيل في الرهان ، و خيل تجمع للسباق
من كلّ أوب لا تخرج من اصطبل واحد (انتهى) .

« فجعل مداها و غايتها » أي غاية الحلبة في السباق ، و على النسخة الأولى كان
المعنى أنّه كان قبلة للخنوع و الخضوع ، فجعل على بناء المجحول ، والضمير للسبق أو
آدم . و في الصحاح : استرسل إليه : انبسط واستأنس . وقال : الباقية من البقل : الحزمة
منه . و في المصباح : العليج : الرجل الضخم من كفّار العجم ، و بعض العرب قد يطلق
العليج على الكافر مطلقاً . قوله « لاجتناهم » أي استتارهم ، و في الصحاح : زاح الشيء
يزيح زيحاً : بعد وذهب .

٤٩

﴿ باب ﴾

﴿ بدء خلق الإنسان في الرحم الى آخر أحواله ﴾

الآيات :

آل عمران : هو الذي يصوّركم في الأرحام كيف يشاء لا إله إلا هو العزيز
الحكيم ^(١) .

النساء : يا أيّها الناس اتقوا ربّكم الذي خلقكم من نفس واحدة و خلق منها
زوجها و بثّ منهما رجالاً كثيراً و نساءً ^(٢) .

(١) آل عمران : ٦ .

(٢) النساء : ١ .

الانعام : هو الذي خلقكم من طين^(١) .
 هود : هو أنشأكم من الأرض و استعمركم فيها^(٢) .
 الرعد : الله يعلم ما تحمل كل أنثى و ما تفيض الأرحام و ما تزداد و كل شيء عنده بمقدار^(٣) .
 النحل : خلق الإنسان من نطفة فإذا هو خصيم مبين^(٤) .
 مريم : أولا يذكر الإنسان أننا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً^(٥) .
 الحج : يا أيها الناس إن كنتم في ريب مما البعث فإذا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلاً ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئاً^(٦) .
 المؤمنون : و لقد خلقنا الإنسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغة فخلقنا المضغة عظاماً فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ثم إنكم بعد ذلك لميئون ثم إنكم يوم القيامة تبعثون^(٧) .
 الروم : ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون^(٨) .
 لقمان : حملته أمه وهنا على وهن وفصاله في عامين^(٩) .
 القرآن : الذي أحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين ثم سويّه و نفخ فيه من روحه و جعل لكم السمع و الأبصار والأفئدة قليلاً ما تشكرون^(١٠) .

(١) الانعام : ٢ .	(٢) هود : ٦١ .
(٣) الرعد : ٨ .	(٤) النحل : ٤ .
(٥) مريم : ٦٧ .	(٦) الحج : ٥ .
(٧) المؤمنون : ١٢ - ١٦ .	(٨) الروم : ٢٠ .
(٩) لقمان : ١٣ .	(١٠) السجدة : ٧ - ٩ .

فاطر : والله خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم جعلكم أزواجاً وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب إن ذلك على الله يسير ^(١).

يس : أولم ير الإنسان أننا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين ^(٢).

الزمر : يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق في ظلمات ثلاث ^(٣).

المؤمن : هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم يخرجكم طفلاً ثم لتبلغوا أشدكم ثم لتكونوا شيوخاً ومنكم من يتوفى من قبل ولتبلغوا أجلاً مسمى ولعلكم تعقلون ^(٤).

حمعق : لله ملك السماوات والأرض يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء إناثاً ويهب لمن يشاء الذكور أو يزوجهم ذكراناً وإناثاً ويجعل من يشاء عقيماً إنّه عليم قدير ^(٥).

النجم : هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإذ أنتم أجنّة في بطون أمهاتكم - إلى قوله تعالى - وإنّه خلق الزوجين الذكر والأنثى من نطفة إذا تمنى ^(٦).

الواقعة : أفرايتم ما تمنون أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون ^(٧).

التقوين : وصوّركم فأحسن صوركم وإليه المصير ^(٨).

الملك : قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلاً ما تشكرون قل هو الذي ذرأكم في الأرض وإليه تحشرون ^(٩).

نوح : ما لكم لا ترجون لله وقاراً وقد خلقكم أطواراً - إلى قوله تعالى - والله أنبتكم من الأرض نباتاً ثم يعيدكم فيها ويخرجكم إخراجاً ^(١٠).

(٢) يس : ٧٧

(١) فاطر : ١١ .

(٤) المؤمن : ٦٧ .

(٣) الزمر : ٦ .

(٦) النجم : ٣٢ - ٤٦ .

(٥) النورى : ٤٩ - ٥٠ .

(٨) التقوين : ٣ .

(٧) الواقعة : ٥٨ - ٥٩ .

(١٠) نوح : ١٣ - ١٨ .

(٩) الملك : ٢٣ - ٢٤ .

القيامة : ألم يك نطفة من مني^١ يمني^٢ ثم كان علقة فخلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى^(١) .

الدهر : هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعاً بصيراً^(٢) .

المرسلات : ألم نخلقكم من ماء مهين فجعلناه في قرار مكين إلى قدر معلوم فقدرنا فنعم القادرون ويل يومئذ للمكذبين^(٣) .

النبأ : وخلقناكم أزواجاً^(٤) .

عبس : قتل الإنسان ما أكفره من أي شيء خلقه من نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسره ثم أماته فأقبره ثم إذا شاء أنشره كلاً لما يقض ما أمره^(٥) .

الانفطار : ما غرك ربك الكريم الذي خلقك فسوّي^٦ك فعدلك في أي صورة ما شاء ركبك^(٦) .

الطارق : فلينظر الإنسان مم خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب و الترائب^(٧) .

تفسير : « هو الذي يصوركم » قال الطبرسي - رحمه الله - . أي يخلق صوركم « في الأرحام كيف يشاء » على أي صورة شاء ، و على أي صفة شاء ، من ذكر و أنثى أو صبيح أو دميم ، أو طويل أو قصير . « لا إله إلا هو العزيز » في سلطانه « الحكيم » في أفعاله . و دلت الآية على وحدانيّة الله سبحانه و تمام قدرته و كمال حكمته حيث صور الولد في رحم الأم على هذه الصفة ، و ركب فيه أنواع البدائع من غير آلة ولا كلفة ، وقد تقرر في عقل كل عاقل أن العالم لو اجتمعوا أن يجعلوا من الماء بعوضة و يصوروا منه صورة في حال ما يشاهدونه و يعرفونه لم يقدرُوا على ذلك ولا وجدوا إليه

(١) القيامة : ٣٧ - ٤٠ .

(٢) الدهر : ١ - ٢ .

(٤) النبأ : ٨ .

(٣) المرسلات : ٢٠ - ٢٤ .

(٦) الانفطار : ٦ - ٨ .

(٥) عبس : ١٧ - ٢٣ .

(٧) الطارق : ٥ - ٧ .

سيلا ، فكيف يقدرّون على الخلق في الأرحام ؟ فتبارك الله أحسن الخالقين . و هذا الاستدلال مروي عن جعفر بن محمد عليه السلام ^(١) . « من نفس واحدة » أي آدم « و خلق منها زوجها » حواء كما مرّ « و بثّ منهما رجالاً كثيراً و نساءً » أي نشروا فرّق من هاتين النفسين على وجه التناسل رجالاً كثيراً و نساءً . و قال البيضاوي : و اكتفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء بها إذا الحكمة تقتضي أن يكنّ أكثر ، و ذكر « كثيراً » حملاً على الجمع ^(٢) .

« خلقكم من طين » قيل أي ابتداء خلقكم منه ، فإنّه المادّة الأولى ، أو إن آدم الذي هو أصل البشر خلق منه ، أو خلق أباكم ، فحذف المضاف إليه (انتهى) و يحتمل أن يكون المراد الطين الذي سيأتي في الأخبار أنّه يذرّ في النطفة . « هو أنشأكم من الأرض » قيل : أي هو كوّنكم منها لا غيره ، فإنّه خلق آدم و موادّ النطف التي خلق نسله منها من الأرض . « و استعمركم فيها » قيل : أي عمّركم فيها و استبقاكم من العمر ، أو أقدركم على عمارتها و أمركم بها . و قيل : هو من العمرى ، بمعنى أعمركم فيها دياركم و يرثها منكم بعد انصرام أعماركم ، أو جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدّة عمركم ثمّ تتركونها لغيركم .

« الله يعلم ما تحمل كل أنثى » قال الطبرسي - رحمه الله - يعلم ما في بطن كل حامل من ذكر أو أنثى تامّ أو غير تامّ ، و يعلم لونه و صفاته « و ما تغيض الأرحام » أي يعلم الوقت الذي تنقصه الأرحام من المدّة التي هي تسعة أشهر « و ما تزداد » على ذلك ، عن أكثر المفسّرين ، و قيل : ما تغيض الولد الذي تأتي به المرأة لأقلّ من ستّة أشهر ، و ما تزداد الولد الذي تأتي به لأقصى مدّة الحمل ، و قيل : معناه ما تنقص الأرحام من دم الحيض و هو انقطاع الحيض ، و ما تزداد بدم النفاس بعد الوضع ^(٤) .

(١) مجمع البيان ، ج ٢ ، ص ٤٠٨ .

(٢) انوار التنزيل ، ج ١ ، ص ٢٥٥ .

(٣) انوار التنزيل ، ج ١ ، ص ٣٦٩ .

(٤) مجمع البيان ، ج ٦ ، ص ٢٨٠ .

و قال البيضاوي : أي وما تنقصه وما تزداد في الجنة و المدة و العدد . وقيل : المراد نقصان دم الحيض و ازدياده ، و « غاض » جاء لازماً و متعدّياً ، وكذا « ازداد »^(١) .
 « و كل شيء عنده بمقدار » قيل : أي بقدر لا يجاوز ولا ينقص عنه ، و في الأخبار : أي بتقدير خلق الإنسان من نقطة . قال البيضاوي : من جاد لاحتسب بها ولا حراك ، سيالة لا تحفظ الوضع و الشكل « فإذا هو خصيم » منطق^(٢) مجادل « مبین » للحجة ، أو خصيم مكافح لخالفه قائل : من يحيي العظام وهي رميم^(٣) ؟ « ولم يك شيئاً » بل كان عدماً صرفاً ، فإنه أعجب من جميع المواد بعد التفريق الذي ينكر منكر البعث .
 « في ريب من البعث » قال البيضاوي : من إمكانه و كونه مقدوراً « فإننا خلقناكم » أي فانظروا في بدء خلقكم ، فإنه يزيح رييكم ، فإننا خلقناكم « من تراب » بخلق آدم منها^(٤) و الأغذية التي يتكوّن منها المنى « ثم من نقطة » أي من منى ، من النطف و هو الصب « ثم من علقه » قطعة من الدم جامدة « ثم من مضغة » قطعة من اللحم بقدر^(٥) ما يمتنع « مخلقة و غير مخلقة » مسواة لا نقص فيها ولا عيب ، و غير مسواة أو تامة و ساقطة ، أو مصورة و غير مصورة « لنبيّن لكم » بهذا التدرّج قدرتنا و حكمتنا فإن ما قبل التغيّر و الفساد و التكوّن مرة قبلها أخرى ، وإن من قدر على تغييره و تصويره أو لا قدر على ذلك ثانياً ، و حذف المفعول إيماء إلى أن الأفعال هذه يتبيّن بها من قدرته و حكيمته مالا يحيط به الذكر « ونقرّ في الأرحام ما نشاء » أن نقرّه « إلى أجل مسمى » هو وقت الوضع ، و قرىء « ونقرّ » بالنصب ، وكذا قوله « ثم نخرجكم » عطفاً على « نبيّن » كأن خلقهم مدرّج لغرضين : تبيين القدرة ، و تقريرهم في الأرحام حتّى يولدوا و ينشؤوا ، أو يبلغوا حدّ التكليف ، و « طفلاً » حال أُجريت على تأويل كل واحد ، أو للدلالة على الجنس ، أو لأنّه في الأصل مصدر « ثم لتبلغوا أشدكم »

(١) انوار التنزيل : ج ١ ، ص ٦١٦ .

(٢) في المصدر : منطق مناظر مجادل .

(٣) انوار التنزيل : ج ١ ، ص ٦٥٧ .

(٤) في المصدر ، اذ خلق آدم منه .

(٥) في المصدر ، وهي في الأصل قدر ما يمتنع .

أي كمالكم في القوة والعقل ، جمع شدّة . « ومنكم من يتوفى » عند بلوغ الأشدّ أو قبله « و منكم من يردّ إلى أرذل العمر » أي الهرم و الخرف « لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً » أي ليعود كهيئته الأولى في أوان الطفوليّة من سخافة العقل وقلة الفهم فينسى ما علمه و ينكر من عرفه ، و أنّه استدلال ثان على إمكان البعث بما يعتري الإنسان في أسنانه من الأمور المختلفة و الأحوال المتضادة ، فإنّ من قدر على ذلك قدر على نظائره^(١) .

من سلالة « من خلاصة سلّت من بين الكدر » من طين « متعلّق بمحذوف لأنّه صفة لسلالة أو بمعنى سلالة ، لأنّها في معنى مسلوقة ، فتكون ابتدائية كالأول ، و الإنسان آدم خلق من صفوة سلّت من الطين ، أو الجنس فإنّهم خلقوا من سلالات جعلت نطفاً بعد أدوار ، وقيل : المراد بالطين آدم لأنّه خلق منه ، والسلالة نطفته « ثمّ جعلناه » أي ثمّ جعلنا نسله ، فحذف المضاف « نطفة » بأنّ خلقناه منها ، أو ثمّ جعلنا السلالة نطفة ، و تذكير الضمير على تأويل الجوهر أو المسلول أو الماء « في قرار مكين » أي مستقرّ حصين يعني الرحم « ثمّ خلقنا النطفة علقه » بأنّ أحلنا النطفة البيضاء علقه حمراء « فخلقنا العلقه مضغة » أي فصّيرناها قطعة لحم « فخلقنا المضغة عظماً » بأنّ صلبناها « فكسونا العظام لحماً » ممّا بقي من المضغة ، أو ممّا أثبتنا عليها ممّا يصل إليها ، و اختلاف العواطف لتفاوت الاستحالات ، و الجمع لاختلافها في البيئة و الصلابة « ثمّ أنشأناه خلقاً آخر » هو صورة البدن والروح و القوى بنفخة فيه أو المجموع ، و « ثمّ » لما بين الخلقين من التفاوت « أحسن الخالقين » أي المقدّرين تقديرًا . « ثمّ إذا أتمّ بشر » أي ثمّ فاجأتم وقت كونكم بشراً منتشرين في الأرض . « وهنّ » أي ذوات وهن أوتهن وهنّ « على وهن » أي تضعف ضعفاً فوق ضعف ، فإنّها لا تزال يتضاعف ضعفها ، و الجملة في موضع الحال « وفعاله في عامين » أي وفطامه في انقضاء عامين .

« الذي أحسن كلّ شيء خلقه » أي خلقه موقراً عليه ما يستعدّه و يليق به على وفق الحكمة و المصلحة ، و « خلقه » بدل من « كلّ » بدل الاشتمال ، وقيل : علم كيف يخلقه . وقرأ نافع والكوفيون بفتح اللام على الوصف « وبدأ خلق الإنسان » يعني آدم

« من طين ثم جعل نسله » أي ذريته ، سميت به لأنها تنسل منه أي تنفصل « من سلاله من ماء مهين » أي ممتهن . و قال الطبرسي - رحمه الله - أي ضعيف ، و قيل : حقير مهان ، أشار إلى أنه من شيء حقير لاقيمة له وإنما يصير ذا قيمة بالعلم والعمل (١) .

« ثم سواه » قال البيضاوي : أي قوّمه بتحويل أعضائه على ما ينبغي « ونفخ من روحه » أضافه إلى نفسه تشريفاً ، وإظهاراً (٢) بأنه خلق عجيب ، وأن له شأناً له مناسبة إلى الحضرة الربوبية ، ولأجله من عرف نفسه فقد عرف ربه « وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة » خصوصاً لتسمعوا وتبصروا وتعقلوا « قليلاً ما تشكرون » أي تشكرون شكراً قليلاً (٣) .

« من تراب » بخلق آدم منه « ثم من نطفة » بخلق ذريته منها « ثم جعلكم أزواجاً » ذكراناً وإناثاً « إلا بعلمه » أي إلا معلومة له « وما يعمر من معمر » أي و ما يمد في عمر من مصيره إلى الكبر « ولا ينقص من عمره » من عمر المعمر لغيره بأن يعطى له عمر ناقص من عمره ، أولاً ينقص من عمر المنقوص عمره بجعله ناقصاً ، والضمير له وإن لم يذكر لدلالة مقابلة عليه ، أول للمعمر على التسامح فيه ثقة بفهم السامع كقولهم : لا يثيب الله عبداً ولا يعاقبه إلا بحق . و قيل : الزيادة والنقصان في عمر واحد باعتبار أسباب مختلفة أثبتت في اللوح ، مثل أن يكون فيه : إن حج واعتمر (٤) فعمره ستون سنة و إلا فأربعون . و قيل : المراد بالنقصان ما يمر من عمره و ينقص ، فإنه يكتب في صحيفة عمره يوماً فيوماً « إلا في كتاب » هو علم الله أو اللوح أو الصحيفة « إن ذلك على الله يسير » إشارة إلى الحفظ أو الزيادة والنقص (٥) .

(١) مجمع البيان ، ج ٨ ، ص ٣٢٧

(٢) في المصدر ، إشاراً .

(٣) انوار التنزيل ، ج ٢ ، ص ٢٦٠ .

(٤) في المصدر ، ان حج عمر و فعمره ...

(٥) انوار التنزيل ، ج ٢ ، ص ٢٩٩ .

« يخلقكم في بطون أمهاتكم » بيان لكيفية خلق ما ذكر من الأناسي والأنعام إظهاراً لما فيه من عجائب القدرة ، غير أنه غلب أولي العقل أو خصهم بالخطاب لأنهم المقصودون « خلقاً من بعد خلق » حيواناً سويّاً من بعد عظام مكسوة لحماً ، من بعد عظام عارية ، من بعد مضغ ، من بعد علق ، من بعد نطف « في ظلمات ثلاث » ظلمة البطن والرحم والمشيمة ، أو الصلب والرحم والبطن .

أقول : الأول رواه الطبرسي - رحمه الله - عن أبي جعفر عليه السلام ^(١) .

« ثم تلبغوا » أي ثم يبيقيكم تلبغوا ، وكذا قوله تعالى « ثم لتكونوا » . « من قبل » أي من قبل الشيخوخة ^(٢) أو بلوغ الأشد « و تلبغوا » قيل : أي يفعل ذلك تلبغوا « أجلاً مسمى » هو وقت الموت أو يوم القيامة « ولعلكم تعقلون » ما في ذلك من الحجب والعبر .

« يهب لمن يشاء إناثاً » قال البيضاوي : المعنى يجعل أحوال العباد في الأولاد مختلفة على مقتضى المشيئة ، فيهب لبعض إناثاً صنفاً واحداً من ذكر أو أنثى أو الصنفين جميعاً ويعقم آخرين ، ولعل تقديم الإناث لأنه ^(٣) أكثر لتكثير النسل ، أو لأن مساق الآية للدلالة على أن الواقع ما يتعلق به مشيئة الله [تعالى] لا مشيئة الإنسان والإناث كذلك ، أو لأن الكلام في البلاء والعرب تعدّهن بلاء ، أو لتطيب قلوب آبائهن ، أو للمحافظة على الفواصل ^(٤) .

« هو أعلم بكم » أي أعلم بأحوالكم منكم « إذا نشأكم » أي علم أحوالكم ومصارف أموركم حين ابتداء خلقكم من التراب بخلق آدم ، و حين ما صوركم في الأرحام . « من نطفة إذا تمنى » أي تدفق في الرحم أو تخلق أو يقدر منها الولد من منى إذا قدر . « أفرأيت ما تمنون » أي تقدفونه في الأرحام من النطف « وأنتم تخلقونه » أي تجعلونه

(١) مجمع البيان ، ج ٨ ، ص ٤٩١ .

(٢) الشيخوخة (خ) .

(٣) في المصدر : لأنها .

(٤) انوار التنزيل ، ج ٢ ، ص ٤٠١ .

بشراً سوياً . « و صوّركم فأحسن صوركم » قيل : أي فصوّركم من جملة ما خلق في السماوات و الأرض بأحسن صورة ، حيث زينكم بصفوة أوصاف الكائنات ، و خصكم بخاصة خصائص المبدعات ، وجعلكم أنموذج جميع المخلوقات « وإليه المصير » فأحسنوا سرائركم حتى لا يمسح بالعذاب ظواهركم . « و جعل لكم السمع » لتسمعوا المواعظ « و الأبصار » لتنظروا صنائمه « و الأفتدة » لتعتبروا و تتفكروا « قليلاً ما تشكرون » باستعمالها في ما خلقت لأجلها .

« لا ترجون لله و قارا » قيل : أي لا تأملون له توفيراً أي تعظيماً لمن عبده وأطاعه فتكونوا على حال تأملون فيها تعظيمه إيتاكم « وقد خلقكم أطواراً » حال مقدرة للإِنكار من حيث إنها موجبة للرجاء فإن خلقهم أطواراً أي تارات ، إذ خلقهم أولاً عناصر ، ثم مرتبات يغذي الإنسان ، ثم أخلاطاً ثم نطفاً ، ثم علقاً ، ثم مضغاً ، ثم عظاماً ولحوماً ، ثم أنشأهم خلقاً آخر ، فإنه يدل على أنه يمكن أن يعيدهم تارة أخرى فيعظمهم بالثواب و على أنه تعالى عظيم القدرة ، تام الحكمة . و قال علي بن إبراهيم : في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في قوله « لا ترجون لله وقارا » يقول : لا تخافون لله عظمة . و قال علي بن إبراهيم في قوله « وقد خلقكم أطواراً » قال : على اختلاف الأهواء و الإرادات والمشيات ^(١) . « والله أنبتكم من الأرض نباتاً » قيل : أي أنشأكم منها ، فاستعير الإِنبات للإِنشاء لأنه أدل على الحدوث و التكوين من الأرض ، وأصله : أنبتكم إنباتاً فنبتهم نباتاً ، فاختصر اكتفاءً بالدلالة الإِترامية « ثم يعيدكم فيها » مقبورين « و يخرجكم إخراجاً » بالحشر ، وأكده بالمصدر كما أكد به الأول دلالة على أن الإِعادة محققة كالأبتداء و أنها تكون لا محالة . و قال علي بن إبراهيم : من الأرض أي على الأرض ^(٢) . « فخلق فسوقى » قيل : أي قدره فعدله « فجعل منه الزوجين » أي الصنفين .

« هل أتى على الإنسان » قال البيضاوي : استفهام تقرير وتقريب ، و لذلك فسر

بقدر ، وأصله أهل . « حين من الدهر » طائفة محدودة من الزمان الممتد الغير المحدود « لم يكن شيئاً مذكوراً » بل كان نسيّاً ^(١) منسياً غير مذكور بالإنسانية كالعنصر ، و النطفة ، و الجملة حال من الإنسان أو وصف لحين بحذف الراجع ، والمراد بالإنسان الجنس لقوله « إنا خلقنا الإنسان من نطفة » أو آدم ، يسن أو لا خلقه ، ثم ذكر خلق بنيه من نطفة « أمشاج » أي أخلاط ، جمع مشيج أو مشج ، من مشجت الشيء إذا خلطته ، وجمع ^(٢) النطفة به لأن المراد بهامجموع مني الرجل والمرأة ، وكل منهما مختلفة الأجزاء في الرقة والقوام والخواص ، ولذلك يصير كل جزء منهما مادة عضو وقيل : مفرد كأعشار ، وقيل : ألوان ، فإن ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فإذا اختلطا اخضرأ ، أو أطوار ، فإن النطفة تصير علقة ثم مضغة إلى تمام الخلقة « فبتليه » في موضع الحال ، أي مبتلين له بمعنى مريدين اختباره ، أو ناقلين له من حال إلى حال فاستعار له الابتلاء « فجعلناه سمياً بصيراً » ليمكن من مشاهدة الدلائل واستماع الآيات فهو كالمسبب من الابتلاء و لذلك عطف بالفاء على الفعل المقيّد به ورتّب عليه قوله « إنا هديناه السبيل ^(٣) » .

وقال الطبرسي - رحمه الله - : قد كان شيئاً إلا أنه لم يكن مذكوراً ، لأنه كان تراباً وطيناً إلى أن نفخ فيه الروح . وقيل : إنه أتى على آدم أربعون سنة لم يكن شيئاً مذكوراً لاني السماء ولا في الأرض بل كان جسداً ملقى من طين قبل أن ينفخ فيه الروح . و روي عن ابن عباس أنه تم ^(٤) خلقه بعد عشرين ومائة سنة . و روى العياشي بإسناده عن عبد الله بن بكير عن زرارة قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قوله « لم يكن شيئاً مذكوراً » قال : كان شيئاً ولم يكن مذكوراً .

(١) في المصدر : شيئاً .

(٢) في المصدر : وصف .

(٣) انوارالتنزيل : ج ٢ ، ص ٥٦٩ .

(٤) في المصدر : انه تعالى خلقه .

وبإسناده عن شعيب^(١) الحداد عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان مذكوراً في العلم ولم يكن مذكوراً في الخلق . و عن عبد الأعلى مولى آل سام عن أبي عبد الله عليه السلام مثله . و عن حمران بن أعين قال : سأله عنه فقال : كان شيئاً مقدراً^(٢) ولم يكن مكوّناً^(٣) . وفي هذا دلالة على أن المعدوم معلوم وإن لم يكن مذكوراً ، وأن المعدوم يسمى شيئاً . فإذا حمل الإنسان على الجنس فالمراد أنه قبل الولادة لا يعرف ولا يذكر ولا يدري من هو وما يراد به ، بل يكون معدوماً ، ثم يوجد في صلب أبيه ، ثم في رحم أمه إلى وقت الولادة . « أمشاج » أي أخلاط من ماء الرجل وماء المرأة في الرحم فأبهما علا صاحبه كان الشبه له عن ابن عباس وغيره ، وقيل : أمشاج أطوار ، وقيل : أراد اختلاف الألوان فنظفة الرجل بيضاء وحمراء ، ونظفة المرأة خضراء وحمراء^(٤) فهي مختلفة الألوان ، و قيل : نظفة مشجعت بدم الحيض فإذا حبلت ارتفع الحيض ، وقيل هي العروق التي تكون في النظفة ، وقيل : أخلاط من الطبائع التي تكون في الإنسان من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة جعلها الله في النظفة ، ثم بناه^(٥) البنية الحيوانية المعدلة الأخلاط ، ثم جعل فيه الحياة ، ثم شق^(٦) له السمع والبصر فتبارك الله أحسن الخالقين^(٦) (انتهى)^(٧) .

و أقول - على سبيل الاحتمال - : لا يبعد أن يكون كونه أمشاجاً إشارة إلى

(١) شعيب بن أعين الحداد كوفي ثقة روى عن الصادق عليه السلام و يروي عنه سيف بن عميرة و ابن أبي عمير و غيرهما ولم يذكروا روايته عن أبي جعفر عليه السلام بلا واسطة . وفي مجمع البيان « سعيد الحداد » و الصحيح في ضبطه كما عن غير العلامة في الخلاصة « سعد » بإياء و هو من اصحاب الباقر عليه السلام مجهول .

(٢) مقدورا (خ) .

(٣) مذكورا (خ)

(٤) في المصدر ، صفراء .

(٥) في المصدر ، بناء الله .

(٦) في المصدر : رب العالمين .

(٧) مجمع البيان : ج ١٠ ، ص ٣٠٦ .

الشؤون المختلفة التي جعلها الله في الإنسان بتبعية ما جعل فيه من العناصر المختلفة والصفات المتضادة ، والمواد المتبائنه .

« من ماء مهين » نطفة قدرة ذليلة ، وقال علي بن إبراهيم : منتن « في قرارمكين » قال : في الرحم (١) .

« إلى قدر معلوم » أي إلى قدر (٢) معلوم من الوقت قدره الله للولادة « فقد رثا » على ذلك أو فقد رثاه ، و يدل عليه قراءة نافع والكسائي بالتشديد « فنعم القادرون » نحن « فويل يومئذ للمكذبين » بقدرتنا على ذلك أو على الإعادة . « وخلقناكم أزواجاً » أي ذكرراً وأنثى « قتل الإنسان ما أكفره » قيل : دعاء عليه بأشنع الدعوات وتعجب من إفراطه في الكفران « من أي شيء خلقه » بيان لما أنعم عليه خصوصاً من مبدأ حدوده واستفهام للتحقير ، ولذلك أجاب عنه بقوله « من نطفة خلقه فقد رثه » أي فهيأه لما يصلح له من الأعضاء والأشكال ، أو فقد رث أطواراً إلى أن تم خلقه « ثم السبيل يسره » أي ثم سهّل مخرجه من بطن أمه بأن فتح فوهة الرحم ، وألهمه أن ينتكس ، أو ذلل (٣) له سبيل الخير والشر ، وفيه - على المعنى الأخير - إيماء بأن الدنيا طريق والمقصد غيرها ، ولذا عقبه بقوله « ثم أماته فأقبره ثم إذا شاء أنشره » عدالة إمامة والإقبار في النعم لأن الإمامة وصلة في الجملة إلى الحياة الأبدية والذوات الخالصة ، والأمر بالقبر تكملة وصيانة عن السباع .

« ما غرّك ربك الكريم » أي أي شيء خدعك و جرّأك على عصيانه ؟ قيل : ذكر الكريم للمبالغة في المنع عن الاغترار والإشعار بما به يغرّه الشيطان ، فإنه يقول له : افعل ما شئت فإن ربك كريم لا يعذب أحداً ، وقيل : إنما قال سبحانه « الكريم » دون سائر أسمائه وصفاته لأنه كائن له لقنه الجواب حتى يقول : غرّني كرم الكريم . وفي مجمع البيان : روي أن النبي ﷺ لما تلا هذه الآية قال : غرّه جهله (٤)

(١) تفسير القمى : ٧٠٨ .

(٢) مقدار (خ) .

(٣) دلل (خ) .

(٤) مجمع البيان ، ج ١٠ ، ص ٤٤٩ .

« فسوّاك » أي جعل أعضائك سليمة مسوّاة معدّة لمنافعها « فعدّ لك » قيل : التعديل جعل البنية معتدلة متناسبة الأجزاء ، أو معدّلة بما يستعدّها من القوى . وقرأ الكوفيّون « فعدلك » بالتخفيف ، أي عدل بعض أعضائك ببعض حتّى اعتدلت ، أو فصرّك عن خلقه غيرك و ميّزك بخلقة فارقت خلقة سائر الحيوانات . « في أيّ صورة ما شاء ركبك » أي ركبك في أيّ صورة شاءها ، و« ما » مزيدة ، وقيل : شرطية و« ركبك » جوابها ، والظرف صفة عدلك ، وإنّما لم يعطف الجملة على ما قبلها لأنّها بيان لـ « عدلك » .

« فلينظر الإنسان ممّ خلق » قيل : ليعلم صحّة إعادته فلا يملئ على حافظيه إلّا ما ينفعه في عاقبته « خلق من ماء دافق » قال الرازي : الدفق صبّ الماء ، يقال : دفقت الماء إذا صببته فهو مدفوق و مندفق ، و اختلف في أنّه كيف وصف بأنّه دافق :
الاول أن معناه ذواندفاق كما يقال دارع و تارس ولا بن و تامر أي ذودرع و تارس و لبن و تمر .

الثاني أنّهم يسمّون المفعول باسم الفاعل ، قال الفرّاء : و أهل الحجاز أجعل لهذا من غيرهم ، يجعلون الفاعل مفعولاً إذا كان في مذهب النعت كقولهم : سرّ كاتم وهمّ ناصب ، و ليل قائم ، و كقوله تعالى « في عيشة راضية » .
الثالث ذكر الخليل : دفق الماء دفقاً و دقوقاً إذا انصبّ .

الرابع صاحب الماء لما كان دافقاً أطلق ذلك على المجاز .

« بين الصلب و الترائب » قال الجوهري : التريبة واحدة الترائب ، وهي عظام الصدر ما بين الترقوة إلى الشذوة (انتهى) و قال الرازي : ترائب المرأة عظام صدرها حيث تكون القلادة ، و كلّ عظم من ذلك تريبة ، و هذا قول جميع أهل اللغة . ثمّ قال : في هذه الآية قولان : أحدهما أن الولد مخلوق من الماء الذي يخرج من صلب الرجل و ترائب المرأة ، و قال آخرون : إنّهُ مخلوق من الماء الذي يخرج من صلب الرجل و ترائبهِ . و احتجّ صاحب القول الثاني على مذهبه بوجهين : الأوّل أن ماء

الرجل خارج من الصلب فقط و ماء المرأة خارج من ترائب المرأة ^(١) فقط ، وعلى هذا التقدير لا يحصل هناك ماء خرج من بين الصلب و الترائب ، وذلك على خلاف الآية . الثاني أنه تعالى يبين أن الإنسان مخلوق من ماء دافق ، والذي وصف بذلك هو ماء الرجل ، ثم وصفه بأنه يخرج هذا الدافق من بين الصلب و الترائب وذلك يدل على أن الولد مخلوق من ماء الرجل فقط . وأجاب القائلون بالقول الأول عن الحجة الأولى أنه يجوز أن يقال للشئين المتباينين إنه يخرج من بين هذين خير كثير ، و لأن الرجل والمرأة عند اجتماعهما يصيران كالشيء الواحد ، فحسن هذا اللفظ هناك . و عن الثانية بأن هذا من باب إطلاق اسم البعض على الكل ، فلمّا كان أحد قسمي المنى دافقاً أطلق هذا الاسم على المجموع . ثم قالوا : والذي يدل على أن الولد مخلوق منهما أن منى الرجل وحده صغير ولا يكفي ، و روي أنه ﷺ قال : إذا غلب ماء الرجل يكون ذكراً و يعود شبهه إليه و إلى أقاربه ، و إذا غلب ماء المرأة فإليها و إلى أقاربها يعود الشبه . و ذلك يقتضي صحة القول الأول .

ثم قال : و اعلم أن الملحدّين طعنوا في هذه الآية فقالوا : إن كان المراد من قوله « يخرج من بين الصلب و الترائب » أن المنى إنما ينفصل من تلك المواضع فليس الأمر كذلك لأنّه إنما يتولّد عن فضلة الهضم الرابع ، و ينفصل عن جميع أجزاء البدن حتّى يأخذ من كلّ عضو طبيعة و خاصيّة ^(٢) فيصير مستعدّاً لأن يتولّد منه مثل تلك الأعضاء ، و لذلك قيل : إن المفرط في الجماع يستولي الضعف عليه في جميع أعضائه و إذا كان المراد أن معظم المنى يتولّد هناك فهو ضعيف بل معظم أجزائه إنما يتولّد ^(٣) في الدماغ ، و الدليل عليه أنه في صورته يشبه الدماغ ، و لأن المكثّر منه يظهر الضعف أولاً في عينيه ، و إن كان المراد أن مستقر المنى هناك فهو ضعيف لأن مستقر المنى هو أوعية المنى وهي عروق تلتف بعضها ببعض عند الأنثيين ، و إن كان المراد أن مخرج

(١) في المصدر : الترائب .

(٢) في المصدر : طبيعته و خاصيته .

(٣) في المصدر : يتروى .

المنيّ هناك فهو ضعيف فإنّ الحسّ يدلّ على أنّه ليس كذلك .

و الجواب : لاشكّ أنّ معظم الأعضاء معونة في توليد المنّيّ هو الدماغ ، والدماغ خليفة وهي النخاع في الصلب ، وشعب كثيرة نازلة إلى مقدّم البدن وهو التريبة ، فلهذا السبب خصّص الله هذين العضوين بالذكر ، على أنّ كلامكم في كيفية تولّد المنّيّ و كيفية تولّد الأعضاء عن^(١) المنّيّ محض الوهم والظنّ الضعيف وكلام الله أولى بالقبول^(٢) (انتهى) .

و قال البيضاويّ : « من بين الصلب و الترائب » بين صلب الرجل و ترائب المرأة وهي عظام صدرها ، ولو صحّ أنّ النطفة تتولّد من فضلة^(٣) الهضم الرابع و تنفصل عن جميع الأعضاء حتّى يستعد^(٤) أن يتولّد منها مثل تلك الأعضاء ، و مقرّها عروق التّف بعضها ببعض عند البيضتين ، فالدماغ أعظم الأعضاء معونة في توليدها ، و لذلك تشبهه و يسرع الإفراط في الجماع بالضعف فيه ، وله خليفة وهي النخاع وهو في الصلب ، و شعب كثيرة نازلة إلى الترائب و هما أقرب إلى أوعية المنّيّ فلذلك خصّص بالذكر^(٥) (انتهى) .

و أقول : على تقدير تسليم ما ذكره الأطباء في ذلك يمكن أن يكون المراد خروج المنّيّ من الرجل و المرأة من أعضاء محصورة بين الصلب من جهة الخلف و الترائب من جهة القدام ، بأن يكون الصلب و الترائب مقصودين في كلّ من الرجل و المرأة ، و يكون هذا التعبير لبيان كثرة مدخيلة الصلب و الترائب فيهما ، و كون ماء المرأة غير دافق ممنوع ، بل الظاهر أنّ له أيضاً دفقاً لكنّه لما كان في داخل الرحم لا يظهر كثيراً و ما ورد في الأخبار من تخصيص الصلب بالرجل و الترائب بالمرأة لكون الصلب أدخل

(١) من (خ)

(٢) مفاتيح الغيب : ج ٣١ ، ص ١٢٩ .

(٣) في المصدر ، فضل .

(٤) في المصدر ، تستمدلان .

(٥) انوار التنزيل ، ج ٢ ، ص ٥٩٧ .

في مني الرجل و الترائب في مني المرأة ، و يؤيده أن الأطباء ذكروا من آداب الجماع دغدغة ثدي المرأة لتيسير شهوتها ، وعللوه بأن الشدي شديد المشاركة للرحم .

١ - المناقب : أبو جعفر الطوسي في الأمالي ، و أبو نعيم في الحلية ، و صاحب الروضة بالإسناد عن محمد الصيرفي و عبد الرحمن بن سالم ، قال : دخل أبو حنيفة على الصادق عليه السلام فقال عليه السلام له : البول أقدر أم المنى ؟ قال : البول ، قال : يجب على قياسك أن يجب الغسل من البول دون المنى وقد أوجب الله الغسل من المنى دون البول . ثم قال : لأن المنى اختيار ، و يخرج من جميع الجسد ، و يكون في الأيام ، و البول ضرورة و يكون في اليوم مرات (١) . قال أبو حنيفة : كيف يخرج من جميع الجسد والله يقول « من بين الصلب و الترائب » ؟ قال أبو عبد الله عليه السلام : فهل قال لا يخرج من غير هذين الموضعين ؟ ثم قال عليه السلام : لم لا تحيض المرأة إذا حبلت ؟ قال : لأدري ، قال عليه السلام : حبس الله الدم فجعله غذاء للولد - إلى آخر الخبر بطوله - (٢) .

٢ - تفسير النعماني : بإسناده عن الصادق عليه السلام قال : سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن مشابهة (٣) الخلق ، فقال : هو على ثلاثة أوجه : فمنه خلق الاختراع كقوله سبحانه « خلق السماوات و الأرض في ستة أيام » (٤) و خلق الاستحالة ، قوله تعالى « يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق في ظلمات ثلاث » (٥) و قوله « هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة - الآية - (٦) » و أمّا خلق التقدير فقوله لعيسى « و إذ تخلق من الطين (٧) - الآية - » .

٣ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن أحمد

(١) في المصدر ، و هو مختار و الآخر متوابع .

(٢) المناقب ، ج ٤ ، ص ٢٥٣ .

(٣) متشابه (خ) .

(٤) الاعراف : ٥٣ ، يونس : ٣ ، هود : ٥٧ ، الحديد : ٤ .

(٥) الزمر : ٣٢ .

(٦) المؤمن : ٦٧ .

(٧) المائدة : ١١٣ .

ابن أشيم ، عن بعض أصحابه ، قال : أصاب رجل غلامين في بطن ، فهنأه أبو عبد الله عليه السلام ثم قال : أيتهما أكبر ؟ فقال : الذي خرج أولاً ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : الذي خرج آخراً هو أكبر ! أما تعلم أنها حملت بذاك أولاً وأن هذا دخل على ذاك فلم يمكنه أن يخرج حتى خرج هذا ؟ فالذي يخرج آخراً هو أكبرهما ^(١) .

المناقب : مرسلاً مثله ^(٢) .

بيان : لم أرقائلاً به ، ولعلّه ليس غرضه عليه السلام الكبير الذي هو مناط الأحكام الشرعية .

٤ - الكافي : عن العدة ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عن وهب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال أمير المؤمنين عليه السلام : يعيش الولد لستة أشهر ولسبعة أشهر ولتسعة أشهر ، ولا يعيش لثمانية أشهر ^(٣) .

٥ - ومنه : عن علي بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد ، عن يونس بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن سيابة ، عن حماد بن عثمان ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألته عن غاية الحمل بالولد في بطن أمه كم هو ؟ فإن الناس يقولون : ربما يبقى ^(٤) في بطنها سنين ، فقال : كذبوا ، أقصى حد الحمل تسعة أشهر لا يزيد لحظة ، ولوزاد ساعة لقتل أمه قبل أن يخرج ^(٥) .

٦ - ومنه : عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسن ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن مسلم ، قال : كنت جالساً عند أبي عبد الله عليه السلام إذ دخل يونس ابن يعقوب ، فرأيت يثني ، فقال له أبو عبد الله عليه السلام : مالي أراك تثني ؟ قال : طفل لي تأذيت به الليل أجمع . فقال له أبو عبد الله عليه السلام : يا يونس ! حدثني أبي محمد بن علي عن آباءه عليه السلام عن جدّي رسول الله ﷺ أن جبرئيل نزل عليه ورسول الله و علي

(١) الكافي ، ج ٦ ، ص ٥٣ .

(٢) المناقب ، ج ٤ ، ص ٢٧٠ .

(٣) الكافي ، ج ٦ ، ص ٥٢ .

(٤) في المصدر ، بقي .

(٥) الكافي ، ج ٦ ، ص ٥٢ .

يثنان ، فقال جبرئيل : يا حبيب الله! هالي أراك تئن ؟ فقال رسول الله ﷺ : من أجل طفلين لنا تأذينا بيكائيهما . فقال جبرئيل : مه يا محمد ! فإنه سيبعث لهؤلاء القوم شيعة إذا بكى أحدهم فبكأه لإله إلا الله إني أن يأتي عليه سبع سنين ، فإذا جاز السبع فبكأه استغفار لوالديه إلى أن يأتي عليه الحد ، فإذا جاز الحد فما أتى من حسنة فلوالديه وما أتى من سيئة فلا عليهما (١) .

بيان : « فبكأه لإله إلا الله » لعل المعنى أنه يعطى والداه بيكائه ثواب التهليل .

٧ - **العلل والعيون** : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن حمزة الأشعري ، عن ياسر الخادم ، قال : سمعت أبا الحسن الرضا عليه السلام يقول : إن أوحش ما يكون هذا الخلق في ثلاثة مواطن : يوم يلد (٢) و يخرج من بطن أمه فيرى الدنيا ، و يوم يموت و يعاين (٣) الآخرة وأهلها ، و يوم يبعث فيرى أحكاماً لم يرها في دار الدنيا ، وقد سلم الله عز وجل على يحيى عليه السلام في هذه المواطن الثلاثة (٤) وآمن روعته ، فقال « و سلام عليه يوم ولد و يوم يموت و يوم يبعث حياً » وقد سلم عيسى بن مريم عليه السلام على نفسه في هذه المواطن الثلاثة (٥) فقال « و السلام عليّ يوم ولدت و يوم أموت و يوم أبعث حياً » (٦) .

٨ - **المناقب** : قال عمران الصابي للرضا عليه السلام : ما بال الرجل إذا كان مؤثماً والمرأة إذا كانت مذكرة ؟ قال عليه السلام : علة ذلك أن المرأة إذا حملت و صار الغلام منها في الرحم موضع الجارية كان مؤثماً ، وإذا صارت الجارية موضع الغلام كانت مذكرة وذلك أن موضع الغلام في الرحم ممالي ميامنها ، و الجارية ممالي مياسرها .

(١) الكافي ج ٦ ص ٥٢ .

(٢) كذا ، و الصواب « يولد » .

(٣) في العيون : فيعاين .

(٤) في أكثر النسخ ، الثلاثة المواطن ،

(٦) العيون ، ج ١ ص ٢٥٧ . و ام يوجد في العلل .

و ربما ولدت المرأة ولدين في بطن واحد ، فإن عظم ثديها جميعاً تحمل توأمين
و إن عظم أحد الثديين كان ذلك دليلاً على أنه^(١) تلد واحداً ، إلا أنه إذا كان الثدي
الأيمن أعظم كان المولود ذكراً وإذا كان الأيسر أعظم كان المولود أنثى ، وإذا كانت
حاملات فضمير ثديها الأيمن فإنها تسقط غلاماً ، وإذا ضمير ثديها الأيسر فإنها تسقط
أنثى ، وإذا ضمرا جميعاً تسقطهما جميعاً . قال : من أي شيء الطول والقصر في الإنسان ؟
فقال : من قبل النطفة ، إذا خرجت من الذكر فاستدارت جاء القصر ، وإن استطالت
جاء الطول^(٢) .

٩ - تفسير الامام و الاحتجاج : بالسناد إلى أبي محمد العسكري عليه السلام عن
جابر بن عبدالله ، قال : سألت ابن صوريا النبي صلى الله عليه وآله فقال : أخبرني يا محمد الولد يكون
من الرجل أو من المرأة ؟ فقال النبي صلى الله عليه وآله : أما العظام والعصب والعروق فمن الرجل
و أما اللحم والدم والشعر فمن المرأة . قال : صدقت يا محمد ، ثم قال : يا محمد فما بال
الولد يشبه أعمامه ليس فيه^(٣) من شبه أخواله شيء ، ويشبه أخواله ليس فيه من شبه
أعمامه شيء ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : أيهما علاماؤه ماء صاحبه كان الشبه له . قال :
صدقت يا محمد ، فأخبرني عمّن^(٤) لا يولد له و من يولد له . فقال : إذا مغرت النطفة
لم يولد له - أي إذا احمرّت و كدرت - وإذا كانت صافية ولد له - الخبر^(٥) .

١٠ - الاحتجاج : عن ثوبان ، قال : إن يهودياً جاء إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال :
يا محمد أسألك عن شيء لا يعلمه إلا نبي . قال : وما هو ؟ قال : عن شبه الولد أباه و
أمّه . قال : ماء الرجل أبيض غليظ و ماء المرأة أصفر رقيق ، فإذا علاماء الرجل ماء
المرأة كان الولد ذكراً بإذن الله عز وجل و من قبل ذلك يكون الشبه ، وإذا علاماء
المرأة ماء الرجل خرج الولد أنثى بإذن الله تعالى و من قبل ذلك يكون الشبه - الخبر^(٦) .
العلل : عن علي بن أحمد بن محمد ، عن حمزة بن القاسم العلوي ، عن علي بن

(٢) المناقب ، ج ٤ ، ص ٣٥٤ .

(١) كذا .

(٤) فيه ، عما .

(٣) في الاحتجاج ، له .

(٦) الاحتجاج ، ٢٩ .

(٥) الاحتجاج ، ٢٤ .

الحسين بن الجنيد البزاز ، عن إبراهيم بن موسى الفراء ، عن محمد بن ثور ، عن معمر بن يحيى ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن عبد الله بن مرة ، عن ثوبان مثله (١) .
اقول : سيأتي أخبار الخضر في هذا المعنى في باب النفس و أحوالها .

١١ - **تفسير علي بن ابراهيم :** عن أبيه ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا بلغ الولد أربعة أشهر فقد صار فيه الحياة - الخبر (٢) - .

١٢ - **ومنه :** قال علي بن إبراهيم في قوله « فلينظر الإنسان مم خلق خلق من ماء دافق » قال : النطفة التي تخرج بقوة « يخرج من بين الصلب و الترائب » قال : الصلب الرجل و الترائب المرأة و هي صدرها (٣) .

١٣ - **الكافي :** عن علي بن محمد بن عبد الله ، عن إبراهيم بن إسحاق ، عن محمد ابن سليمان الديلمي ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عن أبيه عليه السلام قال : إن الله عز وجل خلق خلّاقين ، فإذا أراد أن يخلق خلقاً أمرهم فأخذوا من التربة التي قال في كتابه « منها خلقناكم وفيها نعيدكم و منها نخرجكم تارة أخرى » (٤) « فعبجن النطفة بتلك التربة التي يخلق منها بعد أن أسكنها الرحم أربعين ليلة ، فإذا تمت له (٥) أربعة أشهر قالوا : يارب تخلق ماذا ؟ فيأمرهم بما يريد من ذكر (٦) و أنثى ، أبيض أو أسود فإذا خرجت الروح من البدن خرجت هذه النطفة بعينها منه كائناً ما كان صغيراً أو كبيراً ذكراً أو أنثى ، فلذلك يغسل الميّت غسل الجنابة (٧) .

بيان : « خلّاقين » أي ملائكة خلّاقين ، و الخلق هنا بمعنى التقدير لا الإيجاد و ظاهره خروج المني الأول بعينها من فيه أو عينه ، و يمكن أن يحفظ الله تعالى جزءاً من تلك النطفة مدة حياته ، و يحتمل أن يكون المراد أن هذا الماء من جنس النطفة فعلة الغسل مشتركة .

(١) علل الشرائع ، ج ١ ، ص ٩٠ .

(٢) تفسير القمي : ٤٤٦ . (٣) التفسير ، ٧٢٠ .

(٤) طه ، ٥٧ . (٥) في المصدر ، لها .

(٦) فيه : أو . (٧) الكافي ، ج ٣ ، ص ١٦٢ .

١٤ - الكافي : عن العدة ، عن سهل ، عن الحجاج ، عن ابن بكير ، عن أبي منهال ، عن الحارث بن المغيرة ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن النطفة إذا وقعت في الرحم بعث الله عز وجل ملكاً فأخذ من التربة التي يدفن فيها فمائها في النطفة فلا يزال قلبه يحن إليها حتى يدفن فيها (١) .

بيان : الموث : الخلط ، والحنين : الشوق .

١٥ - العلل : عن علي بن أحمد بن محمد بن (٢) يعقوب عن علي بن محمد باسناده رفعه قال : أتى علي بن أبي طالب يهودي فسأله عن مسائل ، فكان في مأسأله : أخبرني عن شبه الولد أعمامه وأخواله ، و من أي النطقتين يكون الشعر (٣) واللحم والعظم والعصب ؟ فقال عليه السلام : أما شبه الولد أعمامه وأخواله فإذا سبق نطفة الرجل نطفة المرأة إلى الرحم خرج شبه الولد إلى أعمامه ، و من نطفة الرجل يكون العظم والعصب وإذا سبق نطفة المرأة نطفة الرجل إلى الرحم خرج شبه الولد إلى أخواله ، و من نطفتها يكون الشعر والجلد واللحم لأنها صفراء رقيقة - الخبر - (٤) .

١٦ - و منه : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام فقلت له : إن الرجل ربما أشبه أخواله وربما أشبه عمومته . فقال : إن نطفة الرجل بيضاء غليظة ونطفة المرأة صفراء رقيقة ، فإن غلبت نطفة الرجل نطفة المرأة أشبه الرجل أباه وعمومته ، وإن غلبت نطفة المرأة نطفة الرجل أشبه الرجل أخواله (٥) .

١٧ - و منه : عن علي بن حاتم - في ما كتب إلي - عن القاسم بن محمد ، عن حمدان بن الحسين ، عن الحسين بن الوليد ، عن ابن بكير ، عن عبد الله بن سنان ، عن

(١) الكافي : ج ٣ ، ص ٢٠٣ .

(٢) في المصدر و بعض نسخ الكتاب : عن محمد بن يعقوب .

(٣) في المصدر : والدم .

(٤) المال : ج ١ ، ص ١ .

(٥) العلل : ج ١ ، ص ٨٨ .

أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : المولود يشبه أباه وعمه . قال : إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة فالولد يشبه أباه وعمه ، وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل يشبه الولد أمه وخاله ^(١) .

١٨ - و منه : عن العباس بن محمد ^(٢) بن إبراهيم بن إسحاق الطالقاني ، عن محمد بن يوسف الخلال ^(٣) عن محمد بن خليل المحرمي ، عن عبد الله بن بكر المسمعي ^(٤) عن حميد الطويل ، عن أنس بن مالك ، قال : سأل عبد الله بن سلام النبي صلى الله عليه وآله فقال : ما ينزع الولد إلى أبيه أو إلى أمه ؟ قال صلى الله عليه وآله : إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد إليه - الخبر ^(٥) .

بيان : في القاموس : نزع أباه وإليه : أشبهه . وأقول : يحتمل أن يكون المراد بالسبق الغلبة ليوافق خبر أبي بصير ، أو العلو ليطابق رواية ثوبان وغيره ، ويمكن كون كل منها سبباً لذلك . وأقول : مضامين تلك الأخبار مروية من طرق العامة أيضاً وفي كتبهم ، ورووا أيضاً أن حبراً من أحبار اليهود سأل النبي صلى الله عليه وآله عن الولد فقال : ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر ، فإذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكر بإذن الله تعالى . وقال بعضهم : معنى العلو الغلبة على الآخر ، ومعنى السبق الخروج أولاً ، وزعم بعضهم أن العلو علة شبه الأعمام والأخوال ، والسبق علة الإيثار والذكر والإيثار ، ورد ذلك التفصيل بأنه جعل في حديث الحبر العلو علة الإيثار والإيثار . وأجاب عنه بعضهم بأن العلو في حديث الحبر بمعنى السبق إلى الرحم لأن ما علا سبق ويتعين تفسيره بذلك ، فإنه في حديث آخر جعل العلو علة شبه الأعمام والأخوال وجعله في حديث الحبر علة الإيثار والإيثار ، فلو أبقينا العلو في حديث الحبر على

(١) الملل ، ج ١ ، ص ٨٨ .

(٢) كذا ، والصواب : أبو العباس محمد بن إبراهيم بن إسحاق الطالقاني .

(٣) في بعض النسخ بإعلاء المعجلة وفي بعضها بالجيم ، ولم نجد له ذكر في كتب الرجال .

(٤) كذا في جميع نسخ الكتاب ، والظاهر أن الصواب « السهمي » كما في المصدر .

لأنه الذي يروى عن حميد الطويل .

(٥) الملل ، ج ١ ، ص ٨٩ .

بأنه لزم بمقتضى الحديث أن يكون العلو علة في شبه الأعمال والأحوال و في الإذكار والإيناث ، ولا يصح "لأن" الحس يكذب به ، لأننا نشاهد الولد ذكراً ويشبه الأحوال ووجه الجمع بين أحاديث الباب أن يكون الشبه المذكور في هذا الحديث يعني به الشبه الأعم من كونه في التذكير والتأنيث و شبه الأعمام والأحوال ، والسبق إلى الرحم علة للتذكير والتأنيث ، ويخرج من مجموع ذلك أن الأقسام أربعة : إن سبق ماء الرجل و علا أذكر و أشبه الولد أعمامه ، وإن سبق ماء المرأة و علا ماؤه أنثى و أشبه الولد أعمامه (انتهى) (١) .

١٩ - **العلل** : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن جعفر بن بشير ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله تبارك و تعالى إذا أراد أن يخلق خلقاً جمع كل صورة بينه وبين أبيه إلى آدم ثم خلق على صورة أحدهم فلا يقولن أحد هذا لا يشبهني ولا يشبه شيئاً من آبائي (٢) .

٢٠ - **ومنه** : عن المظفر بن جعفر بن المظفر العلوي ، عن جعفر بن محمد بن مسعود العياشي ، عن أبيه ، عن علي بن الحسن ، عن محمد بن عبد الله بن زرارة ، عن علي بن عبد الله ، عن أبيه ، عن جده ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : تعتلج النطفان في الرحم فإيتهمما كانت أكثر جاءت تشبهها ، فإن كانت نطفة المرأة أكثر جاءت تشبه أخواله وإن كانت نطفة الرجل أكثر جاءت تشبه أعمامه . وقال : تحول النطفة في الرحم أربعين يوماً ، فمن أراد أن يدعو الله عز وجل ففي تلك الأربعين قبل أن تخلق ، ثم يبعث الله عز وجل ملك الأرحام فيأخذها فيصعد بها إلى الله عز وجل فيقف منه ما شاء الله ، فيقول : يا إلهي أذكر أم أنثى ؟ فيوحى الله عز وجل إليه من ذلك ما يشاء و يكتب الملك ، ثم يقول : يا إلهي أشقي أم سعيد ؟ فيوحى الله عز وجل إليه من ذلك ما يشاء و يكتب الملك

(١) كذا في جميع نسخ الكتاب ، و الظاهر سقوط قسمين من الأقسام الأربعة في العبارة وهما ، أن سبق ماء الرجل و علا ماء المرأة أذكر و أشبه الولد أخواله ، و أن سبق ماء المرأة و علا أيضاً أنثى و أشبه الولد أخواله .

(٢) العلل : ج ١ ، ص ٩٧ .

فيقول : اللهم^(١) كم رزقه ؟ وما أجله ؟ ثم يكتبه ويكتب كل شيء يصيبه في الدنيا بين عينيه ، ثم يرجع به فيردّه في الرحم ، فذلك قول الله عز وجل « ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها^(٢) » .

بيان : [في القاموس] اعتلجوا : اتخذوا صراعاً وقتالاً ، و الأرض : طال بآثارها و الأمواج : التظمت .

٢١ - **العلل :** عن أبيه ، عن محمد بن أبي القاسم ، عن محمد بن علي الكوفي ، عن عبدالله بن عبدالرحمان الأصبم ، عن الهيثم بن واقد . عن مقرر^(٣) عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألت سلمان - رضي الله عنه - علياً عليه السلام عن رزق الولد في بطن أمّه ، فقال : إن الله تبارك و تعالى حبس عليها الحيضة فجعلها رزقه في بطن أمّه^(٤) .

٢٢ - **و منه :** عن الحسين بن أحمد ، عن أبيه ، عن ابن عيسى ، عن البرزطي عن عبدالرحمان بن حماد ، قال : سألت أبا إبراهيم عليه السلام عن الميت لم يغسل غسل الجنابة؟ قال : إن الله تبارك و تعالى أعلا و أخلص من أن يبعث الأشياء بيده ، إن الله تبارك و تعالى ملكين خلّاقين ، فإذا أراد أن يخلق خلقاً أمر أولئك الخلّاقين فأخذوا من التربة التي قال الله في كتابه « منها خلقناكم و فيها نعيدكم و منها نخرجكم تارة أخرى^(٥) » فمجنوها بالنطفة المسكنة في الرحم ، فإذا عجت النطفة بالتربة قالوا : يا رب ما تخلق؟ قال : فيوحي الله تبارك و تعالى^(٦) ما يريد من ذلك ذكراً أو أنثى ، مؤمناً أو كافراً أسود أو أبيض ، شقيّاً أو سعيداً . فإن مات سالت منه تلك النطفة بعينها لا غيرها ، فمن

(١) في المصدر ، الهوى .

(٢) علل الشرائع ، ج ١ ، ص ٨٩ و الآية في سورة الحديد : ٢٢ .

(٣) ذكر الشيخ في رجاله عدة من اصحاب الصادق عليه السلام بهذا الاسم و حال جميعهم

مجهول .

(٤) علل الشرائع ، ج ١ ، ص ٢٧٦ .

(٥) طه ، ٥٧ .

(٦) في المصدر ، اليهما ما يريد . . .

ثم صار الميئت يغسل غسل الجنابة (١) .

بيان : « أمر أولئك الخلاقين » كأن الجمعية على المجاز ، أو المراد بالملكين نوعين (٢) من الملك لكل امرأة شخصان ، فيجري فيهما التثنية و الجمع باعتبارين .

٢٣ - المحاسن : عن أبيه ، عن هارون بن الجهم ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله تبارك و تعالى يقول في كتابه « لقد خلقنا الإنسان في كبد (٣) يعني منتصباً في بطن أمه ، مقاديمه إلى مقاديم أمه ، ومواخيرته إلى مواخير أمه ، غذاؤه مما تأكل أمه و يشرب مما تشرب تنسّمه تنسيماً ، وميثاقه الذي أخذ الله عليه بين عينيه فاذا دنا ولادته أتاه ملك يسمى «الزاجر» فيزجره فينقلب ، فيصير مقاديمه إلى مواخير (٤) أمه و مواخيرته إلى مقدم أمه ، ليسهل الله على المرأة و الولد أمره ، و يصيب ذلك جميع الناس إلا إذا كان عاتياً ، فاذا زجره فزع و انقلب و وقع إلى الأرض باكياً من زجرة الزاجر ، و نسي الميثاق (٥) .

أقول : تمامه و شرحه في باب جوامع أحوال الدواب و الأنعام .

٢٤ - العياشي : عن عبد الملك بن أعين ، قال : إذا زنى الرجل أدخل الشيطان ذكره ثم عملاً جميعاً ، ثم تختلف النطقتان فيخلق الله منهما فيكون شرك الشيطان .

٢٥ - و منه : عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألت عن شرك الشيطان قوله « و شاركهم في الأموال و الأولاد » قال : ما كان من مال حرام فهو شرك الشيطان قال : ويكون مع الرجل حتى يجامع ، فيكون من نطقته و نطفة الرجل إذا كان حراماً .

٢٦ - العلل : لمحمد بن علي بن إبراهيم : العلة في تحويل آدم لحماً و دماً بعد أربعين سنة أنه لم يكن في رحم ولا بطن و كان ظاهراً بارزاً فتحول لحماً و دماً بعد أربعين سنة .

٢٧ - المناقب : عن سلام بن المستنير ، عن أبي جعفر عليه السلام في خبر طويل يذكر

(١) الملل ج ١ ، ص ٢٨٤ . (٢) نوعان (ظ) .

(٣) البلد ، ٢ . (٤) في المصدر : مواخير .

(٥) المحاسن ٣٠٤ .

فيه خلق الولد في بطن أمه ، قال : و يبعث الله ملكاً يقال له « الزاجر » فيزجره زجرة فيفزع الولد منها و ينقلب ، فتصير رجلاه أسفل البطن ليسهل الله عز وجلّ على المرأة وعلى الولد الخروج . قال : فإن احتبس زجره زجرة أخرى شديدة ، فيفزع منها فيسقط إلى الأرض فزعاً باكياً من الزجر (١) .

٢٨ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، و عليّ بن إبراهيم عن أبيه جميعاً عن الحسن بن محبوب ، عن محمد بن النعمان ، عن سلام بن المستنير ، قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجلّ « مخلّقة وغير مخلّقة » (٢) ، فقال : المخلّقة هم الذرّ الذين خلقهم الله في صلب آدم عليه السلام أخذ عليهم الميثاق ، ثم أجراهم في أصلاب الرجال و أرحام النساء ، وهم الذين يخرجون إلى الدنيا حتّى يسألوا عن الميثاق . و أمّا قوله « وغير مخلّقة » فهم كلّ نسمة لم يخلقهم الله في صلب آدم عليه السلام حين خلق الذرّ و أخذ عليهم الميثاق ، وهم النطف من العزل و السقط قبل أن ينفخ فيه الروح و الحياة و البقاء (٣) .

بيان : على تأويله عليه السلام يحتمل أن يكون الخلق بمعنى التقدير ، أي ما قد ربي الذرّ أن ينفخ فيه الروح و ما لم يقدر .

٢٩ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن ذكره ، عن أحدهما عليه السلام في قول الله عز وجلّ « يعلم ما تحمل كلّ أنثى و ما تغيض الأرحام و ما تزداد » (٤) ، قال : الغيض كلّ حمل دون تسعة أشهر ، و ما يزداد (٥) كلّ شيء يزداد على تسعة أشهر ، فكلما رأت المرأة الدم الخالص في حملها فإنّها تزداد بعدد الأيام التي رأت في حملها من الدم (٦) .

٣٠ - ومنه : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن الحسن ابن الجهم ، قال : سمعت أبا الحسن الرضا عليه السلام يقول : قال أبو جعفر عليه السلام : إن النطفة تكون في الرحم أربعين يوماً ، ثمّ تصير علقة أربعين يوماً ، ثمّ تصير مضغة أربعين يوماً

(١) المناقب ج ٤ ، ص ٢٠٠ . (٢) الحج ، ص ٥٠ .

(٣) الكافي ج ٦ ، ص ١٢ . (٤) الرعد : ٨ .

(٥) في المصدر : تزداد . (٦) الكافي ج ٦ ، ص ١٢ .

فإذا كمل أربعة أشهر بعث الله عز وجل ملكين خلّاقين فيقولان : يارب ما تخلق ؟ ذكرأ أو أنثى ؟ فيؤمنان فيقولان : يارب شقيّاً أو سعيداً ؟ فيؤمنان فيقولان : يارب ما أجله ؟ وما رزقه ؟ وما كل شيء من حاله ؟ - وعد من ذلك أشياء - و يكتبان الميثاق بين عينيّه ، فإذا أكمل الله الأجل بعث الله ملكاً فزجره زجرة فيخرج وقد نسي الميثاق . وقال الحسن بن الجهم : فقلت له : أفيجوز أن يدعو الله عز وجل فيحوّل الأنثى ذكرأ أو الذكر أنثى ؟ فقال : إن الله يفعل ما يشاء (١) .

بيان : قيل : كتابة الميثاق كناية عن مفطوريته على خلقه قابلة للتوحيد و سائر المعارف ، ونسيان الميثاق كناية عن دخوله في عالم الأسباب المشتغل على موانع تعقل ما فطر عليه .

أقول : قد مرّ بسط القول في تلك الأخبار في كتاب العدل .

٣١ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد وعليّ بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله عز وجل إذا أراد أن يخلق النطفة التي (٢) أخذ عليها الميثاق في صلب آدم أو ما يبدو له فيه و يجعلها في الرحم حرّك الرجل للجماع ، وأوحى إلى الرحم أن افتحي بابك حتى يلج فيك خلقي وقضائي النافذ وقدري ، فتفتح الرحم بابها فتصل النطفة إلى الرحم فتدّ فيه أربعين يوماً ، ثمّ تصير علقة أربعين يوماً ، ثمّ تصير مضغة أربعين يوماً ، ثمّ تصير لحماً تجري فيه عروق مشتبكة ، ثمّ يبعث الله ملكين خلّاقين يخلقان في الأرحام ما يشاء (٣) يقتحمان في بطن المرأة من فم المرأة فيصلان إلى الرحم ، وفيها الروح القديمة المنقولة في أصلاب الرجال وأرحام النساء ، فينفخان فيهما روح الحياة والبقاء ، ويشقان له السمع والبصر وجميع الجوارح ، وجميع ما في البطن بإذن الله تعالى . ثمّ يوحى الله إلى الملكين : اكتبنا عليه قضائي وقدري و نافذ أمري واشترطنا لي البداء في ما تكتبان

(١) الكافي ، ج ٦ ، ص ١٣ .

(٢) في المصدر ، مما أخذ .

(٣) في المصدر ، يشاء الله فيقتحمان

فيقولان : يارب ما نكتب ؟ قال : فيوحى الله عز وجل إليهما أن ارفعا رؤوسكما إلى رأس أمه ، فيرفعان رؤوسهما فإذا اللوح يقرع جبهة أمه ، فينظران فيه فيجدان في اللوح صورته ورؤيته ^(١) و أجله و ميثاقه شقياً أو سعيداً و جميع شأنه . قال : فيملي أحدهما على صاحبه فيكتبان جميع ما في اللوح ، و يشترطان البداء في ما يكتبان ، ثم يختمان الكتاب و يجعلانه بين عينييه ، ثم يقيمانه قائماً في بطن أمه . قال : فربما عتا فانقلب ، ولا يكون ذلك إلا في كل عات ^(٢) أو مارد : فإذا بلغ أوان خروج الولد تاماً أو غير تام أوحى الله عز وجل إلى الرحم أن افتحي بابك حتى يخرج خلقي إلى أرضي وينفذ فيه أمري فقد بلغ أوان خروجه . قال : فيفتح الرحم باب الولد فيبعث الله عز وجل إليه ملكاً يقال له « زاجر » فيزجره زجرة فيفزع منها الولد ، فينقلب فيصير رجلاه فوق رأسه و رأسه في أسفل البطن ليسهل الله على المرأة وعلى الولد الخروج . قال : فإذا احتبس زجره الملك زجرة أخرى فيفزع منها فيسقط الولد إلى الأرض باكياً فزعاً من الزجرة ^(٣) .

بيان : قوله « أو ما يبدو له فيه » من البداء ، وقد مرّ معناه في محله ، و المعنى : لم يؤخذ عليه الميثاق أولاً في صلب آدم و لكن بداله ثانياً بعد خروجه من صلبه أن يأخذ عليها الميثاق ، و يحتمل أن يكون المراد به ما فسّره غير المخلّقة في الخبر السابق فيكون مشاركاً للأول في بعض ما سيذكر ، كما أن القسم الأول أيضاً قد يسقط قبل كماله فلا يجري فيه جميع ما في الخبر ، و يحتمل أيضاً أن يراد بالأول من يصل إلى حد التكليف و يؤخذ بما أخذ عليه من الميثاق ، و بالثاني من يموت قبل ذلك « حرّك الرجل » بإلقاء الشهوة عليه ، و الإيحاء كأنه على سبيل الأمر التكويني لا التكليفي أي تنفتح بقدرته و إرادته تعالى ، أو كناية عن فطره إيّاها على الإطاعة طمعاً كما قيل . « فتردد » بحذف إحدى التائين ، أي تتحوّل من حال إلى حال ، وقد مرّ أن الخلق

(١) في المصدر ، « زينته » .

(٢) ومارد (خ)

(٣) الكافي : ج ٦ ، ص ١٣ - ١٥ .

المنسوب إلى الملك بمعنى التقدير و التصوير والتخطيط كما هو معناه المعروف في أصل اللغة . « فيقتحمان » أي يدخلان من غير اختيار لها وإذن منها « وفيها الروح القديمة » أي الروح المخلوق في الزمان المتقدم قبل خلق جسده ، و كثيراً ما يطلق القديم في اللغة و العرف على هذا المعنى كما لا يخفى على من تتبّع كتب اللغة و موارد الاستعمالات و المراد بها النفس النباتية أو الروح الحيوانية أو الإنسانية . قوله « رؤيته » أي ما يرى منه ، و يمكن أن يقرأ بالتشديد بمعنى التفكير و الفهم ، و العتو مجاوزة الحد و الاستكبار .

ثم أعلم أن العلماء في أمثال هذا الخبر مسالك : فمنهم من آمن بظاهرها و وكل علمها إلى من صدرت عنه ، و هذا سبيل المتقين ؛ و منهم من يقول : ما يفهم من ظاهره حق ولا عبرة باستبعاد الأوهام في ما صدر عن أئمة الأئمة عليهم السلام ؛ و منهم من قال : هذا على سبيل التمثيل ، كأنه عليه السلام شبه ما يعلمه سبحانه من حاله و طبيئته و ما يستحقه من الكمالات و ما أودع فيه من درجات الاستعدادات بمجىء الملوك و كتابتهما على جبهته و غير ذلك ؛ و قال بعضهم : قرع اللوح جبهة أمّه كأنه كناية عن ظهور أحوال أمّه و صفاتها و أخلاقها من ناصيتها و صورتها التي خلقت عليها كأنها جميعاً مكتوبة عليها ، و إنما يستنبط الأحوال التي ينبغي أن يكون الولد عليها من ناصية أمّه ^(١) و يكتب ذلك على وفق ما ثمة للمناسبة التي تكون بينه و بينها ، و ذلك لأن جوهر الروح إنما يفيض على البدن بحسب استعداده و قبوله إياه ، و استعداد البدن تابع لاستعداد نفس الأبوين و صفاتها و أخلاقهما لاسيما الأم المربية له على وفق ما جاء به من ظهر أبيه ، فهي حينئذ مشتملة على أحواله الأبوية و الأممية . و جعل الكتاب المختوم بين عينيه كناية عن ظهور صفاته و أخلاقه من ناصيته و صورته .

أقول : الأحوط والأولى عدم التعرض لأمثال هذه التأويلات الواهية ، و التسليم لما ورد عن الأئمة الهادية عليهم السلام .

٣١ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل أو

(١) أمه مكتوبة (خ) .

غيره ، قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : جعلت فداك ، الرجل يدعو للجلى أن يجعل الله ما في بطنها ذكراً سوياً . فقال : يدعو ما بينه وبين أربعة أشهر ، فإنه أربعين ليلة نطفة ، وأربعين ليلة علقه ، وأربعين ليلة مضغة ، فذلك تمام أربعة أشهر ، ثم يبعث الله ملكين خلاقين فيقولان : يا رب ما تخلق ؟ ذكراً أو أنثى ؟ شقيماً أو سعيداً ؟ فيقولان : يا رب ما رزقه ؟ وما أجله ؟ وما مدته ؟ فيقال ذلك ، وميثاقه بين عينيه ينظر إليه فلا يزال منتصباً في بطن أمه حتى إذا دنا خروجه بعث الله عز وجل إليه ملكاً فزجره زجرة فيخرج وينسى الميثاق ^(١) .

٣٢ - و منه : عن محمد بن يحيى وغيره ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أحمد ابن محمد بن أبي نصر ، عن إسماعيل بن عمرو ^(٢) عن شعيب العرقوفي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن للرحم أربعة سبل ، في أي سبل سلك فيه الماء كان منه الولد ، واحد أو اثنان و ثلاثة و أربعة ، ولا يكون إلى سبل أكثر من واحد ^(٣) .

٣٣ - و منه : عن علي بن محمد ، رفعه عن محمد بن حران ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل خلق للرحم أربعة أوعية ، فما كان في الأول فلأب ، وما كان في الثاني فللأم ، وما كان في الثالث فللعمومة ، وما كان في الرابع فللخوالة ^(٤) .

بيان : « فلأب » أي يشبه الولد إذا وقعت فيه وكذا البواقي ، فسياق هذا الخبر غير سياق الخبر المتقدم من بيان أكثر ما يمكن من أن تلد المرأة ، وإن كان يظهر ذلك منه إيماءً و تلويحاً ، ولذا أوردهما الكليني - ره - في باب أكثر ما تلد المرأة .

٣٤ - النهج : قال : أيها المخلوق السوي ، والمنشأ المرعي ، في ظلمات الأرحام

(١) الكافي ، ج ٦ ، ص ١٦ .

(٢) كذا ، ولم يذكر في كتب الرجال « إسماعيل بن عمرو » والظاهر أنه إسماعيل بن عمر بن أبان الكلبي و يروى عنه أحمد بن محمد بن أبي نصر على ما ذكره في جامع الرواة وهو ضعيف .

(٣) الكافي ، ج ٦ ، ص ١٦ .

(٤) الكافي ، ج ٦ ، ص ١٧ .

ومضاعفات الأستار ، بدئت من سلالة من طين ، ووضعت في قرار مكين ، إلى قدر معلوم و أجل مقسوم ، تمور في بطن أمك جنيناً ، لا تحير دعاءً ، ولا تسمع نداءً ، ثم أخرجت من مقر [ك] إلى دار لم تشهدها ، ولم تعرف سبل منافعها ، فمن هداك لاجترار الغذاء من ثدي أمك ، و عرفك عند الحاجة مواضع طلبك وإرادتك ؟ هيهات ! إن من يعجز عن صفات ذي الهيئة والأدوات فهو عن صفات خالقه أعجز ، ومن تناوله بحدود المخلوقين أبعد (١) .

توضيح : السوي : العدل ، والوسط ، ورجل سوي أي مستوي الخلقة غير ناقص . و أنشأ الخلق : ابتداء خلقهم ، والرعاية : الحفظ ، والمرعي : من شمله حفظ الراعي . و مضاعفات الأستار أي الأستار المضاعفة ، والحجب بعضها فوق بعض . « بدئت من سلالة ... » إشارة إلى قوله تعالى « ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين (٢) » وقد مرّ وجوه التفسير فيه ، وهي جارية ههنا . و المكين : المتمكن ، و هو في الأصل صفة للمستقر ، وصف به المحلّ مبالغة ، أو المراد تمكّن الرحم في مكانها مربوطة برباطات كما سيأتي ، والمعنى : في مستقرّ حصين هي الرحم « إلى قدر معلوم » أي مقدار معين من الزمان قدره الله للولادة . وقسمه - كضربه - وقسمه - بالتشديد - أي جزأه و فرقّه ، وقسم أمره أي قدره . و الأجل المقسوم : المدّة المقدّرة لحياة كلّ أحد ، فالظرف متعلّق بمحذوف ، أي منتهياً إلى أجل مقسوم أو يقال : الوضع في الرحم غايته ابتداء الأجل أي مدّة حياة الدنيا ، ويحتمل أن يكون تأكيداً للقدر المعلوم . و ما را الشيء - كقال - : تحرّك ، أو بسرعة واضطراب ، والجنين الولد في البطن لاستتاره ، من « جن » أي استتر ، فإذا ولد فهو منقوس . و المحاورة : الجواب ومراجعة النطق ، ويقال « كلمته فما أحرار إلى جواباً » أي لم يجبني . و دعوته دعاء : ناديته و طلبت إقباله . « لم تشهدها » أي لم تحضرها قبل ذلك ولم تعلم بحالها . و الاجترار : الجذب . « مواضع طلبك » قيل : أي حلمة الثدي ، و الجمع

(١) نهج البلاغة : ج ١ ، ص ٣٠٢ .

(٢) المؤمنون ، ١٣ .

باعتبار أن "الطفل يمتص" من غير ندي أمه أيضاً ، أو عرفك عند الحاجة إلى كل شيء في دار الدنيا مواضع طلبك . وفي بعض النسخ «وحرر عند الحاجة» فاطر آدم مواضع الطلب القوى والآلات التي يحصل بها اجتراح الغذاء . «هيئات» أي بعد أن يحيط علماً بصفات خالقه الذي هو أبعد الأشياء منه من حيث الحقيقة لعدم المشابهة والمجانسة وليس له حدود المخلوقين من لا يقدر على وصف نفسه مع أنه أقرب الأشياء إليه وغيره من ذوي الهيئة والأدوات ، المجانس له في الذات والصفات ، المتعصف بحدود المخلوقين .

٣٥ - النهج : جعل لكم أسماعاً لتعي ما عاها ، وأبصاراً لتجلو عن عشاها ، وأشلاء جامعة لأعضائها ، ملائمة لأحنائها ، في تركيب صورها ومدد عمرها ، بأبدان قائمة بأرفاقها ، وقلوب رائدة لأرزاقها ، في مجلات نعمه ، وموجبات مننه ، وحواجز بليته ، وحواجز عافيته^(١) وقدّر لكم أعماراً سترها عنكم ، وخلف لكم عبراً من آثار الماضين قبلكم - إلى قوله ﷺ - أم هذا الذي أنشأ في ظلمات الأرحام وشغف الأستار نقطة دهاقاً ، وعلقة محاقاً ، وجنيناً وراضعاً ، ووليداً ويافعاً ، ثم منحه قلباً حافظاً ولساناً لافظاً ، وبصراً لاحظاً ، ليفهم معتبراً ، ويقصر مزدجراً ، حتى إذا قام اعتدال له واستوى مثاله ، نفر مستكبراً - إلى آخر الخطبة -^(٢) .

توضيح : وعاء يعيه : حفظه وجمعه ، وعاء الأمر يعنيه ويعنوه : أهمّد ، والعشا - بالفتح والقصر - : سوء البصر بالليل والنهار ، أو بالليل ، أو العمى ، وتجلو : بمعنى تكشف ، قيل : أقيم المجلو مقام المجلو عنه ، والتقدير : لتجلو عن قواها عشاها ، وقيل : كلمة «عن» زائدة أو بمعنى «بعد» والمفعول محذوف ، والتقدير : لتجلو الأذى بعد عشاها ، وهو بعيد ، والمراد جلاء العشا عن البصر الظاهر بأن ينظر إلى ما يعتبر به ، أو عن بصر القلب بأن يفرق بين الضار والنافع ، والأشلاء : جمع شلو - بالكسر - وهو العضو ، وفسره في القاموس بالجسد أيضاً ، وجمعها للأعضاء على

(١) في المصدر ، ... مننه ، وحواجز عافيته وقدر....

(٢) نهج البلاغة ، ج ١ ، ص ١٤٣ .

الثاني واضح ، و على الأول يمكن حملها على الأعضاء الظاهرة الجامعة للباطنة كما قيل .

واقول : يمكن أن يكون المراد بالأعضاء أجزاء الأعضاء . و الملاءمة : الموافقة و الأحناء : جمع حنو - بالكسر - و هو الجانب ، و في النهاية : لأحنائها أي معاطفها و الغرض الإشارة إلى الحكم و المصالح المرعية في تركيب الأعضاء و ترتيبها و جعل كل منها في موضع يليق بها ، كما يبين بعضها في علم التشريح و كتب منافع الأعضاء و الظرف متعلق بالملاءمة ، و قيل : كأنه قال : مرغبة و مصورة ، فأتى بلفظة « في » كما تقول : ركب في سلاحه أو بسلاحه أي متسلحاً ، و الأرفاق : جمع رفق - بالكسر - و هو المنفعة ، و في القاموس : هو ما استعين به ، و الأرفاق على هذا عبارة عن الأعضاء و سائر ما يستعين به الإنسان ، و الباء للاستعانة أو السببية بخلاف الأول ، و روي « بأرماقها » و الرمق : بقية الروح ، و الرود : الطلب . « في مجللات نعمه » بصيغة الفاعل أي النعم التي تجلّل الناس أي تغطّيهم كما يتجلّل الرجل بالثوب ، و قيل : أي التي تجلّل الناس و تمنّهم من قولهم « سحاب مجلّل » أي يطبق الأرض ، و الظرف متعلق بمحذوف و الموضع نصب على الحال . و المراد بموجبات المنن - على صيغة الفاعل - النعم التي توجب الشكر ، و يروى على صيغة المفعول أي النعم التي أوجبها الله على نفسه لكونه الجواد المطلق ، و قيل : أي ماسقط من نعمه و أفيض على العباد من الوجوب بمعنى السقوط .

و حواجز العافية : ما يدفع المضار ، و يروى « حواجز بليته » أي ما يمنعها . و الامتنان بستر الأعمار لكون الاطلاع عليها و اشتغال الخاطر بخوف الموت مما يبطل نظام الدنيا ، و الغرض تنبيه الغافل عن انقضاء العمر لستر حدّه و انتهائه . و خلف العبر إبقاؤها بعد ارتحال الماضين كأنّها خليفة لهم .

« أم هذا الذي . . . » قيل : أم ههنا إمّا استفهاميّة على حقيقتها كأنّه قال : أعظكم و أذكركم بحال الشيطان و إغوائه أم بحال الإنسان من ابتداء وجوده إلى حين مماته و إمّا أن تكون منقطعة بمعنى بل كأنّه قال عادلاً و تاركاً لما وعظهم به :

بل أتلو عليكم بناء هذا الإنسان الذي حاله كذا . و الشغف - بضمّتين - جمع شغاف - بالفتح - وهو في الأصل غلاف القلب و حجاب به ، استعير هنا لوضع الولد . و الدهاق - بكسر الدال - الذي أدهق أي أفرغ إفراغاً [شديداً] ، و قيل : الدهاق المملوءة من قولهم دهق الكأس - كجعله - ملاءها . و يروى « دفاقاً » من دفقت الماء أي صببته . و المحق : المبحو و الإبطال و النقص ، و سميت ثلاث ليال من آخر الشهر محاقاً لأن القمر يقرب من الشمس فتمحقه ، و استعير للعلاقة لأنّها لم تتصور [بعد] فأشبهت ما أبطلت صورته ، وفي الأوصاف تحقير للإنسان كما أومىء إليه بالإشارة . و الراضع : الطفل يرضع أمّه - كيسمع - أي يتمص ثديها ، و الأمّ مرضعة . و الوليد : المولود و كأنّ المراد به الفطيم . و اليافع : الغلام الذي شارف الاحتلام و لمّا يحتلم ، يقال : أيفع الغلام فهو يافع ، وهو من النوادر .

قال في « سرّ الأدب » في ترتيب أحوال الإنسان : هو مادام في الرحم جنين ، فإذا ولد فولد ، ثمّ مادام يرضع فريضع ، ثمّ إذا قطع منه اللبن فهو فطيم ، ثمّ إذا دبّ و نمى فهو دارج ، فإذا بلغ طوله خمسة أشبار فهو خماسي ، فإذا سقطت روضعه فهو مثغور ، فإذا نبتت أسنانه بعد السقوط فهو مثغر ، فإذا تجاوز العشر أو جاوزها فهو مترعرع و ناشيء ، فإذا كاد يبلغ الحلم أو بلغه فهو يافع و مراهق ، فإذا احتلم واجتمعت قوّته فهو حرور ، و اسمه في جميع هذه الأحوال غلام ، فإذا اخضرّ شاربه قيل قد بقل وجهه ، فإذا صار ذافئاً فهو قتي و شارخ ، فإذا اجتمعت لحيته و بلغ غاية شبابه فهو مجتمع ، ثمّ مادام بين الثلاثين و الأربعين فهو شاب ، ثمّ هو كهل إلى أن يستوفي الستين ، و قيل : إذا جاوز أربعاً و ثلاثين إلى إحدى و خمسين ، فإذا جاوزها فهو شيخ .

ثمّ « منحه » أي أعطاه . و اللافظ : الناطق ، و يقال : لحظ إذا نظر بمؤخر عينيه و كأنّ المراد هنا مطلق النظر ، و « يقصر » على بناء الأفعال أي ينتهي . و المعنى : أعطاه القوى الثلاثة ليعتبر بحال الماضين ، و ما نزل بساحة العاصين ، و ينتهي عمّا يفضيه إلى أليم النكال ، و شديد الوبال ، أوليفهم دلائل الصنع و القدرة ، و يستدلّ بشواهد

الربوبية على وجوب الطاعة والانتفاء عن المعصية ، فينزجر عن الخلاف والعصيان ويتخلص عن الخيبة والخسران . والاعتدال : التناسب والاستقامة والتوسط بين الحالين في كمّ أو كيف ، وقيام الاعتدال : تمام الخلقة والصورة ، و تناسب الأعضاء ، وخلوها عن النقص والزيادة ، وكمال القوى المحتاج إليها في تحصيل المآرب . و « استوى » أي اعتدل ، والمثال - بالكسر - : المقدار ، وصفة الشيء ، و يقال : استوى الرجل إذا بلغ أشده أي قوته ، وهو ما بين ثمانية عشر إلى ثلاثين . و نقرت الدابة - كضرب - أي فرّ و ذهب .

٣٦ - الفقيه : عن محمد بن علي الكوفي ، عن إسماعيل بن مهران ، عن مرازم عن جابر بن يزيد ، عن جابر بن عبد الله الأنصاري ، قال : قال رسول الله ﷺ : إذا وقع الولد في جوف (١) أمه صار وجهه قبل ظهر أمه إن كان ذكراً ، وإن كان أنثى صار وجهها قبل بطن أمها ، يدها على وجنتيه ، وذقنه على ركبتيه كهيئة الحزين الملهوم فهو كالمصروع منوط بمعاء من سرته إلى سرته أمه ، فبتلك السرة يغتذي من طعام أمه و شربها إلى الوقت المقدّر لولادته ، فيبعث الله تعالى (٢) ملكاً فيكتب على جبهته : شقي أو سعيد ، مؤمن أو كافر ، غني أو فقير ، ويكتب (٣) أجله ورزقه وسقمه وصحته فإذا انقطع الرزق المقدّر له من سرته أمه زجره الملك زجرة ، فانقلب فرعاً من الزجرة و صار رأسه قبل المخرج (٤) فإذا وقع إلى الأرض دفع (٥) إلى هول عظيم وعذاب أليم ، إن أصابته ريح أو مشقة أو مسته يد وجد لذلك من الألم ما يجده المسلموخ عنه جلده ، يجوع فلا يقدر على استطعام (٦) و يعطش فلا يقدر على استسقاء (٧) و يتوجّع فلا يقدر على الاستغاثة ، فيوكل الله تعالى به الرحمة والشفقة عليه والمحبة له أمه فتقيه الحرّ والبرد بنفسها ، و تكاد تفديه بروحها ، و تصير من التعطف عليه بحال لا-

(١) في المصدر ، في بطن .

(٢) فيه ، إليه ملكا

(٣) فيكتب (خ) .

(٤) في المصدر ، الفرج .

(٥) وقع (خ)

(٦) في المصدر ، الاستطعام .

(٧) في المصدر : الاستسقاء

تبالي أن تجوع إذا شبع ، و تعطش إذا روي ، و تعرى إذا كسي ، و جعل الله - تعالى ذكره - رزقه في ثدي أمه ، في إحداهما طعامه و في الأخرى شرابه ، حتى إذا رضع آتاه الله في كل يوم بما قدر له فيه من الرزق ، وإذا أدرك فهمه الأهل و المال والشره و الحرص ، ثم هو مع ذلك بعرض ^(١) الآفات و العاهات و البليّات من كل وجه ، و الملائكة تهديه و ترشده ، و الشياطين تضلّه و تغويه ، فهو هالك إلا أن ينجيه الله تعالى وقد ذكر الله - تعالى ذكره - نسبة الإنسان في محكم كتابه فقال عز وجل « ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغة فخلقنا المضغة عظاماً فسكونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ثم إنكم بعد ذلك لميئون ثم إنكم يوم القيامة تبعثون ^(٢) » .

قال جابر بن عبد الله الأنصاري : فقلت : يا رسول الله ! هذه حالنا فكيف حالك و حال الأوصياء بعدك في الولادة ؟ فسكت رسول الله ﷺ ملياً ثم قال : يا جابر ! لقد سألت عن أبر جسيم لا يحتمله إلا ذوحظ عظيم ، إن الأنبياء والأوصياء مخلوقون من نور عظمة الله جل ثناؤه ^(٣) يودع الله أنوارهم أصلاً طيبة و أرحاماً طاهرة ، يحفظها بملائكته ، و يربّيها بحكمته ، و يغذوها بعلمه ، فأمرهم يجل عن أن يوصف ، و أحوالهم تدق عن أن تعلم ، لأنهم نجوم الله في أرضه ، و أعلامه في بريته ، و خلفاؤه على عبادته ، و أنواره في بلاده ، و حججه على خلقه . يا جابر ! هذا من مكنون العلم و مخزونه ، فاكتمه إلا من أهله ^(٤) .

بيان : في القاموس : الوجنة - مثلثة و ككلمة و محرّكة - : ما ارتفع من الخدين .
والمصرور : الأسير ، لأنّه مجموع اليدين ، من « صررت » جمعت ، وقال : صرّ الناقة : شدّ ضرعها . وقال : ناطه نوطاً : علقه . و الشره - بالتحريك - : غلبة الحرص .

(١) في المصدر : تعرضه .

(٢) المؤمنون ، ١٢ - ١٦ .

(٣) في المصدر : جل ذكره .

(٤) الفقيه ، ٥٨٩ .

٣٧ - الكافي : عن العدة ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن فضال ، و محمد بن عيسى ، عن يونس ، قال : عرضنا كتاب الفرائض عن أمير المؤمنين عليه السلام على أبي الحسن الرضا عليه السلام و مما فيه أن أمير المؤمنين عليه السلام جعل دية الجنين مائة دينار ، و جعل مني الرجل إلى أن يكون جنيناً خمسة أجزاء ، فإذا كان جنيناً قبل أن تلجه الروح مائة دينار ، و ذلك أن الله عز وجل خلق الإنسان من سلاله وهي النطفة فهذا جزء ، ثم علقه فهو جزءان ، ثم مضغة فهو ثلاثة أجزاء ، ثم عظماً فهو أربعة أجزاء ثم يكسى لحماً فحينئذ تم جنيناً فكملت له خمسة أجزاء مائة دينار - إلى قوله - فإذا أنشئ فيه خلق آخر و هو الروح فهو حينئذ نفس فيه ألف دينار كاملة إن كان ذكراً و إن كان أنثى فخمسمائة دينار (١) .

٣٨ - ومنه : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب عن أبي أيوب الخزاز ، عن محمد بن مسلم ، قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن الرجل يضرب المرأة فتطرح النطفة ، فقال : عليه عشرون ديناراً ، فقلت : فيضربها فتطرح العلقه فقال : أربعون (٢) ديناراً ، قلت : فيضربها فتطرح المضغة ، قال : عليه ستون ديناراً قلت : فيضربها فتطرحه وقد صار له عظم ، فقال : عليه الدية كاملة ، بهذا قضى أمير المؤمنين عليه السلام : قلت : فما صفة [خلقه] النطفة التي تعرف بها ؟ فقال : النطفة تكون بيضاء مثل النخامة الغليظة ، فتمكث في الرحم إذا صارت فيه أربعين يوماً ثم تصير إلى علقه . قلت : فما صفة خلقه العلقه التي تعرف بها ؟ فقال : هي علقه كعلقه الدم المحجمة الجامدة ، تمكث في الرحم بعد تحويلها عن النطفة أربعين يوماً ثم تصير مضغة . قلت : فما صفة المضغة وخلقها التي تعرف بها ؟ قال : هي مضغة لحم حمراء ، فيها عروق خضر مشتبكة ثم تصير إلى عظم . قلت : فما صفة خلقه إذا كان عظماً ؟ فقال : إذا كان عظماً شق له السمع و البصر ، ورتبت جوارحه ، فإذا كان كذلك فإن فيه الدية كاملة (٣) .

(١) الكافي ، ج ٧ ، ص ٣٢٢ .

(٢) في المصدر : عليه أربعون ...

(٣) الكافي ، ج ٧ ، ص ٣٤٥ .

٣٩ - ومنه : عن صالح بن عقبة ، عن يونس الشيباني ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : فإن خرج في النطفة قطرة دم ؟ قال : القطرة عشر النطفة ، فيها اثنان وعشرون ديناراً ، قلت : فإن قطرت قطرتين ؟ قال : أربعة وعشرون ديناراً ، قال : قلت : فإن قطرت بثلاث ؟ قال : فست وعشرون ديناراً ، قلت : فأربع ؟ قال : فثمانية وعشرون ديناراً ، وفي خمس ثلاثون ^(١) ، وما زاد على النصف فعلى حساب ذلك حتى تصير علقه ، فإذا صارت علقه ففيها أربعون [ديناراً] فقال له أبوشبل : - وأخبرنا أبو- شبل ، قال : حضرت يونس وأبو عبد الله عليهما السلام يخبره بالديات ، قال : قلت : - فإن النطفة خرجت متخضضة بالدم ؟ قال : فقال لي : فقد عقلت إن كان دمًا صافيًا ففيها أربعون ديناراً ، وإن كان دمًا أسود فلا شيء عليه إلا التعزير ، لأنه ما كان من دم صاف فذلك للولد ، وما كان من دم أسود فذلك من الجوف . قال أبوشبل : فإن العلقه صار فيها شبه العرق من لحم ؟ قال : اثنان وأربعون العشر ، قال : قلت : فإن عشر الأربعين أربعة ، قال : لا ، إنما هو عشر المضغة ، لأنه إنما ذهب عشرينها ، فكلما زادت زيد حتى تبلغ الستين . قال : قلت : فإن رأيت في المضغة شبه العقدة عظمًا يابسًا ؟ قال : فذلك عظم كذلك أول ما يبتدىء العظم ، فيبتدىء بخمسة أشهر ففيه أربعة دنانير ، فإن زاد فزاد أربعة أربعة حتى تتم ^(٢) الثمانين . قال : قلت : و كذلك إذا كسى العظم لحمًا ؟ قال : كذلك ، قلت : فإذا وكزها فسقط الصبي فلا يدري أحيًا كان أم لا ؟ قال : هيهات يا باشبل ! إذا مضت الخمسة أشهر فقد صارت فيه الحياة ، وقد استوجب الدية ^(٣) .

بيان : الخضضة تحريك الماء ونحوه « إنما هو عشر المضغة » أي عشر الدية التي زيدت لصيرورتها مضغة ، والوكز - كالوعد - : الدفع والطعن والضرب بجمع الكف . ثم إن الخبر يدل على أن ولوج الروح بعد الخمسة أشهر ، وهو خلاف المشهور وما

(١) في المصدر : ثلاثون ديناراً .

(٢) في المصدر : يتم .

(٣) الكافي : ج ٧ ، ص ٣٦٥ .

دلّ عليه غيره من الأخبار من أنّ ولوج الروح بعد الأربعة أشهر ، ولعلّ المراد أنّه قد يكون كذلك .

٤٠ - الكافي : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله ابن غالب ، عن أبيه ، عن سعيد المسيّب ، قال : سألت عليّ بن الحسين عليه السلام عن رجل ضرب امرأته حاملاً برجله فطرحت ما في بطنها ميتاً ، فقال : إن كان نطفة فإنّ عليه عشرين ديناراً ، قلت : فما حدّ النطفة ؟ فقال : هي التي إذا وقعت في الرحم فاستقرّت فيه أربعين يوماً قال : وإن طرحته وهو علقه فإنّ عليه أربعين ديناراً ، قلت : فما حدّ العلقه ؟ فقال : هي التي إذا وقعت في الرحم فاستقرّت فيه ثمانين يوماً ، قال : وإن طرحته وهو مضغّة فإنّ عليه ستين ديناراً ، قلت : فما حدّ المضغّة ؟ فقال : هي التي إذا وقعت في الرحم فاستقرّت فيه مائة وعشرين يوماً ، قال : وإن طرحته وهو نسمة مخلّقة له عظم ولحم مرتّب ^(١) الجوارح قد نفخ فيه روح العقل فإنّ عليه دية كاملة . قلت له : أرايت تحوّل في بطنها إلى حال أبروح كان ذلك أو بغير روح ؟ قال : بروح عدا الحياة القديم المنقول في أصلاب الرجال وأرحام النساء ، ولولا أنّه كان فيه روح عدا الحياة ما تحوّل من حال ^(٢) إلى حال في الرحم ، وما كان إذن على من يقتلانه ^(٣) دية وهو في تلك الحال ^(٤) .

توضيح : « مرتّب الجوارح » في بعض النسخ « مزيّل الجوارح » أي امتازت وافترقت جوارحه بعضها عن بعض كما قال تعالى « لو تزيّلوا لعذبنا ^(٥) » وفي بعضها « مربّل » بالراء المهملة والباء الموحدة ، قال الجوهري : تربّلت المرأة كثر لحمها . « بروح غذاء الحياة » المراد إمّا روح الوالدين أو القوّة النامية ، وفي بعضها « عدا » بالمهملتين من غير مدّة ، فالمراد به أنّ تحوّل بروح غير الروح الذي خلق لأجله قبلاً ،

(١) في المصدر : مزيّل .

(٢) > > عن حال بعد حال .

(٣) > > يقتله .

(٤) الكافي ، ج ٧ ، ص ٣٢٧ .

(٥) الفتح ، ٢٥ .

خلق الأجساد لأنّه لم يتعلّق به بعد ، فالمراد بالروح الأوّل القوة النامية أو روح الوالدين ، وعلى النسختين المنقول صفة روح لا الحياة ، والمراد بالقديم ما تقدم زمانه لأنّه خلق قبل خلق الأجساد كما سيأتي إن شاء الله ، وإطلاق القتل على الإسقاط قبل تعلّق الروح مجاز .

٤١ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نصر ، عن الحسين بن خالد ، قال : قلت لأبي الحسن عليه السلام : إنّنا روينا عن النبي صلى الله عليه وآله أنّه قال : من شرب الخمر لم يحتسب صلواته أربعين يوماً ، قال : فقال : صدقوا ، قلت : وكيف لا يحتسب ^(١) صلواته أربعين صباحاً لا أقلّ من ذلك ولا أكثر ؟ فقال : إنّ الله جلّ وعزّ قدّر خلق الإنسان فصيّرهُ نطفة أربعين يوماً ، ثمّ نقلها فصيّرَها علقة أربعين يوماً ثمّ نقلها فصيّرَها مضغة أربعين يوماً ، فهو إذا شرب الخمر بقي في مُشاشته ^(٢) أربعين يوماً على قدر اتّثال خلقته ، ثمّ قال عليه السلام : كذلك جميع غذاء أكله وشربه يبقى في مُشاشته ^(٣) أربعين يوماً ^(٤) .

٤٢ - و منه : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عمرو بن عثمان ، عن عليّ ابن عيسى رفعه ، في ما ناجى الله به موسى عليه السلام قال : يا موسى ! أنا السيّد الكبير ، إنّي خلقتك من نطفة من ماء مهين ، من طينة أخرجتها من أرض ممشوجة ^(٥) فكانت بشراً فأنا صانعها خلقاً - الخبر ^(٦) .

٤٣ - و منه : عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن أحمد بن الحسن ، عن

(١) في المصدر ، لا تحتسب

(٢ و ٣) في المصدر ، مشاشه .

(٤) الكافي ، ج ٦ ، ص ٣٠٢ .

(٥) في المصدر ، أرض ذليلة ممشوجة . وقال المؤلف - ره - في مرآت المقول ، أي مخلوطة من أنواع ، والمراد ، أني خلقتك من نطفة واصل تلك النطفة حصل من شخص خلقته من طينة الأرض وهو آدم عليه السلام واخذت طينته من جميع وجه الأرض المشتملة على ألوان وأنواع مختلفة .

(٦) روضة الكافي ، ٣٤

عمرو بن سعيد ، عن مصدق بن صدقة ، عن عمار بن موسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
سئل عن الميت يبلى جسده ؟ قال : نعم ، حتى لا يبقى لحم ولا عظم إلا طينته التي خلق
منها فانها لا تبلى ، تبقى في القبر مستديرة حتى يخلق الله منها كما خلق أول مرة ^(١) .

٣٤ - وهذه : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن إبراهيم
بن مسلم الحلواني ، عن أبي إسماعيل الصيقل الرازي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
إن في الجنة لثمرة تسمى « المزن » فإذا أراد الله أن يخلق مؤمناً أقطر منها قطرة ، فلا
تصيب بقلة ولا ثمرة أكل منها مؤمن أو كافر إلا أخرج الله من صلبه مؤمناً ^(٢) .

٣٥ - العلل : عن علي بن حاتم ، عن القاسم بن محمد ، عن إبراهيم بن مخلد
عن أحمد بن إبراهيم ، عن محمد بن بشير ، عن محمد بن سنان ، عن أبي عبد الله القزويني
قال : سألت أبا جعفر محمد بن علي عليه السلام فقلت : لأي علة يولد الإنسان ههنا ويموت
في موضع آخر ؟ قال : إن ^(٣) الله تبارك وتعالى لما خلق خلقه خلقهم من أديم الأرض
فيرجع ^(٤) كل إنسان إلى تربته ^(٥) .

٣٦ - تفسير الامام : قال عليه السلام في سياق قصة ذبح البقرة : ثم ذبحوها وأخذوا
قطعة و هي عجب الذنب الذي منه خلق ابن آدم و عليه يركب إذا أراد خلقاً جديداً
فضر به بها - القصة - .

٣٧ - البصائر : عن الحسن بن محبوب ، عن صالح بن سهل الهمداني وغيره
عن يونس بن ظبيان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا أراد الله أن يقبض روح إمام و
يخلق من بعده إماماً أنزل قطرة من ماء تحت العرش إلى الأرض فيلقها على ثمرة أو
بقلة ، فيأكل تلك الثمرة أو تلك البقلة الإمام الذي يخلق الله منه نطفة الإمام الذي
يقوم من بعده ، قال : فيخلق الله من تلك القطرة نطفة في الصلب ، ثم يصير إلى الرحم

(١) الكافي ، ج ٣ ، ص ٢٥١ .

(٢) الكافي ، ج ٢ ، ص ١٤ .

(٣) في المصدر ، لان .

(٤) وفي المصدر و في بعض نسخ الكتاب : فمرجع .

(٥) الملل ، ج ١ ، ص ٢٩٠ .

فيمكث فيها أربعين ليلة ، فإذا مضى له أربعون ليلة سمع الصوت ، فإذا مضى له أربعة أشهر كتب على عضده الأيمن « و تمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم ^(١) » فإذا خرج إلى الأرض أوتي الحكمة ، وزين بالعلم والوقار وألبس الهيئة ، وجعل له مصباح من نور يعرف به الضمير ، ويرى به أعمال العباد .
أقول : قد مضت الأخبار في بدء خلق الإمام و خواصه في المجلدات السابقة المتعلقة بالإمامة ، فلا نعيدها حذراً من التكرار .

٤٨ - **العلل :** عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد البرقي ، عن أبي هاشم الجعفري ، عن أبي جعفر الثاني عليه السلام في حديث طويل ذكر فيه إتيان الخضر أمير المؤمنين عليه السلام وسؤاله عن مسائل وأمره عليه السلام الحسن بجوابه ، فقال الحسن عليه السلام في سياق الأجوبة : وأما ما ذكرت من أمر الرجل يشبه أعمامه وأخواله فإن الرجل إذا أتى أهله بقلب ساكن وعروق هادئة وبدن غير مضطرب استكنت تلك النطفة في [تلك] الرحم فخرج الولد يشبه أباه وأمه ، وإن ^(٢) أتاها بقلب غير ساكن وعروق غير هادئة وبدن مضطرب اضطربت تلك النطفة في جوف تلك الرحم ف وقعت على عرق من العروق ، فإن وقعت على عرق من عروق الأعمام أشبه الولد أعمامه ، وإن وقعت على عرق من عروق الأخوال أشبه ^(٣) أخواله - إلى آخر ما سيأتي من الخبر الطويل - ^(٤) .

بيان : في القاموس : هداً - كمنع - هدهً و هدوءً : سكن . وأقول : يحتمل أن يكون المراد أنه إذا لم تضطرب النطفة تحصل المشابهة التامة ، لأن المنى يخرج من جميع البدن فيقع كل جزء موقعه ، وإذا اضطربت حصلت المشابهة الناقصة ، فيشبه الأعمام إذا كان الأغلب منى الرجل لأنهم أيضاً يشبهون الأب مشابهة ناقصة ، وإن غلب منى الأم أشبه الأخوال كذلك ، ويمكن أن يكون بعض العروق في بدن الأب منسوباً إلى

(١) الانعام ، ١١٥ .

(٢) في المصدر : وإن هو .

(٣) في المصدر ، أشبه الولد .

(٤) علل الشرائع ، ج ١ ، ص ٩١ .

الأعمام وفي بدن الأم منسوباً إلى الأخوال ، ففي الاضطراب يعلو المنى الخارج من ذلك العرق ، فالمراد بالعرق منى العرق ، وهذا لا يخلو من بعد .

٤٩ - تفسير الامام : قال ﷺ في قوله تعالى « يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم ^(١) » من نطفة من ماء مهين ، فجعله في قرار مكين إلى قدر معلوم ، فقد ربه فنعيم القادر رب العالمين ، قال رسول الله ﷺ : إن النطفة تثبت في الرحم أربعين يوماً نطفة ، ثم يصير علقة أربعين يوماً ، ثم مضغة أربعين يوماً ، ثم يجعل بعده عظماً ، ثم يكسى لحماً ، ثم يلبس الله بعده جلدأ ، ثم ينبت عليه شعراً ، ثم يبعث الله عز وجل ملك الأرحام ، فيقال له : اكتب أجله وعمله ورزقه ، وشقياً يكون أو سعيداً ، فيقول الملك : يا رب أننى لى بعلم ذلك ؟ فيقال له : استمل ذلك من قرأء اللوح المحفوظ فيستمليه منهم .

٥٠ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبي محمد المداثني عن عائذ بن حبيب يباع الهروي ، عن عيسى بن زيد ، رفعه إلى أبي عبد الله ﷺ قال : يثغر الغلام لسبع سنين ، ويؤمر بالصلوة لتسع ، ويفرق بينهم في المضاجع لعشر ويحتلم لأربع عشرة ^(٢) وينتهي طوله إلى اثنين ^(٣) وعشرين سنة ، وينتهي عقله إلى ثمان ^(٤) وعشرين سنة إلا التجارب ^(٥) .

بيان : قال المطرزي : ثغر الصبي فهو مثغور : سقطت رواقعه ، وأما إذا نبت بعد السقوط فهو مثغر بالتاء والتاء ، وقد ائثر على افتعل .

٥١ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن موسى بن عمر ، عن علي بن الحسين ، عن الحسن الضرير ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : قال أمير المؤمنين ﷺ : يشب الصبي كل سنة أربع أصابع بأصابع نفسه ^(٦) .

٥٢ - ومنه : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني

(١) البقرة : ٢١ . (٢) في المصدر ، لأربع عشرة سنة

(٣) في المصدر ، اثنين . (٤) في المصدر : ثمان .

(٥) الكافي ، ج ٦ ، ص ٤٦

عن أبي عبد الله عن أبيه عليهما السلام قال : الغلام لا يلقح بتفلك ثدياه و بسطح^(١) ريح إبطيه^(٢) .

بيان : لا يلقح : لا يجامع ،^(٣) و هو كناية عن البلوغ ، و في القاموس : فلك ثديها و تفلك : أستدار .

٥٣ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، و علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، جميعاً عن ابن محبوب ، عن خليل بن عمرو اليشكري ، عن جميل بن دراج ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : إذا كان الغلام ملتات الادرة صغير الذكر ساكن النظر فهو مومن يرجى خيره و يؤمن شره ، قال : و إذا كان الغلام شديد الادرة كبير الذكر حاد النظر فهو مومن لا يرجى خيره ولا يؤمن شره^(٤) .

توضيح : في أكثر النسخ « ملتات الادرة » بالتاء المثناة ثم التاء المثناة من اللوثة بالضم وهي الاسترخاء ، و الادرة : نفخة في الخصية ، و كأن المراد بها هنا نفس الخصية أي مسترخي الخصية متدليها ، و في بعضها « الازرة » بالزاي ، أي هيئة الاثتزار ، و التياه كناية عن أنه لا يجود شد الازار و المنطقة بحيث يرى منه حسن الاثتزار فمعجب به كما هو عادة الظرفاء ، و في بعضها « ملتات » بالتائين المثلتين ، و اللث و الا لثات و اللثثة : الإلحاح و الإقامة و دوام المطر ، و اللثثة : الضعف و الحبس^(٥) و التردد في الأمر ، ذكرها الفيروز آبادي ، و الأول أنسب .

٥٤ - الكافي : عن علي بن محمد بن بندار ، عن أبيه ، عن محمد بن علي الهمداني عن أبي سعيد الشامي ، عن صالح بن عقبة ، قال : سمعت العبد الصالح يقول : تستحب

(١) في أكثر النسخ : يتفلك ثدياه و يسطح . و في المصدر ، و تسطح .

(٢) الكافي ، ج ٦ ، ص ٤٦ .

(٣) في أكثر النسخ و أو ، .

(٤) الكافي ، ج ٦ ، ص ٥١ .

(٥) في القاموس [طبعة مصر] ، الجيش . و الظاهر ان الصواب هو الحبس ، لانه من

عرامة الغلام^(١) في صغره ليكون حليماً في كبره . ثم قال : ما ينبغي إلا أن يكون هكذا . وروي أن أكيس الصبيان أشدهم بغضاً للكتاب^(٢) .

بيان : العرامة : سوء الخلق و الفساد و المرح و الإشرار ، و المراد ميله إلى اللعب و بغضه للكتاب ، أي عرامته في صغره علامة عقله وحلمه في كبره و ينبغي أن يكون الطفل هكذا ، فأما إذا كان منقاداً ساكناً حسن الخلق في صغره يكون بليداً في كبره كما هو المجرب ، والكتاب - بالتشديد - : المكتب .

٥٥ - الدر المنثور : عن محمد بن كعب القرطبي ، قال : قرأت في التورية - أو قال : في صحف إبراهيم - فوجدت فيها يقول الله تعالى : يا ابن آدم ما أنصفتني ! خلقتك ولم تك شيئاً وجعلتك بشراً سوياً ، خلقتك من سلالة من طين ثم جعلتك نطفة في قرار مكين ، ثم خلقت النطفة علقة ، فخلقت العلقة مضغة ، فخلقت المضغة عظاماً ، فكسوت العظام لحماً ، ثم أنشأتك خلقاً آخر . يا ابن آدم ! هل يقدر على ذلك غيري ؟ ثم خففت ثقلك على أمك حتى لا تبرم^(٣) بك ولا تتأذي ، ثم أوحيت إلى الأمعاء أن اتسعي و إلى الجوارح أن تفرقي ، فاتسعت الأمعاء من بعد ضيقها ، و تفرقت الجوارح من بعد تشبيكها ، ثم أوحيت إلى الملك الموكل بالأرحام أن يخرجك من بطن أمك ، فاستخلصك^(٤) على ريشة من جناحه ، فاطلعت عليك فإذا أنت خلق ضعيف ليس لك سن يقطع ولا ضرس يطحن ، فاستخلصت لك في صدر أمك ندياً^(٥) يدر لك لبناً بارداً في الصيف حاراً في الشتاء ، و استخلصته من بين جلد و لحم و دم وعروق ، وقذفت لك في قلب والدتك الرحمة ، و في قلب أهلك التحسن ، فهما يكدا أن يجهدان ، و يربيانك و يغذيانك ، ولم ينما حتى ينو مانك . ابن آدم ! أنا فعلت ذلك بك لا بشيء استأهلت به مني أول حاجة استعنت على قضائها . ابن آدم ! فلما قطع

(١) في المصدر ، الصبي .

(٢) الكافي : ج ٦ ، ص ٥١ .

(٣) في المصدر : لا تتمرص .

(٤) في المصدر ، فاستخلصتك

(٥) > ، عرقاً .

سنك وطلع^(١) ضرسك أطعمتك فاكهة الصيف وفاكهة الشتاء في أوانهما ، فلما^(٢) عرفت أني ربك عصيتني ، فالآن إذ عصيتني فادعني و إنني قريب مجيب ، وادعني فإني غفور رحيم^(٣) .

٥٤ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن بعض أصحابه رواه عن رجل من العامة قال : كنت أجالس أبا عبد الله عليه السلام فلا والله ما رأيت مجلساً أنبل^(٤) من مجالسه .

، قال : فقال لي ذات يوم : من أين تخرج العطسة ؟ فقلت : من الأنف ، فقال لي : أصبت الخطأ ، فقلت : جعلت فداك ، من أين تخرج ؟ فقال : من جميع البدن ، كما أن النطفة تخرج من جميع البدن و مخرجها من الإحليل . ثم أما رأيت الإنسان إذا عطس نفث جميع أعضائه ، وصاحب العطسة يأمن الموت سبعة أيام^(٥) .

٥٧ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي حمزة ، قال سألت أبا جعفر عليه السلام عن الخلق ، فقال : إن الله تعالى لما خلق الخلق من طين أفاض بها كفاضة القداح ، فأخرج المسلم فجعله سعيداً وجعل الكافر شقيماً ، فإذا وقعت النطفة تأتشت الملائكة فصوروها ، ثم قالوا : يارب أذكر أو أنسى ؟ فيقول الرب جل جلاله أي ذلك شاء ، فيقولان : تبارك الله أحسن الخالقين ! ثم يوضع^(٦) في بطنها فتد تسعة أيام وفي كل عرق ومفصل منها ، وللرحم ثلاثة أقفال : قفل في أعلاها مما يلي أعلا السرة من جانب الأيمن ، والقفل الآخر في وسطها أسفل^(٧) من الرحم ، فيوضع بعد تسعة أيام في القفل الأعلى فيمكث فيه ثلاثة

(١) في المصدر : طحن .

(٢) > ، فاكهة الصيف في أوانها و فاكهة الشتاء في أوانها فلما أن عرفت .

(٣) الدر المنثور : ج ٦ ، ص ٣١٦ .

(٤) في المصدر و بعض نسخ الكتاب ، أنبل .

(٥) الكافي ، ج ٢ ، ص ٦٥٧ .

(٦) في المصدر ، توضع .

(٧) في المصدر و بعض نسخ الكتاب : و القفل الآخر أسفل

أشهر ، فعند ذلك يصيب المرأة خبث النفس و التهوُّع ، ثم ينزل إلى القفل الأوسط فيمكث فيه ثلاثة أشهر ، و سرَّة الصبي فيها مجمع العروق و عروق المرأة كلها منها يدخل طعامه و شرابه من تلك العروق ، ثم ينزل إلى القفل الأسفل فيمكث فيه ثلاثة أشهر ، فذلك تسعة أشهر ثم تطلق المرأة ، فكلما طلقت انقطع عرق من سرَّة الصبي فأصابها ذلك الوجع ، و يده على سرَّته حتَّى يقع على الأرض و يده مبسوطة ، فيكون رزقه حينئذ من فيه (١) .

بيان : « أفاض بها كإفاضة القداح » قال الجوهري : إفاضة القداح : الضرب بها ، و القداح جمع القدح - بالكسر - وهو السهم قبل أن يراش وينصل ، فانهم كانوا يختلطونها و يقرعون بها بعدما يكتبون عليها أسماءهم . و في التشبيه إشارة لطيفة إلى اشتباه خير بني آدم بشرهم إلى أن يميز الله الخبيث من الطيب ، كذا ذكره بعض الأفاضل .

أقول : يمكن أن يقرأ « القداح » بفتح القاف و تشديد الدال و هو صانع القدح ، أي أفاض و شرع في بريها و نحتها كالقداح [فيراهم مختلفة كالقداح] . قوله « تردّدها كناية عما يؤثر فيها من مزاج الأم » ، أو ما يختلط بها من نطفة الأم الخارجة من جميع عروقها . ثم إنه يحتمل أن يكون نزولها إلى الأوسط و الأسفل ببعضها لعظم جثثها لا بكلها . قوله « أسفل من الرحم » أي [هو] أسفل موضع منها . و في القاموس : الطلق وجع الولادة ، وقد طلقت المرأة طلقاً على ما لم يسم فاعله و « يده » أي يد الصبي .

٥٨ - **الكافي :** عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن زرارة بن أعين ، قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إذا وقعت النطفة في الرحم استقرت فيها أربعين يوماً و تكون علقة أربعين يوماً و تكون مضغة أربعين يوماً ، ثم يبعث الله ملكين خلّاقين فيقال لهما : اخلقا كما يريد الله ذكراً أو أنثى ، صوراه و اكتباه أجله و رزقه و منيته ، و شقيّاً أو سعيداً ، و اكتباه لله

الميثاق الذي أخذه^(١) في الذر بين عينيه ، فإذا دناخروجه من بطن أمه بعث الله إليه ملكاً يقال له « زاجر » فيزجره فيفزع فزعاً ، فينسى الميثاق ويقع إلى الأرض [و] يبكي من زجرة الملك^(٢) .

٥٩ - **قرب الاسناد** : عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال : سألت الرضا عليه السلام أن يدعو الله عز وجل لامرأة من أهلنا بها حمل ، فقال : قال أبو جعفر عليه السلام : الدعاء مالم يمض أربعة أشهر ، فقلت له : إننا لها أقل من هذا ، فدعا لها ، ثم قال : إن النطفة تكون في الرحم ثلاثين يوماً و تكون علقة ثلاثين يوماً وتكون مضغة ثلاثين يوماً ، وتكون مخلقة وغير مخلقة ثلاثين يوماً ، فإذا تمت الأربعة أشهر بعث الله تعالى إليها ملكين خلّاقين يصوّرانه و يكتبان رزقه وأجله ، وشقيّاً أو سعيداً - الخبر -^(٣) .

٦٠ - **تفسير على بن ابراهيم** : « لقد خلقناكم ثم صوّرناكم » أي خلقناكم في الأصلاب و صوّرناكم في أرحام النساء . ثم قال : وصوّر ابن مريم في الرحم دون الصلب و إن كان مخلوقاً في أصلاب الأنبياء ، ورفع وعليه مدرعة من صوف .
حدّثنا أحمد بن محمد ، عن جعفر بن عبد الله المحمّدي ، عن كثير بن عيش ، عن^(٤) أبي جعفر عليه السلام في قوله « ولقد خلقناكم ثم صوّرناكم » قال : أمّا « خلقناكم » فنطفة ثم علقة ، ثم مضغة ، ثم عظما^(٥) ثم لحماً ، و أمّا « صوّرناكم » فالعين ، والأنف والأذنين ، والقدم ، واليدين ، والرجلين ، صوّر هذا ونحوه ، ثم جعل الدميم والوسيم والجسيم والطويل والقصير وأشباه هذا^(٦) .

(١) في المصدر ، اخذته عليه .

(٢) الكافي ١ ج ٦ ، ص ١٦ .

(٣) قرب الاسناد ، ٢٠٦ .

(٤) في المصدر ، عن أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام .

(٥) د ، عظماً .

(٦) تفسير القمي ، ٢١٢ .

٦١ - **ومنه** : « خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها » يعني آدم وزوجته حواء « في ظلمات ثلاث » قال : البطن ، والرحم ، والمشيمة ^(١) .

٦٢ - **ومنه** : « أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة » يعني الظلمات الثلاث التي ذكرها الله ، وهي المشيمة والرحم والبطن ^(٢) .

٦٣ - **الكافي** : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن إسماعيل بن مرار ، عن يونس ، قال : إنما جعلت المواريث من ستة أسهم على خلقه الإنسان ، لأن الله عز وجل بحكمته خلق الإنسان من ستة أجزاء فوضع المواريث على ستة أسهم ، وهو قوله عز وجل « ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين » ففي النطفة دية « ثم خلقنا النطفة علقة » ففي العلقة دية « فخلقنا العلقة مضغة » وفيها دية « ثم خلقنا المضغة عظاماً » وفيها دية « فكسونا العظام لحماً » وفيه دية أخرى « ثم أنشأناه خلقاً آخر » وفيه دية أخرى ، فهذا ذكر آخر المخلوق ^(٣) .

٦٤ - **قصص الراوندي** : بإسناده عن الصدوق ، بإسناده عن شهر بن حوشب قال : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة أتاه رهط من اليهود فسألوه عن مسائل ، منها قالوا : كيف يكون الشبد من المرأة وإنما النطفة للرجل ؟ فقال : أنشدكم بالله أتعلمون أن نطفة الرجل بيضاء غليظة وأن نطفة المرأة حمراء رقيقة ، فأيتها غلب ^(٤) على صاحبها كان لها الشبه ؟ قالوا : اللهم نعم - الخبر - .

٦٥ - **ومنه** : بإسناده عن الصدوق ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد بن يحيى عن السياري ، عن إسحق ابن إبراهيم ، عن الرضا عليه السلام قال : إن الملك قال لدا نبال : أشتبه أن يكون لي ابن مثلك ، فقال : ما محلي من قلبك ؟ قال : أجل محل وأعظمه

(١) التفسير : ٥٧٤ .

(٢) > : ١٣٢ .

(٣) الكافي ، ج ٧ ، ص ٨٤ .

(٤) كذا ، و العوالب : غلبت .

قال دانيال : فإذا ^(١) جمعت فاجعل همّتك في . قال : ففعل الملك ذلك ، فولد لدا بن أشبه خلق الله بدانيال .

بيان : أقول : ذكر الأطباء أيضاً أن للتخيّل في وقت الجماع مدخلاً في كيفية تصوير الجنين ، قال ابن سينا في القانون : قد قال قوم من العلماء ولم يعدوا عن حكم الجواز إن من أسباب الشبد ما يتمثل حال العلوق في وهم المرأة أو الرجل من الدوران سانية تمثلاً متمكناً (انتهى) وقال بعضهم : تصوّر رجل عند الجماع صورة حيّة فتولد منه طفل كان رأسه رأس إنسان و بدنه بدن حيّة .

٦٦ - قرب الاسناد : عن السندي بن محمد ، عن أبي البخري ، عن وهب القرشي عن جعفر عن أبيه عليه السلام أن رجلاً أتى علي بن أبي طالب عليه السلام فقال : إن امرأتى هذه جارية حدثه وهي عذراء وهي حامل في تسعة أشهر ، ولا أعلم إلا خيراً ، و أنا شيخ كبير ما افترعتها وإنّها لعلّى حالها . فقال له علي عليه السلام : نشدتك بالله هل كنت تهريق على فرجها ؟ قال : نعم ، فقال علي عليه السلام : إن لكل فرج ثقبين : ثقب يدخل فيدماء الرجل وثقب يخرج منه البول ، وأفواه الرحم تحت الثقب الذي يدخل منه ماء الرجل ، فإذا دخل الماء في فم واحدة من أفواه الرحم حملت المرأة بولد واحد ، وإذا دخل في اثنين حملت ^(٢) باثنين ، وإذا دخل من ثلاثة حملت بثلاثة ، وإذا دخل من أربعة حملت بأربعة و ليس هناك غير ذلك ، وقد ألحقت بك ولدها . فشق عنها ^(٣) القوايل ، فجاءت بغلام فعاش ^(٤) .

٦٧ - التهذيب : بإسناده عن محمد بن الفضيل ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : قلت : تلزمني المرأة أو الجارية من خلفي و أدامت كىء على جنب ، فتتحرك على ظهري فتأتيها الشهوة و تنزل الماء ، أفعلها غسل أم لا ؟ قال : نعم ، إذا جاءت الشهوة و أنزلت الماء

(١) إذا (خ) .

(٢) في المصدر ، من اثنين حملت المرأة باثنين .

(٣) « فسوغتها القوايل » و هو الصواب ظاهراً .

(٤) قرب الاسناد ١٩١ .

وجب عليها الغسل .

٦٨ - و منه : بسند موثق عن معاوية بن حكيم ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إذا أمنت المرأة والأمة من شهوة جامعها الرجل أولم يجامعها في نوم كان ذلك أو في يقظة فإن عليها الغسل .

٦٩ - و منه : بإسناده عن يحيى بن أبي طلحة ، أنه سأل عبداً صالحاً عن رجل مس فرج امرأته أو جاريته يعبث بها حتى أتزلت ، عليها غسل أم لا ؟ قال : أليس قد أتزلت من شهوة ؟ قلت : بلى ، قال : عليها غسل .

٧٠ - و منه : بسند صحيح عن ابن بزيح ، قال : سألت الرضا عليه السلام عن الرجل يجامع المرأة في مادون الفرج فتنزّل المرأة ، هل عليها غسل ؟ قال : نعم .

تبيين : أقول : الأخبار في هذا المعنى كثيرة ، وهي تدلّ مع هامر من الأخبار في شبه الأعمام والأخوال على أن للمرأة منياً كالرجل كما ذهب إليه جالينوس وأكثر الأطباء ، وذهب أرسطو وجماعة من الحكماء إلى أنه ليس للمرأة مني وإتما تنفصل من بيضتها (١) رطوبة شبيهة بالمني يقال لها المني مجازاً ، إذ عندهم أن المني ما اجتمع فيه خمس صفات : بياض اللون ، وحصول اللذة عند الخروج ، والقوة العاقدة والدفق ، ورائحة شبيهة برائحة الطلع ، وإذا امتزج مني الرجل بتلك الرطوبة تتولد منه مادة الجنين ، ومني الرجل هي العاقدة والفاعلة ، ورطوبة المرأة هي المنعقدة والمنفعلة . وقال جالينوس وأتباعه : في كل منهما قوة عاقدة ومنعقدة . والحق أن النزاع في إطلاق المني على رطوبة المرأة وعدمه لفظي لا طائلي تحته ، وقد مر في الأخبار الكثيرة أن الولد يتكوّن من المنيين معاً ، وسيأتي بعض القول فيه أيضاً في آخر الباب إن شاء الله .

٧١ - تفسير علي بن إبراهيم : قوله « سبحانه الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون » (٢) ، قال : فإنه حدثني أبي ، عن النضر

(١) بيضتيها (خ) .

(٢) بس : ٣٦ .

ابن سويد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن النطفة تقع من السماء إلى الأرض على النبات و الثمر و الشجر ، فتأكل الناس منه و البهائم ، فيجري فيهم ^(١) .

٧٢ - **العلل** : عن محمد بن موسى بن المتوكل ، عن علي بن الحسين السعد آبادي عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن يحيى ، عن حماد بن عثمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ابن آدم منتصب في بطن أمه ، و ذلك قول الله عز وجل « لقد خلقنا الإنسان في كبد ^(٢) » و ما سوى ابن آدم فرأسه في دبره و يده ^(٣) بين يديه ^(٤) .

٧٣ - **تفسير علي بن ابراهيم** : « و لقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين » قال : السلالة الصفوة من الطعام و الشراب الذي يصير نطفة ، و النطفة أصلها من السلالة و السلالة هو من ^(٥) صفوة الطعام و الشراب ، و الطعام من أصل الطين ، فهذا معنى قوله « من سلالة من طين » . « ثم جعلناه نطفة في قرار مكين » أي في الأنثيين ثم في الرحم « ثم خلقنا النطفة علقه - إلى قوله - أحسن الخالقين » و هذه استحالة أمر إلى أمر ، فحدث النطفة إذا وقعت في الرحم أربعين يوماً ثم يصير علقه ^(٦) .

٧٤ - **و منه** : قوله « و لقد خلقنا الإنسان - إلى قوله - ثم أنشأناه خلقاً آخر » فهي ستة أجزاء وستة استحالات ، و في كل جزء و استحالة دية محدودة ، ففي النطفة عشرون ديناراً ، و في العلقه أربعون ديناراً ، و في المضغة ستون ديناراً ، و في العظم ثمانون ديناراً ، و إذا كسي لحماً فمائة دينار ، حتى يستهل ، فإذا استهل فالديه كاملة ^(٧) .

٧٥ - و في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في قوله « ثم أنشأناه خلقاً آخر » فهو نفخ الروح فيه ^(٨) .

(١) تفسير القمي : ٥٥١

(٢) البلد : ٤

(٣) في نسخة مخطوطة : فرأسه في دبره بين يديه .

(٤) علل الشرائع : ج ٢ ، ص ١٨١ .

(٥) في المصدر : و النطفة من السلالة و السلالة من صفوة .

(٦) تفسير القمي : ٣٤٥ .

(٧) د ، د ، ٤٤٥ .

(٨) التفسير : ٣٣٦ .

٧٦ - و منه : « وبدأ خلق الإنسان من طين » قال : هو آدم عليه السلام « ثم جعل نسله » أي ولده « من سلالة » و هو الصفوة من الطعام و الشراب « من ماء مهين » قال : النطفة المنية « ثم سوّاه » أي استحاله من نطفة إلى علقة ، و من العلقة ^(١) إلى مضغة ، ثم ^(٢) نفخ فيه الروح ^(٣) .

٧٧ - و منه : في روايه أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في قوله « يهب لمن يشاء إناثاً » يعني : ليس معهن ذكر « و يهب لمن يشاء الذكور » يعني : ليس معهم أنثى « أو يزوجهن ذكراً و إناثاً » أي يهب لمن يشاء ذكراً و إناثاً جميعاً ، يجمع له البنين و البنات ^(٤) .

٧٨ - و منه : عن أبيه ، عن المحمودي و محمد بن عيسى بن عبيد ، عن محمد بن إسماعيل الدارمي ^(٥) عن محمد بن سعيد ، أن يحيى بن أكرم سأل موسى بن علي بن محمد عن مسائل ، و فيها : أخبرنا عن قول الله « أو يزوجهن ذكراً و إناثاً » فهل يزوجه الله عباده الذكران و قد عاقب قوماً فعلوا ذلك ؟ فسأل موسى أخاه أبا الحسن العسكري عليه السلام فكان من جواب أبي الحسن عليه السلام : أمّا قوله « أو يزوجهن ذكراً و إناثاً » فإن الله تعالى زوج ذكران المطيعين إناثاً من الحور العين ، و إناث المطيعات من الإناث ذكراً المطيعين ، و معاذ الله أن يكون الجليل عنى ^(٦) ما لبست على نفسك تطلباً للرخصة ^(٧) لا ارتكاب للمآثم ^(٨) .

بيان : لا يخفى بعد ما ذكر في الخبر من سياق الآية ، وكأنّه على سبيل التنزيل

(١) في المصدر : علقه .

(٢) فيه ، حتى .

(٣) التفسير ، ٥١١ .

(٤) > ، ٦٠٥ .

(٥) كذا في نسخ الكتاب ، و في المصدر « الرازي » وهو الصواب ظاهراً ، لعدم ذكر

من « محمد بن اسماعيل الدارمي » في كتب الرجال .

(٦) في أكثر النسخ « اعنى » .

(٧) في المصدر ، طلباً لرخصة .

(٨) تفسير القمي ، ٦٠٥ .

أي لو كان المراد بالتزويج ما زعمت لاحتمل محملاً صحيحاً أيضاً ، أو يكون هذا بطناً من بطون الآية . و يمكن تصحيحه بوجه لا يأتي عن سياق الآية بأن يكون الغرض بيان أحوال جميع أفراد البشر أو المؤمنين في الأزواج ^(١) و الأولاد ، فإنهم إما أن يكونوا تزوجوا في الدنيا أم لا ، فعلى الأول إما يهب لهم إناثاً مع الذكران أو بدونهم أو يهب لهم ذكراً مع الإناث و بدونهن على سبيل منع الخلو ، أو يجعلهن عقيماً لا يولدن لهم ، و على الثاني يزوج المؤمنين و المؤمنات في الآخرة .

٧٩ - القهديب : عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن العباس بن موسى الوراق ، عن يونس بن عبد الرحمن ، عن أبي جرير القمي ، قال : سألت العبد الصالح عليه السلام عن النطفة ما فيها من الدية ؟ و ما في العلقه ؟ و ما في المضغة المخلقة و ما يقر في الأرحام ؟ قال : إنه يخلق في بطن أمه خلقاً من بعد خلق ، يكون نطفة أربعين يوماً ، ثم يكون علقه أربعين يوماً ، ثم مضغة أربعين يوماً ، ففي النطفة أربعون ديناراً ، و في العلقه ستون ديناراً ، و في المضغة ثمانون ديناراً ، فإذا اكتسى العظام لحماً ففيه مائة دينار ، قال الله عز وجل " ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ، فإن كان ذكراً ففيه الدية ، و إن كانت أنثى ففيها ديته .

٨٠ - معاني الاخبار : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن أحمد بن محمد ^(٢) عن علي بن السندي ، عن محمد بن عمرو بن سعيد ، عن أبيه ، قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام عليه السلام حيث دخل عليه داود الرقي ، فقال له : جعلت فداك ، إن الناس يقولون إذا مضى للحمل ^(٤) ستة أشهر فقد فرغ الله من خلقته . فقال أبو الحسن عليه السلام : يا داود اددع ولو بشق الصفا - فقلت ^(٥) : و أي شيء الصفا ؟ قال : ما يخرج مع الولد - فإن

(١) الزواج (خ) .

(٢) في المصدر ، عن محمد بن أحمد .

(٣) كذا في نسخ الكتاب ، و في المصدر ، عند أبي الحسن عليه السلام .

(٤) في المصدر ، للحامل .

(٥) فيه ، فقلت جعلت فداك .

الله عز وجل يفعل ما يشاء (١) .

٨١ - الاقبال : عن الحسين بن علي عليه السلام في دعاء يوم عرفة : ابتدأتني بنعمتك قبل أن أكون شيئاً مذكوراً ، وخلقني من التراب ، ثم أسكنتني الأصاب ، أمنالريب المنون واختلاف الدهور ، فلم أزل ظاعناً من صلب إلى رحم في تقادم الأيام الماضية والقرون الخالية ، لم تخرجني لرأفتك بي و لطفك لي و إحسانك إلي في دولة أيام الكفرة الذين نقضوا عهدك ، و كذبوا رسلك ، لكنك أخرجتني رافة منك وتحسناً علي للذي سبق لي من الهدى الذي (٢) يسرني وفيه أنشأتني ، ومن قبل ذلك رؤفت بي بجميل صنعك ، و سوابغ نعمتك ، فابتدعت خلقي من مني يمنى ، ثم أسكنتني في ظلمات ثلاث بين لحم و جلد و دم ، لم تشهرني بخلقي ، ولم تجعل إلي شيئاً من أمري ثم أخرجتني إلى الدنيا تاماً سويّاً ، و حفظتني في المهد طفلاً صبيّاً ، و رزقتني من الغذاء لبناً مريضاً ، وعظفت علي قلوب الحواضن ، وكفلتني الأمهات الرحائم ، وكلائتني من طوارق الجان ، وسلمتني من الزيادة و النقصان ، فتعاليت يارحيم يارحمان . حتى إذا استهللت ناطقاً بالكلام ، أتممت علي سوابغ الإيعام ، فربيتني زائداً في كل عام حتى إذا اكملت فطرتي ، واعتدلت سريرتي ، أوجبت علي حجّتك ، بأن ألهممتي معرفتك ، و روّعتني بعجائب فطرتك ، و أنطقني لما ذرأت لي في سمائك وأرضك من بدائع خلقك ، و نبهتني لذكرك و شكرك ، و واجب طاعتك و عبادتك ، وفهممتني ما جاءت به رسلك ، و يسّرت لي تقبّل مرضاتك ، و مننت علي في جميع ذلك بعونك ولطفك ، ثم إن خلقتني من حرّ الثرى لم ترض لي يا إلهي نعمة دون أخرى ، و رزقتني من أنواع المعاش و صنوف الرياش ، بمنّك العظيم علي ، و إحسانك القديم إلي ، حتى إذا أتممت علي جميع النعم ، و صرفت عني كلّ النقم ، لم يمنعك جهلي و جرأتي عليك أن دللتني على ما يقرّ بني إليك ، و وفقّنتني لما يزلّني لديك - إلى آخر الدعاء - (٣) .

(١) معاني الاخبار : ٣٠٥ .

(٢) في المصدر ، فيه يسرّنتني .

(٣) الاقبال ، ٢٤٠ .

بيان : « ثم أسكنتني الأُصْلاب » أي جعلت مادة وجودي مودعة في أُصْلاب آباءي ، فإنَّ نطفة كلِّ ولد كانت في صلب والده ، وكلُّهم كانوا من علل وجوده . وريب المنون : حوادث الدهر ، ذكره الجوهري^(١) ، و « أَمْنًا » مفعول له ، أي حفظت مادة وجودي في الأُصْلاب لأكون آمناً من حوادث الدهر « واختلاف الدهور » وهو معطوف على « ريب » أو « المنون » والظاعن : السائر ، وقال الجوهري^(٢) : قدم الشيء - بالضم - قديماً فهو قديم ، وتقادم مثله (انتهى) فهو من قبيل إضافة الصفة إلى الموصوف أي الأيام المتقادمة ، والخالية : الماضية . « للذي » متعلق بقوله « أخرجتني » ويحتمل أن يكون اللام للظرفية وللعلة . « الذي يسرّتني » أي جعلتني قابلاً له ، كما قال تعالى « فسيسرّه لليسرى^(٣) » . « بين لحم وجلدودم » الظاهر أنّه ليس تفسيراً للظلمات الثلاث ، أي كوّنتني أو حال كوني بين لحم الرحم وجلدها و الدم الذي فيها ، أو كنت بين تلك الأجزاء من بدني ، والأوّل أظهر . « لم تشهرني بخلقي » أي لم تجعل تلك الحالات الخسيسة ظاهرة للخلق في ابتداء خلقي لأصير محقّراً مهيناً عندهم ، بل سترت تلك الأحوال عنهم وأخرجتني بعد اعتدال صورتي و خروجي عن تلك الأحوال الدنية والطفل : المولود ، و الصبي^(٤) : الغلام ، و هما متقاربان في المعنى ، فالصبي إمّا تأكيد أو إشارة إلى اختلاف مراتب المولود ، بأن يكون الطفولية قبل الصبا ، والأوّل أظهر إن يطلق على المولود حين كونه في المهد طفلاً وصبيّاً ، فيكون الجمع بينهما إشارة إلى حالتي المولود ، فاعتبار نعومة بدنه طفل ، و باعتبار قلّة عقله صبي^(٥) ، فلذا قال تعالى « كيف نكلّم من كان في المهد صبيّاً^(٦) » ، وما قيل من أن « الصبي » أعمّ من الطفل لأنّ « المولود » إذا فطم لا يسمّى طفلاً ، يضعفه قوله تعالى « أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء^(٧) » .

قال الراغب : الصبي^(٨) من لم يبلغ الحلم ، قال تعالى « كيف نكلّم من كان في المهد

(١) الليل : ٧ .

(٢) مريم : ٢٩ .

(٣) النور : ٣١ .

صبيًا . و قال : الطفل : الولد مادام ناعما ، وقد يقع على الجمع ، قال تعالى « ثم يخرجكم طفلاً » وقال « أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء » وقد يجمع على أطفال ، قال عز وجل « و إذا بلغ الأطفال منكُم الحلم ^(١) » وباعتبار النعمة قيل امرأة طفلة (انتهى) .

والغذاء : ما يتغذى به من الطعام والشراب ، والمرى إمّا من المهموز أي الموافق للطبع فخفف ، أو من المعتل من قولهم « مريت الناقة مرياً » إذا مسحت ضرعها لتدرى والمرى - على فاعل - : الناقة الكثيرة اللبن . والعطف : الشفقة والإمالة ، يقال : عطف العود ، أي مثله ، وعلى الأول يكون على بناء التفعيل . والحواضن : النساء اللاتي يقمن بتربية الصبيان ، والحضن مادون الإبط إلى الكشح ، وحضن الطير بيضه لأنّه يضمّه إلى نفسه تحت جناحه ، ولما كانت الأمّهات يحضن الأولاد سمّين حواضن . والكافل : الحافظ لغيره ، قال تعالى « و كفلها زكريّا ^(٢) » . و « كلاًتني » أي حفظتني « من طوارق الجان » أي جماعة من الجن يطرقون بشرى على الأطفال كأمّ الصبيان . والطارق - في الأصل - : الذي يأتي بالليل لاحتياجه إلى طرق الباب ثم استعمل في كل شرّ نزل سواء كان بالليل أو بالنهار ، والمراد بالزيادة والنقصان ما يصير منهما سبباً لتشويه الخلقة وضعف البنية . والاستهلال : رفع الصوت ، واستهلال الصبي صياحه عند الولادة . وكمال الفطرة إشارة إلى قوّة الأعضاء والقوى الظاهرة ، واعتدال السريرة إلى كمال القوى الباطنة . « أوجبت » أي ألزمت وأتممت ، و « روعتني » أي أفزعني وخوفتني ، والعلم بعجائب الفطرة يصير سبباً للخوف للعلم بعظمة الرب سبحانه و وفور نعمه و تقصير المسكّلف في أداء شكره ، كما قال تعالى « إنّما يخشى الله من عباده العلماء ^(٣) » وقال « و الذين هم من خشية ربّهم مشفقون ^(٤) » أو المعنى :

(١) النور ، ٥٩ .

(٢) آل عمران ، ٣٧ .

(٣) فاطر ، ٢٨ .

(٤) المؤمنون ، ٥٨ .

ألقيت في روعي أي قلبي عجائب الفطرة ، لكنّه بعيد عن الشائع في إطلاق هذا اللفظ بحسب اللغة . وقال الفيروزآبادي : الحرّ - بالضم - : خيار كل شيء ، ومن الطين والرمل الطيب ، ومن الرمل وسطه . والثرى : التراب الندي .

أقول : سيأتي شرح تلك الفقرات مستوفى عند ذكر الدعاء بتمامه في محله إن شاء الله تعالى .

٨٢ - **تفسير على بن إبراهيم :** « خلق الإنسان من نقطة فإذا هو خصيم مبین » قال : خلقه من قطرة من ماء منتن فيكون خصيماً متكلماً بليغاً ^(١) .

٨٣ - **ومنه :** « أولم ير الإنسان أننا خلقناه من نقطة فإذا هو خصيم مبین » قال : أي ناطق عالم بليغ ^(٢) .

٨٤ - **ومنه :** « هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء » قال : يعني ذكراً وأنثى ، أسود وأبيض وأحمر ، صحيحاً وسقيماً ^(٣) .

٨٥ - **ومنه :** « ثمّ لقطعنا منه الوتين » قال : عرق في الظهر يكون منه الولد ^(٤) .

٨٦ - **ومنه :** « إذا أنتم أجنت في بطون أمهاتكم » أي مستقرين ، قوله « من نقطة إذا تمنى » قال : تتحوّل النطفة إلى الدم ، فتكون أولاً دماً ، ثمّ تصير نطفة و تكون في الدماغ في عرق يقال له الوريد ، و تمرّ في فقار الظهر ، فلا تزال تجوز فقراً فقراً حتّى تصير إلى ^(٥) الحالين فتصير أبيض ، و أمّا نطفة المرأة فإنّها تنزل من صدرها ^(٦) .

(١) تفسير القمى ، ٣٥٧ .

(٢) التفسير ، ٥٥٣ .

(٣) > ، ٨٧ .

(٤) > ، ٦٩٥ .

(٥) في المصدر : فى .

(٦) تفسير القمى ، ٦٥٥ .

بيان : قال الجوهري : الحالبان عرقان مكتنفان بالسرّة .

٨٧ - التفسير : « لم يكن شيئاً مذكوراً » قال : لم يكن في العلم ولا في الذكر (١) .

٨٨ - وفي حديث آخر : كان في العلم ولم يكن في الذكر . « بتليه » أي نختبره (٢) .

٨٩ - وفي رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في قوله « أمشاج » قال : ماء الرجل وماء المرأة اختلطا جميعاً (٣) .

بيان : « لم يكن في العلم » أي علم الملائكة .

٩٠ - التفسير : « مخلّقة وغير مخلّقة » قال : المخلّقة إذا صارت دماً، وغير المخلّقة قال : السقط (٤) .

٩١ - وفي رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام « لنبيّن لكم » أنكم كنتم كذلك في الأرحام « ونقرّ في الأرحام ما نشاء » فلا يخرج سقطاً (٥) .

٩٢ - حدثنا محمد بن جعفر ، عن محمد بن أحمد ، عن العباس ، عن ابن أبي نجران عن محمد بن القاسم ، عن عليّ بن المغيرة ، عن أبي عبد الله عن أبيه عليه السلام قال : إذا بلغ العبد مائة سنة فذلك أرذل العمر (٦) .

بيان : لا يبعد أن يكون « دماً » تصحيف « تاماً » .

٩٣ - التفسير : « إنّنا خلقناهم ممّا يعلمون » قال : من نطفة ثمّ من علقه (٧) .

٩٤ - ومنه : « خلق الإنسان من علق » قال : من دم (٨) .

(٢١) التفسير : ٧٠٦ .

(٣) التفسير : ٧٠١ .

(٥٤) التفسير : ٤٣٥ .

(٦) تفسير القمي : ٤٣٥ .

(٧) التفسير : ٦٩٦ .

(٨) . ٧٣١ .

- ٩٥ - **مجمع البيان** : روي أن ابن سوريا وجماعة من يهود أهل فديك لما قدموا النبي ﷺ إلى المدينة سألوه فقالوا : يا محمد ! كيف نومك ؟ فقد أخبرنا عن نوم النبي الذي يأتي في آخر الزمان . فقال : تنام عيناى وقلبي يقظان . قالوا : صدقت يا محمد ! فأخبرنا عن الولد يكون من الرجل أو المرأة ؟ فقال : أمّا العظام والعصب والعروق فمن الرجل ، وأمّا اللحم والدم والظفر والشعر فمن المرأة ، قالوا : صدقت يا محمد ! فما بال الولد يشبه أعمامه ليس فيه من شبه أخواله شيء ، أو يشبه أخواله وليس فيه من شبه أعمامه شيء ؟ فقال : أيهما علا ماؤه كان الشبه له . قالوا : صدقت يا محمد ! قالوا : أخبرنا عن ربك ما هو ؟ فأنزل الله : قل هو الله أحد إلى آخر السورة ^(١) - الخبر .
- ٩٦ - **الكافي** : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت له : رجل ذهب إحدى بيضتيه فقال : إن كانت اليسار ففيها الدية ، قلت : ولم ؟ أليس قلت : ما كان في الجسد اثنان ففيه ^(٢) نصف الدية ؟ قال : لأن الولد من البيضة اليسرى ^(٣) .
- ٩٧ - **الفقيه** : بإسناده عن أبي يحيى الواسطي رفعه إلى أبي عبدالله عليه السلام قال : الولد يكون من البيضة اليسرى ، فإذا قطعت ففيها ثلثا الدية ، وفي اليمنى ثلث الدية ^(٤) .
- بيان** : قال الشهيد الثاني - قدس سره - : انحصار التولد في الخصية اليسرى قد أنكره بعض الأطباء ، ونسبه الجاحظ في حياة الحيوان إلى العامة ، ولو صح نسبته إليهم ﷺ لم يلتفت إلى إنكار منكره (انتهى) .
- واقول : هذا شيء لا يمكن العلم به غالباً إلا من طريق الوحي والإلهام ، والتجربة قاصرة عنه ، مع أنه يمكن أن يحمل على أن اليسرى أدخل في ذلك .
- ٩٨ - **توحيد المفضل** : نبتدىء بذكر خلق الإنسان فاعتربه ، فأول

(١) مجمع البيان ، ج ٣ ص ١٩٣ .

(٢) في المصدر : ففي كل واحد نصف الدية .

(٣) الكافي ، ج ٧ ، ص ٣١٥ .

(٤) من لا يحضره الفقيه ، ٥١١ .

ذلك ما يدبر به الجنين في الرحم وهو محجوب في ظلمات ثلاث : ظلمة البطن ، وظلمة الرحم ، وظلمة المشيمة ، حيث لا حيلة عنده في طلب غذاء ، ولا دفع أذى ، ولا استجلاب منفعة ، ولا دفع مضرة ، فإنه يجري إليه من دم الحيض ما يغذوه كما يغذوا الماء النبات فلا يزال ذلك غذاءه حتى إذا كمل خلقه ، واستحكم بدنه ، وقوي أديمه على مباشرة الهواء ، وبصره على ملاقاته الضياء ، هاج الطلق بأُمّه فأزعجه أشدّ إزعاج وأغنفه حتى يولد ، وإذا ولد صرف ذلك الدم الذي كان يغذوه من دم أُمّه إلى ثدييها ، فانقلب الطعام واللون إلى ضرب آخر من الغذاء ، وهو أشدّ موافقة للمولود من الدم ، فيوافق في وقت حاجته إله ، فحين يولد قد تلمّظ وحرك شفتيه طلباً للرضاع ، فهو يجد ثديي أُمّه كالأوتين المعلقين لحاجته ، فلا يزال يغتذي باللبن مادام رطب البدن رقيق الأمعاء لين الأعضاء ، حتى إذا تحرك واحتاج إلى غذاء فيد صلابة ليشتدّ ويقوى بدن طلعت له الطواحن من الأسنان والأضراس ليمضغ به الطعام ، فيلين عليه ويسهل له إساغته فلا يزال كذلك حتى يدرك ، فإذا أدرك وكان ذكراً طلع الشعر في وجهه ، فكان ذلك علامة الذكرو عزّ الرجل الذي يخرج بدنه عن حدّ الصبا وشبه النساء ، وإن كانت أنثى يبقى وجهها نقيّاً من الشعر لتبقى لها البهجة والنضارة التي تحرك الرجال لما فيه دوام النسل وبقاؤه .

اعتبر يا مفضل في ما يدبر به الإنسان في هذه الأحوال المختلفة ، هل ترى يمكن أن يكون بالاهمال ؟ أفرأيت لو لم يجر إله ذلك الدم وهو في الرحم ألم يكن سينوى ويجفّ كما يجفّ النبات إذا فقد الماء ؟ ولو لم يزعجه المخاض عند استحكامه ألم يكن سيبقى في الرحم كالموؤود في الأرض ؟ ولو لم يوافق اللبن مع ولادته ألم يكن سيموت جوعاً أو يغتذي بغذاء لا يلائمه ولا يصلح عليه بدنه ؟ ولو لم تطلع عليه الأسنان في وقتها ألم يكن سيمتنع عليه مضغ الطعام وإساغته ، أو يقيم على الرضاع فلا يشتدّ بدنه ولا يصلح لعمل ، ثم كان تشتغل أُمّه بنفسه عن تربية غيره من الأولاد ؟ ولو لم يخرج الشعر في وجهه [في وقت] ألم يكن سيبقى في هيئة الصبيان والنساء ، فلا ترى له جلالة ولا وقاراً ؟

فقال المفضل : فقلت : يا مولاي ! فقد رأيت من يبقى على حالته ولا ينبت الشعر في وجهه وإن بلغ حال الكبر . فقال : ذلك بما قد امت أيديهم وأن الله ليس بظلام للعبيد ، فمن هذا الذي يرصده حتى يوافيه بكل شيء من هذه المآرب إلا الذي أنشأ خلقاً بعد أن لم يكن ، ثم توكل له بمصلحته بعد أن كان ؟ فإن كان الإهمال يأتي بمثل هذا التدبير فقد يجب أن يكون العمد والتقدير يأتيان بالخطأ والمحال ، لأنهما ضد^(١) الإهمال . وهذا فطيع من القول وجهل من قائله ، لأن الإهمال لا يأتي بالصواب ، والتضاد لا يأتي بالنظام ، تعالى الله عما يقول الملحدون علواً كبيراً .

ولو كان المولود يولد فهماً عاقلاً لأنكر العالم عند ولادته ، ولبقي حيران تائه العقل إذا رأى مالم يعرف وورد عليه مالم ير مثله من اختلاف صور العالم من البهائم والطير إلى غير ذلك مما يشاهده ساعة بعد ساعة يوماً بعد يوم . واعتبر ذلك بأن من سبي من ولد إلى بلد وهو عاقل يكون كالواله الحيران ، فلا يسرع في تعلم الكلام وقبول الأدب كما يسرع الذي يسبي صغيراً غير عاقل . ثم لو ولد عاقلاً كان يجد غضاضة إذا رأى نفسه محمولاً مرضعاً معصباً بالخرق مسجى في المهد ، لأنه لا يستغني عن هذا كله لرقته بدنه و رطوبته حتى يولد ، ثم كان لا يوجد له من الحلاوة والوقع من القلوب ما يوجد للطفل ، فصار يخرج إلى الدنيا غيباً غافلاً عما فيه أهله ، فيلقى الأشياء بذهن ضعيف ومعرفة ناقصة . ثم لا يزال يتزايد^(٢) في المعرفة قليلاً قليلاً و شيئاً بعد شيء و حالاً بعد حال حتى يألف الأشياء ويتمرن ويستمر عليها ، فيخرج من حد التأمل بها والحيرة فيها إلى التصرف والاضطراب إلى المعاش بعقله وحيلته و إلى الاعتبار والطاعة والسهو والغفلة [والمعصية] .

وفي هذا أيضاً وجوه أخر ، فإنه لو كان يولد تاماً العقل مستقلاً بنفسه لذهب موضع حلاوة تربية الأولاد ، وما قد رأ أن يكون للوالدين في الاشتغال بالولد من المصلحة وما يوجب التربية للآباء على الأبناء من المكافأة بالبر والعطف عليهم عند حاجتهم

(١) ضد الإهمال (ظ) .

(٢) يتزايد (خ) .

إلى ذلك منهم . ثم كان الأولاد لا يألون آباءهم ولا يألون آباء أبنائهم ، لأن الأولاد كانوا يستغنون عن تربية الآباء وحياتهم ، فيتفرقون عنهم حين يولدون ، فلا يعرف الرجل أباه وأمه ، ولا يمتنع من نكاح أمه وأخته وذوات المحارم منه ، إذ كان لا يعرفهن ، وأقل ما في ذلك من القباحة ، بل هو أشنع وأعظم وأفظع وأقبح وأبشع لو خرج المولود من بطن أمه وهو يعقل أن يرى منها ما لا يحل له ولا يحسن به أن يراه . أفلا ترى كيف أقيم كل شيء من الخلقة على غاية الصواب ، وخلا من الخطاء دقيقه وجليله ؟

اعرف يا مفضل ما للأطفال في البكاء من المنفعة ، واعلم أن في أدمغة الأطفال رطوبة إن بقيت فيها أحدثت عليهم أحداثاً جليلة وعللاً عظيمة من ذهاب البصر وغيره فالبكاء يسيل تلك الرطوبة من رؤوسهم فيعقبهم ذلك الصحة في أبدانهم والسلامة في أبصارهم . أفليس قد جاز أن يكون الطفل ينتفع بالبكاء والداء لا يعرفان ذلك ، فهما دائبان ليسكتانه ، ويتوخيان في الأمور مرضاته لئلا يبكي وهما لا يعلمان أن البكاء أصلح له وأجمل عاقبة ؟ فهكذا يجوز أن يكون في كثير من الأشياء منافع لا يعرفها القائلون بالإهمال ، ولو عرفوا ذلك لم يقضوا على الشيء أنه لا منفعة فيه من أجل أنهم لا يعرفونه ولا يعلمون السبب فيه ، فإن كل ما لا يعلمه المنكرون يعلمه العارفون وكثيراً ما يقصر عنه علم المخلوقين محيط به علم الخالق جل قدسه وعلت كلمته .

فأما ما يسيل من أفواه الأطفال من الريق ففي ذلك خروج الرطوبة التي لو بقيت في أبدانهم لأحدثت عليهم الأمور العظيمة ، كمن تراه قد غلبت عليه الرطوبة فأخرجته إلى حد البله والجنون والتخليط إلى غير ذلك من الأمراض الملتفة كالفالج واللقوة و ما أشبههما ، فجعل الله تلك الرطوبة تسيل من أفواههم في صغرهم لما لهم في ذلك من الصحة في كبرهم ، فتفضل على خلقه بما جهلوه ، ونظر لهم بما لم يعرفوه ، ولو عرفوا نعمه عليهم لشغلهم ذلك عن التماذي في معصيته . فسبحانه ! ما أجل نعمته وأسبغها على المستحقين وغيرهم من خلقه ! و تعالى عما يقول المبطلون علواً كبيراً .

اقول : قد مر شرحه وتمامه في كتاب التوحيد .

٩٩ - العلل : عن علي بن حاتم ، عن إسماعيل بن علي بن قدامة ، عن أحمد ابن علي بن ناصح ، عن جعفر بن محمد الأرمي ، عن الحسن بن عبد الوهاب ، عن علي بن حديد المدائني ، عمن حدثه ، عن المفضل بن عمر ، قال : سألت جعفر بن محمد عليه السلام عن الطفل يضحك من غير عجب و يبكي من غير ألم ، فقال : يا مفضل ! ما من طفل إلا وهو يرى الإمام ويناجيه ، فبكاءه لغيبة الإمام عنه ، و ضحكه إذا أقبل إليه ، حتى إذا أطلق لسانه أغلق ذلك الباب عنه ، و ضرب علي قلبه بالنسيان ^(١) .

بيان : لا استبعاد في ظاهر الخبر مع صحته ، و يحتمل أن يكون المراد برؤية الإمام و مناجاته توجّهه و شمول شفاعته و لطفه و دعائه له ، فإن لهم تصرفاً في العوالم يقصر العقل عن إدراكه .

١٠٠ - التوحيد : عن القاسم بن محمد السراج ، عن جعفر بن محمد بن موسى ^(٢) عن محمد بن عبد الله بن هارون الرشيد ، عن محمد بن أكرم ^(٣) بن أبي إياس ، عن ابن أبي ذئب ، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال : قال رسول الله ﷺ : لا تضربوا أطفالكم على بكائهم ^(٤) فإن بكاءهم أربعة أشهر شهادة أن لا إله إلا الله ، و أربعة أشهر الصلاة على النبي و آله ، و أربعة أشهر الدعاء لوالديه ^(٥) .

بيان : يحتمل أن يكون المراد بالخبر مع ضعفه أن لوالديه ثواب هذه الأذكار و الأدعية ، فينبغي أن لا يملأوا ولا يضربوهم . و قال بعض المحققين : السر فيه أن الطفل أربعة أشهر لا يعرف سوى الله عز وجل الذي فطر على معرفته و توحيده ، فبكاءه توسل إليه و التجاء به سبحانه خاصة دون غيره ، فهو شهادة له بالتوحيد ، و أربعة أخرى يعرف أمه من حيث إنشائها وسيلة لاغتذائه فقط لا من حيث إنشائها أمه ، و لهذا يأخذ

(١) علل الشرائع ، ج ٢ ، ص ٢٧٢ .

(٢) كذا في نسخ الكتاب ، وفي المصدر : جعفر بن محمد بن إبراهيم السريدي .

(٣) في المصدر : محمد بن آدم .

(٤) البكاء (خ) .

(٥) التوحيد ، ٢٤٢ .

اللبن من غيرها أيضاً في هذه المدة غالباً ، فلا يعرف فيها بعد الله إلا من كان وسيلة بين الله وبينه في ارتزاقه الذي هو مكلف به تكليفاً طبيعياً من حيث كونها وسيلة لا غير وهذا معنى الرسالة ، فبكاؤه في هذه المدة بالحقيقة شهادة بالرسالة ، وأربعة أخرى يعرف أبويه و كونه محتاجاً إليهما في الرزق ، فبكاؤه فيها دعاء لهما بالسلامة والبقاء في الحقيقة .

١٠١ - الدر المنثور : عن ابن عباس ، قال : حضرت عصابة من اليهود نبي^ﷺ الله ﷺ فسألوه عن مسائل ، فكان في ماسألوه : كيف ماء الرجل من ماء المرأة ؟ وكيف الأنثى منه والذكر ؟ فقال : إن ماء الرجل أبيض غليظ ، وإن ماء المرأة أصفر رقيق فأيتهما علا كان له الولد والشبه بإذن الله تعالى ، إن علاماء الرجل كان ذكراً بإذن الله وإن علاماء المرأة كان أنثى بإذن الله [تعالى] .

١٠٢ - و عن أنس ، قال : سأل عبدالله بن سلام النبي ﷺ فقال : ما ينزع الولد إلى أبيه وإلى أمه ؟ قال : أخبرني جبرئيل أنه إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع إليه الولد ، وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع إليها .

١٠٣ - و عن ابن عباس ، في قوله تعالى « ولقد خلقناكم ثم صورناكم » قال : خلقوا في ظهر آدم ثم صوروا في الأرحام (١) .

١٠٤ - وفي رواية أخرى عنه : خلقوا في أصلاب الرجال ، ثم صوروا في أرحام النساء (٢) .

١٠٥ - وفي رواية أخرى عنه قال : أمّا قوله « خلقناكم » فأدم ، وأمّا « صورناكم » فدرّيته (٣) .

١٠٦ - و عن أبي سعيد الخدري ، قال : سمعت النبي ﷺ سئل عن العزل فقال : لا عليكم أن تفعلوا ، إن يكن مما أخذ الله منها الميثاق فكانت على الصخرة نفخ

(١ و ٢) الدر المنثور : ج ٣ ، ص ٧٢ .

(٣) الدر المنثور ، ج ٣ ، ص ٧٢ .

فيه الروح (١) .

١٠٧ - وعن ابن مسعود أنه سئل عن العزل فقال : لو أخذ الله ميثاق نسمة من صلب رجل ثم أفرغه على صفا لأخرجه من ذلك الصفا ، فإن شئت فاعزل وإن شئت لا تعزل (٢) .

١٠٨ - وعن ابن عباس في قوله تعالى « من سلاله » قال : السلالة صفر الماء الرقيق الذي يكون منه الولد (٣) .

١٠٩ - وعن ابن عباس - مرفوعاً - : النطفة التي يخرج منها الولد ترعد لها الأعضاء والعروق كلها إذا خرجت وقعت في الرحم (٤) .

١١٠ - وعن علي عليه السلام قال : إذا تمت النطفة أربعة أشهر بعث إليها ملك فنفتح فيها الروح في الظلمات الثلاث ، فذلك قوله « ثم أنشأناه خلقاً آخر » يعني نفخ الروح (٥) .

١١١ - وعن ابن عباس في قوله « ثم أنشأناه خلقاً آخر » يقول : خرج من بطن أمه بعد ما خرج ، فكان من بدء خلقه الآخر أن استهل ، ثم كان من خلقه أن دل (٦) على ندي أمه ، ثم كان من خلقه أن علم كيف يبسط رجله ، إلى أن قعد ، إلى أن حبا إلى أن قام على رجله ، إلى أن مشى ، إلى أن فطم ، فعلم كيف يشرب و يأكل من الطعام إلى أن بلغ الحلم ، إلى أن بلغ ، إلى أن يتقلب في البلاد (٧) .

١١٢ - وعن قتادة ، « ثم أنشأناه خلقاً آخر » قال : يقول بعضهم هو نبات الشعر و بعضهم يقول هو نفخ الروح (٨) .

١١٣ - وعن حذيفة بن أسيد ، قال : قال رسول الله ﷺ : يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم بأربعة أو بخمسة وأربعين ليلة : أي رب أشقي أم سعيد؟ أذكر أم أنثى؟ فيقول الله و يكتبان ، ثم يكتب عمله و رزقه و أجله و أثره و مصيبتَه

(١ و ٢) الدر المنثور ، ج ٣ ، ص ١٤٤ .

(٣ و ٤) الدر المنثور ، ج ٥ ، ص ٦ .

(٥) الدر المنثور ، ج ٥ ، ص ٧ .

(٦) في المصدر ، دله .

(٧ و ٨) الدر المنثور ، ج ٥ ، ص ٧ .

ثم تطوى الصحيفة فلا يزداد فيها ولا ينقص منها (١) .

١١٤ - وعن أبي ذر - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: إذا مكث المنبي في الرحم أربعين ليلة أتاه ملك النفوس فخرج به إلى الرب ، فيقول : يا رب أذكر أم أنسى ؟ فيقضي الله ما هو قاضٍ ، فيقول : أشقى أم سعيد ؟ فيكتب ما هو لاقٍ . وقرأ أبو ذر من فاتحة التغابن خمس آيات إلى قوله « وصوركم فأحسن صوركم وإليه المصير » (٢) .

١١٥ - وعن عبد الله بن مسعود قال : إذا جئناكم بحديث أتيناكم بتصديقه من كتاب الله . إن النطفة تكون في الرحم أربعين ، ثم تكون علقة أربعين ، ثم تكون مضغة أربعين ، فإذا أراد الله أن يخلق الخلق نزل الملك فيقول له : اكتب ، فيقول : ما ذا أكتب ؟ فيقول : شقياً (٣) أو سعيداً ، ذكراً أو أنثى ، وما رزقه وأثره وأجله ، فيوحى الله بما يشاء ويكتبه الملك . ثم قرأ عبد الله : « إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه » ثم قال عبد الله : أمشاجها عروقها (٤) .

١١٦ - وعن ابن عباس ، في قوله « من نطفة أمشاج » قال : ماء الرجل وماء المرأة حين يختلطان (٥) .

١١٧ - وعن ابن عباس ، أن نافع بن الأزرق قال له : أخبرني عن قوله « من نطفة أمشاج » قال : اختلاط ماء الرجل وماء المرأة إذا وقع في الرحم . قال : وهل تعرف العرب ذلك ؟ قال : نعم ، أما سمعت أبا ذؤيب وهو يقول :

كأن الريش والفوقين منه خلال النسل خالطه مشيج (٦)

١١٨ - وعن ابن عباس في قوله « من نطفة أمشاج » قال : مختلفة الألوان (٧) .

(١) الدر المنثور ، ج ٤ ، ص ٣٤٥ (مقطعا) .

(٢) > > ج ٦ ، ص ٢٢٧ .

(٣) في المصدر : اكتب شقياً ..

(٤-٦) الدر المنثور : ج ٦ ، ص ٢٩٧ .

(٧) الدر المنثور ، ج ٦ ، ص ٢٩٨ .

١١٩ - وعن مجاهد « من نطفة أمشاج » قال: ألوان ، نطفة الرجل بيضاء وحمراء ونطفة المرأة خضراء وحمراء (١) .

١٢٠ - وعن قتادة « إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه » قال: طوراً نطفة وطوراً علقه ، وطوراً مضغة ، وطوراً عظماً ، ثم كسونا العظام لحماً ، وذلك أشد ما يكون إذا كسى اللحم « ثم أنشأناه خلقاً آخر » قال : أنبت له الشعر « فتبارك الله أحسن الخالقين » فأنبأ الله بما خلقه وأبناه ، إتما بين ذلك ليبتليه بذلك ، ليعلم كيف شكره ومعرفته لحقه ، فبين الله له ما أحل له وما حرّم عليه ، ثم قال « إنا هديناه السبيل إما شاكراً - لنعم الله - وإما كفوراً - بها - » (٢) .

١٢١ - وعن عكرمة في قوله « أمشاج » قال : الظفر والعظم والعصب من الرجل واللحم والدم والشعر من المرأة (٣) .

١٢٢ - وعن مالك بن الحويرث قال : قال رسول الله ﷺ : إذا أراد الله أن يخلق النسمة فجامع الرجل المرأة طار ماؤه في كل عرق وعصب منها ، فإذا كان اليوم السابع أحضر الله له كل عرق بينه وبين آدم ، ثم قرأ « في أي صورة ما شاء ركبك » (٤) .

١٢٣ - وعن مجاهد « في أي صورة ما شاء ركبك » قال : إما قبيحاً وإما حسناً ، وشبه أب أو أم أو خال أو عم (٥) .

١٢٤ - وعن علي بن رباح ، عن أبيه ، عن جده ، أن النبي ﷺ قال له : ما ولد لك ؟ قال : يا رسول الله ! ما عسى أن يولد لي ؟ إما غلام وإما جارية . قال : فمن يشبه ؟ قال : يا رسول الله ! ما عسى أن يشبه ؟ إما أباه وإما أمه . فقال : لا تقولن هذا إن النطفة إذا استقرت في الرحم أحضرها الله كل نسب بينها وبين آدم ، فرغب خلقه في صورة من تلك الصور ، أما قرأت هذه الآية في كتاب الله « في أي صورة ما شاء ركبك » من نسبك ما بينك وبين آدم (٦) .

(١-٣) الدر المنثور ، ج ٦ ، ص ٢٩٨

(٢) المصدر ، ج ٦ ، ص ٣٢٣ .

(٥ و ٦) الدر المنثور ، ج ٦ ، ص ٣٢٣ .

١٢٥ - وعن ابن أبي حاتم في قوله « يخرج من بين الصلب والترائب » قال : صلب الرجل وترائب المرأة ، لا يكون الولد إلاّ منهما ^(١) .

١٢٦ - وعن ابن أبي ، قال : الصلب من الرجل ، والترائب من المرأة ^(٢) .

١٢٧ - وعن ابن عباس « يخرج من بين الصلب و الترائب » قال : ما بين الجيد والنحر ^(٣) .

١٢٨ - وعن مجاهد ، قال : الترائب أسفل من التراقي ^(٤) .

١٢٩ - وعن ابن عباس في قوله « و الترائب » قال : تربية المرأة ، وهو موضع القلادة ^(٥) .

١٣٠ - وعن ابن عباس أن نافع بن الأزرق قال له : أخبرني عن قوله عز وجل « يخرج من بين الصلب والترائب » قال : الترائب موضع القلادة من المرأة . قال : وهل تعرف العرب ذلك ؟ قال : نعم ، أما سمعت قول الشاعر :

والزعفران على ترائبها شرقابه اللبات و النحر ^(٦)

١٣١ - وعن عكرمة ، أنه سئل عن قوله « يخرج من بين الصلب و الترائب » قال : صلب الرجل وترائب المرأة ، أما سمعت قول الشاعر :

نظام اللؤلؤ على ترائبها شرقابه اللبات و النحر ^(٧)

١٣٢ - وعن ابن عباس ، قال : الترائب بين ثديي المرأة ^(٨) .

١٣٣ - وعن سعيد بن جبير ، قال : الترائب الصدر ^(٩) .

وعن عكرمة وابن عياض مثله ^(١٠) .

١٣٤ - وعن ابن عباس ، قال : الترائب أربعة أضلاع من كل جانب من أسفل الأضلاع ^(١١) .

(١-٧) المصدر : ج ٦ ، ص ٣٣٦

(٨) لم نجد هذه الرواية في الدر المنثور .

(٩-١١) الدر المنثور ، ج ٦ ، ص ٣٣٦ .

١٣٥ - وعن الأعمش ، قال : يخلق العظام والعصب من ماء الرجل ، و يخلق اللحم والدم من ماء المرأة (١) .

١٣٦ - وعن قتادة في قوله « يخرج من بين الصلب و الترائب » قال : يخرج من بين صلبه و نحره « إنّه على رجعه لقادر » قال : إنّ الله على بعثه و إعادته لقادر يوم تبلى السرائر » قال : إنّ هذه السرائر مختبرة ، فأسرّ و أخيراً و أعلنوه « فماله من قوّة » يمتنع بها « ولا ناصر » ينصره من الله (٢) .

١٣٧ - و عن ابن عباس في قوله « إنّه على رجعه لقادر » قال : أن يجعل الشيخ شاباً ، و الشاب شيخاً (٣) .

١٣٨ - وعن مجاهد « إنّه على رجعه لقادر » قال : على رجوع النطفة في الإحليل (٤) .

بيان : قوله « كأنّ الريش ... » أقول : أورد الجوهري البيت هكذا :

كأنّ النصل و الفوقين منها ☆ خلال الريش سيط به المشيج

فائدة

قال بعض المحققين : مبدأ عقد الصورة في مني الذكر ، و مبدأ انعقادها في مني الأنثى ، و هما بالنسبة إلى الجنين كالأنفحة واللبن بالقياس إلى الجبن . و قيل : إنّ لكلّ من المنيتين قوّة عاقدة و قابلة و إنّ كانت العاقدة في الذكوري أقوى و المنعقدة في الأنثوي أقوى ، و رجّح ذلك بأنّه لو لم يكن كذلك لم يمكن أن يتحدّا شيئاً واحداً ولم ينعقد مني الذكر حتّى يصير جزءاً من الولد . و قال بعضهم : و لهذا إذا كان مزاج الأنثى قوياً ذكورياً كما تكون أمزجة النساء الشريفة النفس ، القويّة القوى ، و كان مزاج كبدها حاراً كان المنى المنفصل من الكلية اليمنى مقام مني الرجل في شدّة قوّة العقد ، و المنفصل من اليسرى مقام مني الأنثى في قوّة الانعقاد ، فيخلق الولد باذن الله ، و خصوصاً إذا كانت النفس متأيدة بروح القدس متقوّمة به بحيث يسري اتصالها به إلى الطبيعة و البدن ، و يغيّر المزاج ، ويمدّ جميع القوى في أفعالها بالمدد الروحانيّ

فتصير أقدر على أفعالها بما لا ينضبط بالقياس ، كما وقع للصديقة مريم بنت عمران على نبينا وآله وعلى ابنها وعليها السلام حيث تمثل لها روح القدس بشراً سوى الخلق حسن الصورة ، فتأثر نفسها به فتحرّكت على مقتضى الجبلة ، و سرى الأثر من الخيال في الطبيعة ، فتحرّكت شهوتها فأثرت ، كما يقع في المنام من الاحتلام (انتهى) .

و أقول : قد مرّ أنّ نفوذ إرادة الله سبحانه وقدرته في أمر لا يتوقف على حصول تلك الأسباب العادية ، حتّى يتكلف أمثال تلك التكاليف التي ربما انتهى القول به إلى نسبة أمور إلى النساء المقدّسات المطهّرات لا يرضى الله بها ، والكف عنها أحوط وأحرى .

ثمّ قالوا : ابتداء خلقة الجنين ^(١) هو حصول الماء في الرحم ، وشبهه بالعجين إذا ألصق بالتّنور ، ثمّ يتغيّر عن حاله قليلاً ويشبه بالبذر إذا طرح في الأرض ويسمّى نطفة ، ثمّ تحصل فيه نقط دمويّة من دم الحيض ويسمّى علقة ، ثمّ يظهر فيه حمرة ظاهرة منه فيصير شبيهاً بالدم الجامد ، و يعظم قليلاً ، و يهبج فيه ريح حارّة و يسمى مضغة ثمّ يتمّ و يتميز فيه الأعضاء الرئيسة الثلاثة ^(٢) و يظهر لسائر الأعضاء رسوم خفيّة و يسمى جنيناً ، ثمّ يظهر فيه رسوم سائر الأعضاء و يقوى ويصلب ويجري فيه الروح و يتحرّك و يسمى صبيّاً ، ثمّ تنفصل الرسوم و تظهر الصورة وينبت الشعر ، ثمّ ينفتح لسانه و تتمّ خلقته . وتكمل خلقة الذكر قبل خلقة الأنثى ، و إذاكمل لم يكتف بما

(١) و الذي ثبت في علم الفسيولوجيا أنّ في منى الرجل حيوانات صغيرة جداً تسمى « اسبرماتزوئيد » وأن المرأة تبيض كل شهر في الرحم وتخرج بيضاتها بدم الحيض ، فاذا وصل منى الرجل باحدى تلك البيضات اجتمع الاسبرماتزوئيدات حولها و دخل اقويها فيها و ربما دخل الاثنان او اكثر معاً فيتمدد الجنين و عندئذ يحصل للبيضة حالة لا يمكن معها دخول سائر الاسبرماتزوئيدات ، وبعد ذلك لا يزال ينشأ وينمو و يتزايد بصيرورته بالانفصال اثنين ثم اربعة وهكذا ، ثم يظهر فيه نقطتان حمراوان احدهما موضع القلب والاخرى موضع المخ ، ثم يظهر رسوم الاعضاء ثم صورها حتى يكتمل جميع الاعضاء وينفخ فيها الروح .

(٢) دهي القلب والكبد والمخ

يجيئه من الغذاء من دم الحيض ، فيتحرك حركات صعبة قوية ، و انتهكت رباطات الرحم ، فكانت الولادة .

و قال بعضهم : الرحم موضوعة في ما بين المثانة و المعى المستقيم ، و هي مربوطة برباطات على هيئة السلسلة ، و جسمها عصبي^(١) ليتمكن امتدادها و اتساعها وقت الولادة و الحاجة إلى ذلك ، وتنضم إذا استغنت ، و لها بطنان ينتهيان إلى فم واحد ، وزائدتان تسميان قرني^(٢) الرحم ، و خلف هاتين الزائدتين بيضتا المرأة ، وهما أصغر من ييضني الرجل وأشد تفرطحاً (و المفرطح : العريض) ومنهما ينصب مني^(٣) المرأة إلى تجويف الرحم ، و للرحم رقبة منتبهة إلى فرج المرأة ، و تلك الرقبة من المرأة بمنزلة الذكر من الرجل ، فإذا امتزج مني^(٤) الرجل بمني^(٥) المرأة من تجويف الرحم كان العلوق ، ثم ينمى من دم الطمث ، و يتصل بالجنين عروق تأتي إلى الرحم فتغذوه حتى يتم^(٦) و يكمل فإذا لم يكف بما يجيئه من تلك العروق يتحرك حركات قوية طلباً للغذاء ، فيهلك أربطة الرحم التي قلنا إنها على هيئة السلسلة و يكون منها الولادة (انتهى) .

و اعلم أنهم اتفقوا على أن المنى يتولد من فضلة الهضم الرابع في الأعضاء ، قال بقراط في كتابه في المنى : إن جمهور مادة المنى هو من الدماغ ، فإنه ينزل منه إلى العرقين اللذين خلف الأذنين ، ثم منهما إلى النخاع لئلا يبعد من الدماغ وما يشبهه مسافة طويلة فيغير مزاجه ، ثم منه إلى الكليتين بعد نفوذه في العرقين الطالعين المتشعبين من الأجوف إلى العروق التي تأتي الأثنين ، ولهذا قيل : إن قطعهما يقطع النسل . و نقل الطبري عن بقراط أن الصقابة إذا أرادوا أن يرتبوا^(٧) أولادهم للدعوة أو للناموس يترؤسهم هذين العرقين ، فينقطع هذا المقطوع العرق عن الجماع و يصير بصورة النساء ، فيتبركون به ويتوسلون به إلى الله تعالى ، ويرون أن دعاءه مستجاب و أن الله قد اصطفاه واختاره و طهره من الخبائث ! و جالينوس أنكر ذلك و خطأ قول بقراط .

(١) قرطى الرحم (خ) .

(٢) يربوا (ظ) .

وقال الشيخ : أنا أرى أن المنى ليس يجب أن يكون من الدماغ وحده ، وإن كانت خميرته منه ، وصح ما يقوله بقراط من أمر العرقين ، بل يجب أن يكون له من كل عضو رئيس عين ، ومن الأعضاء الأخرى ترشح أيضاً إلى هذه الأصول .
وقال القرشي في شرح القانون : إنما يكون تولد المنى من الرطوبة المبتوثة على الأعضاء كالطل ، ومعلوم أنه ليس في كل عضو من الأعضاء مجرى يسيل فيه ما هناك من تلك الرطوبة إلى الأثنيتين ثم إلى القضيب ، فلا يمكن أن يكون وصولها إلى هناك إلا بأن تتبخّر تلك الرطوبة من الأعضاء حتى تتصعد إلى الدماغ ، وهناك تفارقها الحرارة المتبخّرة فتبرد وتكاثف وتعود إلى قوامها قبل التبخّر ، ثم من هناك ينزل إلى العروق التي خلف الأذنين وينفذ إلى النخاع في عروق هناك لئلا يتغيّر عن التمدل الذي أفاده الدماغ ، فلا يتبخّر بالحرارة كرامة أخرى ، فإذا نزلت من هناك حتى وصلت إلى قرب الأثنيتين صادف هناك عروفاً واصله من الكليتين إلى الأثنيتين ، وتلك العروق مملوءة من الدم ، فتسخن في الكليتين وتعدل ، فيحيله ذلك النازل من الدماغ إلى مشابهه بعض الاستحالة ، ثم بعد ذلك ينفذ إلى الأثنيتين ويكمل فيهما تعدله وبياضه ونضجه ، ومنهما يندفع إلى أوعيته .

وأيد ذلك بما نقل من كتاب منسوب إلى هرمس في سر الخليفة قد فسر ببلين و هو أن المنى إذا خرج من معادنه عند الجماع أثلف بعضه إلى بعض و سما إلى الدماغ وأخذ الصورة منه ، ثم نزل في الذكر و خرج منه .

وقال شارح الأسباب : مادة المنى يأتي من الكبد إلى الكليتين في شعب من الأجوف النازل ، ويتصقّى فيهما من المائية ، ثم منهما إلى المجرى الذي بينهما وبين الأثنيتين ، وهو عرق كثير المعاطف والاستدارات ليطول المسافة بينهما فينضج فيه المنى و يبيض بعد احراره ، ثم منه إلى الأثنيتين ، فهما يعينان على تمام تكون المنى بإسخانها الدم النافذ في هذه العروق (انتهى) .

وقالوا : ونبت من الأثنيتين وعاءان مثل البربخين شبيهين بجوهر الأثنيتين يصعدان أولاً إلى العانة وإلى معلق البيضتين ، ثم ينزلان متوربين إلى عنق المثانة أسفل من

مجرى البول ، ثم يتصلان إلى المجرى الذي في أصل القضيب ، ويسمى هذان الوعاءان أوعية المنى ، وهذان في الرجال أطول وأوسع منهما في النساء . وفي القضيب مجاري ثلاثة : مجرى المنى ، ومجرى البول ، ومجرى الودي ، كذا ذكر الشيخ في القانون . وقال صاحب ترويح الأرواح : في القضيب مجريان : أحدهما مجرى البول والودي والآخر مجرى المنى . وكلامهم في ذلك كثير اكتفينا بذلك لتطلع في الجملة على بعض مصطلحاتهم فتستعملها في فهم مامر وسيأتي من الآيات والأخبار ، والله يعلم حقائق الأمور .

وفي القاموس : البربخ منفذ الماء ومجراه ، وهو الوردية والبالوعة من الخزف .

❖ (بسمه تعالى) ❖

إلى هنا تم الجزء الرابع من المجلد الرابع عشر - كتاب السماء والعالم - من بحار الأنوار ، وهو الجزء المتمم للستين حسب تجزئتنا من هذه الطبعة البهية . وقد قابلناه على النسخة التي صححها الفاضل الخبير الشيخ محمد تقي اليزدي ، بما فيها من التعليق والتنميق والله ولي التوفيق .

محمد الباهر اليهودي



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله كما هو أهله ، و كما ينبغي لكرم وجهه و عزّ جلاله و الصلاة و السلام على رسوله و آله .

و بعد : فقد بذلنا غاية المجهود في تصحيح هذا الجزء من كتاب « بحار الأنوار » - و هو الجزء المتمم للسنتين حسب تجزئتنا في هذه الطبعة - و تنميقة و التعليق عليه و مقابله بالنسخ و المصادر . نشكر الله تعالى على ما وفقنا لذلك و نسأله أن يديم توفيقنا و يزدنا من فضله والله ذو الفضل العظيم .

قم المشرفة : محمد تقي المصباح اليزدي

﴿ مراجع التصحيح و التخريج و التعليق ﴾

قوبل هذا الجزء بعدة نسخ مطبوعة و مخطوطة ، منها النسخة المطبوعة بطهران سنة (١٣٠٥) المعروفة بطبعة أمين الضرب ، و منها النسخة المطبوعة بتبريز و منها النسخة المخطوطة النفيسة لمكتبة صاحب الفضيلة السيد جلال الدين الأرموي الشهير بـ « المحدث » و اعتمدنا في التخريج و التصحيح و التعليق على كتب كثيرة نسردها بعض أساميها :

- ١ - القرآن الكريم .
 - ٢ - تفسير علي بن إبراهيم القمي
 - ٣ - تفسير فرات الكوفي
 - ٤ - تفسير مجمع البيان
 - ٥ - تفسير أنوار التنزيل للقاضي البضاوي
 - ٦ - تفسير مفاتيح الغيب للفخر الرازي
 - ٧ - الاحتجاج للطبرسي
 - ٨ - أصول الكافي للكليني
 - ٩ - الأقبال للسيد بن طاوس
 - ١٠ - تنبيه الخواطر لورام بن أبي فراس
 - ١١ - التوحيد للصدوق
 - ١٢ - ثواب الأعمال للصدوق
 - ١٣ - الخصال
 - ١٤ - الدر المنثور للسيوطي
 - ١٥ - روضة الكافي للكليني
- | | | | |
|---------------------------|---|---|---|
| المطبوع سنة ١٣١١ في ايران | » | » | » |
| » ١٣٥٤ » | » | » | » |
| » ١٣٧٣ » | » | » | » |
| » ١٢٨٥ » | » | » | » |
| » ١٢٩٤ » | » | » | » |
| » ١٣٥٠ » | » | » | » |
| » » | » | » | » |
| » ١٣١٢ » | » | » | » |
| » » | » | » | » |
| » ١٣٧٥ » | » | » | » |
| » » | » | » | » |
| » ١٣٧٤ » | » | » | » |
| » » | » | » | » |

- ١٦ - علل الشرائع للصدوق المطبوع سنة ١٣٧٨ في قم
- ١٧ - عيون الأخبار » » » ١٣٧٧ » »
- ١٨ - فروع الكافي للكليني » » » » »
- ١٩ - المحاسن للبرقي » » » ١٣٧١ » طهران
- ٢٠ - معاني الاخبار للصدوق » » » ١٣٧٩ » »
- ٢١ - مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب » » » ١٣٧٨ » قم
- ٢٢ - من لا يحضره الفقيه للصدوق » » » ١٣٧٦ » طهران
- ٢٣ - نهج البلاغة للشريف الرضي » » » » مصر
- ٢٤ - أسد الغابة لعز الدين ابن الأثير » » » » طهران
- ٢٥ - تنقيح المقال للشيخ عبدالله المامقاني » » » ١٣٥٠ » النجف
- ٢٦ - تهذيب الاسماء واللغات للمحافظ محيي الدين بن شرف النوري المطبوع في مصر
- ٢٧ - جامع الرواة للاردبيلي المطبوع سنة ١٣٣١ في طهران
- ٢٨ - خلاصة تذهيب الكمال للمحافظ الخزرجي » » » ١٣٢٢ » مصر
- ٢٩ - رجال النجاشي » » » ... » طهران
- ٣٠ - روضات الجنات للميرزا محمد باقر الموسوي » » » ١٣٦٧ » »
- ٣١ - الكنى و الألقاب للمحدث القمي » » » ... » صيدا
- ٣٢ - لسان الميزان لابن حجر العسقلاني » » » ... في حيدرآباد الدكن
- ٣٣ - الرواشح السماوية للسيد محمد باقر الحسيني الشهير بالداماد المطبوع سنة ١٣١١ في ايران
- ٣٤ - القبسات للسيد محمد باقر الحسيني الشهير بالداماد المطبوع سنة ١٣١٥ في ايران
- ٣٥ - رسالة مذهب ارسطاطاليس للسيد محمد باقر الحسيني الشهير بالداماد المطبوعة بهامش القبسات
- ٣٦ - أئو لوجيا المنسوب إلى ارسطاطاليس المطبوع بهامش القبسات

- ٣٧ - رسالة الحدوث لصدر المتألهين المطبوع سنة ١٣٠٢ في ايران
 ٣٨ - الشفاء للشيخ الرئيس أبي علي بن سينا » » ١٣٠٣ » »
 ٣٩ - شرح التجريد تأليف المحقق الطوسي للعلامة الحلي
 المطبوع سنة ١٣٤٧ في قم
 ٤٠ - عين اليقين للمولى محسن الفيض الكاشاني » » ١٣١٣ في طهران
 ٤١ - مروج الذهب للمسعودي » » ١٣٢٤ » مصر
 ٤٢ - القاموس المحيط للفيروز آبادي » » ١٣٣٢ » »
 ٤٣ - الصحاح للجوهري » » ١٣٧٧ » »
 ٤٤ - النهاية لمجد الدين ابن الاثير » » ١٣١١ » »

فهرس

❖ (ما فى هذا الجزء من الابواب) ❖

- ٢٩ - باب الرياح و أسبابها و أنواعها ١-٢٢
- ٣٠ - باب الماء و أنواعه و البحار و غرائبها و ما ينعقد فيها ، و علّة المدّ و الجزر و الممدوح من الأنهار و المذموم منها ٢٣-٥٠
- ٣١ - باب الأرض و كفيّتها و ما أعدّ الله للناس فيها و جوامع أحوال العناصر و ما تحت الأرضين ٥١-١٠٠
- ٣٢ - باب آخر فى قسمة الأرض إلى الأقاليم و ذكر جبل قاف و سائر الجبال و كفيّة خلقها و سبب الزلزلة و علّتها ١٠٠-١٥٠
- ٣٣ - باب تحريم أكل الطين و ما يحلّ أكله منه ١٥٠-١٦٣
- ٣٤ - باب المعادن و أحوال الجمادات و الطبائع و تأثيراتها و انقلابات الجواهر و بعض النوادر ١٦٤-١٩٨
- ٣٥ - باب نادر ١٩٨-٢٠٠
- ٣٦ - باب الممدوح من البلدان و المذموم منها و غرائبها ٢٠١-٢٤٠
- ٣٧ - باب نادر (مسائل ابن سلام عن النبي ﷺ) ٢٤١-٢٦٣

﴿ أبواب ﴾

❖ (الانسان و الروح و البدن و أجزاله و قواهما و أحوالهما) ❖

- ٣٨ - باب أنّه لم سمّي الانسان إنساناً و المرأة امرأة و النساء نساء و الحوآء حوآء ٢٦٤-٢٦٨
- ٣٩ - باب فضل الانسان و تفضيله على الملك ، و بعض جوامع أحواله ٢٦٨-٣٠٨
- ٤٠ - باب آخر (فى تفضيل الانسان على الملك) ٣٠٨-٣١٧
- ٤١ - باب بدء خلق الانسان فى الرحم إلى آخر أحواله ٣١٧-٣٩١

﴿ رموز الكتاب ﴾

عد : للمقاصد	ب : لتقريب الاسناد .
عدة : للمدة	بشا : لبشارة المصطفى .
عم : لاعلام الوردى .	تم : لفلاح السائل .
عين : للمعيون والمعاسن .	ثو : لثواب الاعمال .
غر : للفرر والدرر .	ج : للاحتجاج .
غط : لغية الشيخ .	جا : لمجالس المفيد .
غو : لغوالي اللثالى .	جش : لفهرست النجاشى .
ف : لتحف العقول .	جع : لجامع الاخبار .
فتح : لفتح الابواب .	جيم : لجمال الاسبوع .
فر : لتفسير فرات بن ابراهيم .	جنة : للجنة .
فس : لتفسير على بن ابراهيم .	حة : لفرحة الفرى .
فض : لكتاب الروضة .	ختص : لكتاب الاختصاص .
ق : للكتاب العتيق الفروى .	خص : لمنتخب البصائر .
قب : لمناقب ابن شهر آشوب .	د : للعدد .
قبس : لقبس المصباح .	سر : للسرائر .
قضا : لقضاء الحقوق .	من : للمعاسن .
قل : لاقبال الاعمال .	شا : للارشاد .
قية : للدروع .	شف : لكشف اليقين .
ك : لاكمال الدين .	شى : لتفسير العياشى .
كا : للكافى .	ص : لقصص الانبياء .
كش : لرجال الكشى .	صا : للاستبصار .
كشف : لكشف القمّة .	صبا : لمصباح الزائر
كف : لمصباح الكفعمى .	صح : لمصحف الرضا <small>عليه السلام</small>
كنز : لكنز جامع الفوائد و تاويل الايات الظاهرة معاً .	ضا : لفقه الرضا <small>عليه السلام</small> .
ل : للخصال .	ضوء : لضوء الشهاب .
لد : للبلد الامين .	ضه : لروضة الواعظين .
لى : لامالى الصدوق .	ط : للمصراط المستقيم .
م : لتفسير الامام <small>عليه السلام</small> .	طا : لامان الاخطار .
ما : لامالى الشيخ	طب : لطب الامّة .
محس : للمتحسين .	ع : لملل الشرائع .
	عا : لدعائم الاسلام .

رموز الكتاب

هد : للعمدة .	فهج : لنهج البلاغة .
مص : لمصباح الشريعة .	في : لفنية النعماني .
مصبا : للمصباحين .	هد : للهداية .
مع : لمعاني الاخبار .	يب : للتهذيب .
مكا : لمكارم الاخلاق .	يج : للخرائج .
مل : لكامل الرياسة .	يد : للتوحيد .
منها : للمنهاج .	ير : لبصائر الدرجات .
مهج : لمهج الدعوات .	يف : للطرائف .
ن : لسنون اخيار الرضا <small>عليه السلام</small> .	يل : للفضائل .
نبه : لتنبيه الخاطر .	ين : لكتابي الحسين بن سعيد
نجم : لكتاب النجوم .	اول كتابه والنوادر .
نص : للكتابة .	يه : لمن لا يحضره الفقيه .